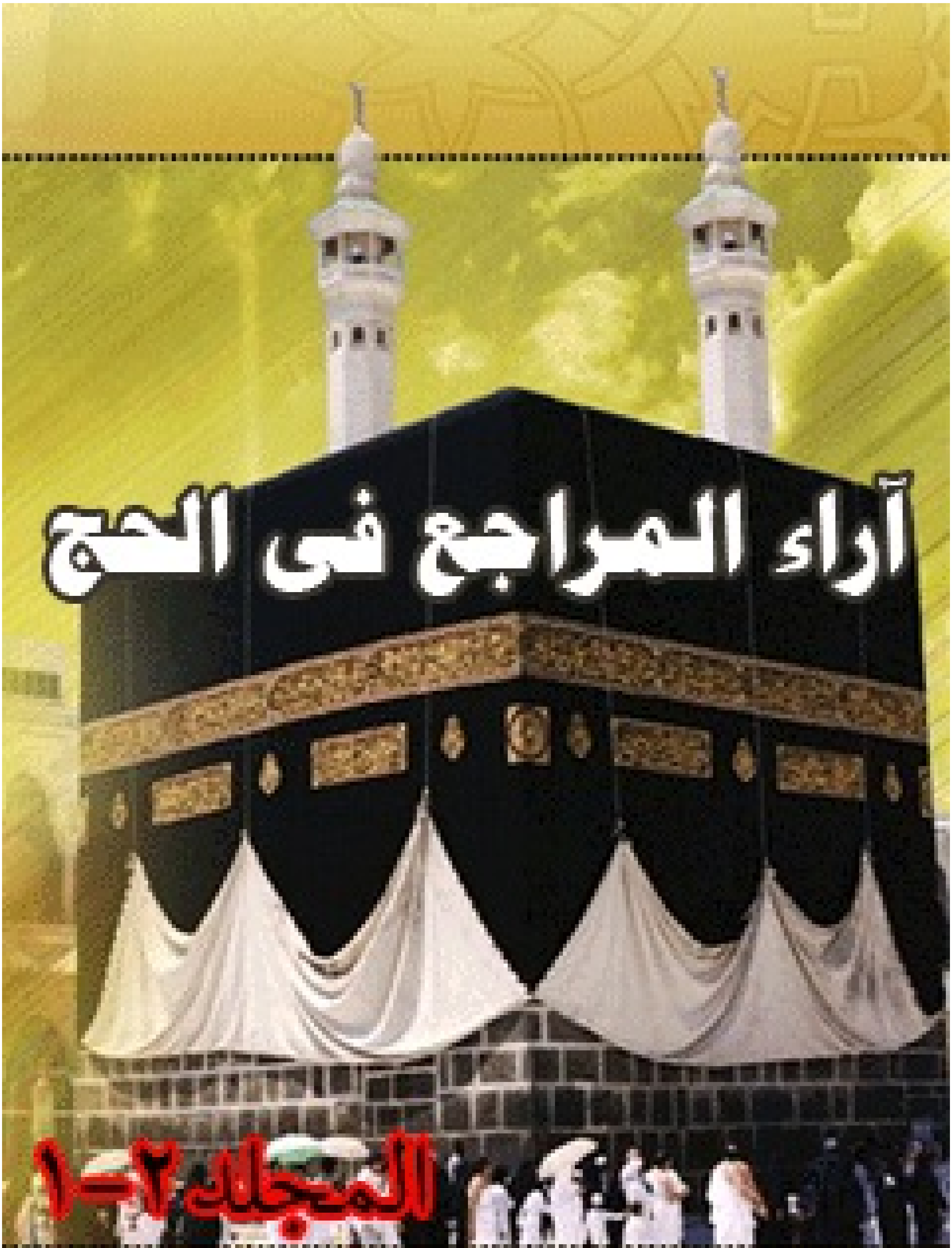

آراء المراجع فی الحج
المجلد ۲-۱

بسم الله الرحمن الرحیم

آراء المراجع فی الحج

کاتب:

علی افتخاری گلپایگانی

نشرت فی الطباعهٔ:

مشعر

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

آراء المراجع فی الحج

اشارة

سرشناسه : افتخاری گلپایگانی،علی، گردآورنده عنوان و نام پدیدآور : ملحقات آراء المراجع فی‌الحج/باشراف علی الافتخاری . مشخصات نشر : تهران: مشعر، ۱۳۸۶. مشخصات ظاهری : ۳۱۲ ص. شابک : ۲۰۰۰۰ ریال ۹۷۸-۹۶۴-۵۴۰-۰۴۱-۳ وضعیت فهرست نویسی : فیپا یادداشت : عربی موضوع : حج -- رساله عملیه. موضوع : فقه جعفری -- رساله عملیه. رده بندی کنگره : BP۱۸۳/۹/الف۶۷م۸ ۱۳۸۶ رده بندی دیویی : ۲۹۷/۳۴۲۲ شماره کتابشناسی ملی : ۱۰۵۲۳۸۵

الجزء الأول

المقدمة

۱- إنّ هذه المسائل الفقهیّة (حول مسائل الحج) المنظّمة بهمّة جمع من فضلاء الحوزة المقدّسة، وبإشراف سماحة آیةاللَّه الشیخ علی الإفتخاری- أیّده اللَّه تعالی- قد جمعت لإفادة العلماء والفضلاء المبعوثین فی قوافل الحج والعمرة. ۲- إنّها فتاوی عدّة من الفقهاء العظام أعلی اللَّه کلمتهم منضمّة إلی فتاوی الإمام‌الخمینی قدس سره علی ماتعرّض فی مبحث الحج من کتاب تحریر الوسیلة. ۳- بما أنّ متن مناسک بعض الفقهاء العظام مطابق لمتن (تحریر الوسیلة) للإمام ومناسک المغفور له آیةاللَّه العظمی الخوئی أکتفی بنفس المتن فی النقل. ۴- لقد صرفنا النظر عن بعض الفروع التی لم یکن فیها کثیر ابتلاء. ۵- لقد بذل سماحة حجّة الإسلام والمسلمین الشیخ محمّدعلی مقدادی جهده الوفیر فی تصحیح هذا الکتاب ومقابلته وإعداد التنظیم النهائی له، من هنا نقدّم شکرنا له وتقدیرنا لجهوده. ۶- لهذه المجموعة ملحقات هامّة، تحتوی علی آراء جمیع الفقهاء قدیماً وحدیثاً، ستنشر قریباً إن شاء اللَّه تعالی. ۷- ولتتمیم هذه المجموعة وإصلاح معایبها ورفع نقائصها نرجو من العلماء الأفاضل التکرّم علینا بإبداء مقترحاتهم وانتقاداتهم علی العنوان التالی: ایران، طهران، شارع آزادی، منظمّة الحجّ والزیارة- الطابق ۲، صندوق البرید: ۵۸۵۶/ ۱۴۱۵۵ مرکز أبحاث الحج- قم المقدّسة آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۷

کتاب الحج

اشارة

الإمام الخمینی قدس سره فی التحریر: وهو من أرکان الدین وترکه من الکبائر وهو واجب علی کل من استجمع الشرائط الآتیة. السید الخوئی: والحج رکن من أرکان الدین ووجوبه من الضروریات وترکه مع الإعتراف بثبوته معصیة کبیرة کما أنّ إنکار أصل الفریضة إذا لم تکن مستنداً إلی شبهة کفر «۱». السید الگلپایگانی: الحج من أرکان الدین ووجوبه علی المستجمع لشرائطه ضروری بین المسلمین «۲». السید الخامنئی: وجوب الحج من ضروریات الدین الثابت قطعاً بالکتاب الکریم والسنة الشریفة وإنکار أصل هذه الفریضة لا بشبهة موجب للکفر «۳». السید السیستانی: والحج رکن من أرکان الدین ووجوبه من الضروریات وترکه مع الإعتراف بثبوته معصیة کبیرة کما أنّ إنکار أصل الفریضة إذا لم یکن مستنداً إلی شبهة کفر «۴». السید الشبیری: قوله‌تعالی: «وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ مَنِ‌اسْتَطاعَ‌إِلَیْهِ سَبِیلًا» «۵». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۸ الشیخ البهجة: والحج رکن من أرکان الدین ووجوبه من الضروریات وترکه مع الإعتراف بثبوته معصیة کبیرة کما أنّ إذا لم یکن مستنداً إلی شبهة کفر «۱». الشیخ التبریزی: یجب الحج علی کل مکلّف جامع للشرائط ووجوبه ثابت بالکتاب والسنّة القطعیّة، والحج رکن من أرکان الدین ووجوبه من الضروریات وترکه مع

الإعتراف بثوبته معصیة کبیرة... «۲». الشیخ الصافی: الحج هو من أرکان الدین ووجوبه علی من توفّرت فیه الشروط ضروری بین المسلمین وقد صرّح به الکتاب المبین ومنکره فی سلک الکافرین وتارکه مستخفّاً به بمنزلة الکفّار وترکه من غیر استخفاف من الکبائر «۳». الشیخ الفاضل: وهو من أرکان الدین وترکه من الکبائر وهو واجب علی کلّ من استجمع الشرائط «۴». الشیخ المکارم: الحج من أرکان الإسلام المهمّة ومن أکبر الفرائض الدّینیة ویجب فی العمر مرّة واحدة مع الشروط «۵». الشیخ الوحید: یجب الحج علی کلّ مکلّف جامع للشرائط (الآتیة) ووجوبه ثابت بالکتاب والسنّة القطعیّة وبضرورة من الدین وإجماع المسلمین «۶». الشیخ النوری: والحج رکن من أرکان الدین ووجوبه من الضروریات... «۷».

الحج الواجب مرّة واحدة

فی التحریر م ۱: لا یجب الحجّ طول العمر فی أصل الشرع إلّامرّة واحدة ووجوبه مع تحقق شرائطه فوری... السید الخوئی: واعلم أنّ الحج الواجب علی المکلّف فی أصل الشرع إنّما هو مرّة واحدة ویسمّی ذلک ب «حجة الإسلام» «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۲۹ السید الگلپایگانی: یجب الحج فی أصل الشرع فی العمر مرّة ولا یجب بالوجوب العینی أکثر من ذلک ولو علی أهل الجدة «۱». السید السیستانی: واعلم أنّ الحجّ الواجب علی المکلّف فی أصل الشرع إنّما هو مرّة واحدة ویسمّی ب «حجّة الإسلام» «۲». السید الشبیری: یجب الحج علی المستطیع مرّة واحدة فی العمر ویسمّی الحج الواجب من هذه الجهة ب «حجة الإسلام» «۳». *** الشیخ البهجة: واعلم انّ الحج الواجب علی المکلّف فی أصل الشرع إنّما هو لمرّة واحدة ویسمّی ذلک ب «حجة الإسلام» «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور وهو المنقول عن السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ الصافی: یجب الحج فی أصل الشرع فی العمر مرّة ولا یجب بالوجوب العینی أکثر من ذلک حتّی علی أهل الجدة «۶». الشیخ الفاضل: لا یجب الحج فی تمام العمر فی أصل الشرع إلّامرّة واحدة «۷». الشیخ المکارم: یجب الحج فی العمر مرة واحدة بالشروط التالیة: ۱- البلوغ والعقل... «۸». الشیخ الوحید: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره. الشیخ النوری: واعلم أنّ الحج الواجب علی المکلّف فی أصل الشرع إنّما هو مرّة واحدة ویسمّی ذلک ب «حجة الإسلام» «۹».

وجوب تحصیل المقدّمات

التحریر م ۲: لو توقف إدراکه علی مقدّمات بعد حصول الإستطاعة من السفر وتهیئة أسبابه وجب تحصیلها علی وجه یدرکه فی ذلک العام... آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۰ السید الخوئی: إذا حصلت الإستطاعة وتوقف الإتیان بالحج علی مقدّمات وتهیئة الوسائل وجبت المبادرة إلی تحصیلها «۱». السید الگلپایگانی: یجب علی المستطیع المبادرة إلی تهیئة ما یتوقف علیه إدراک الحج فی عام الإستطاعة «۲». السید الخامنئی: إذا توقّف إدراک الحج فی عام الإستطاعة علی مقدّمات کالسفر وتهیئة وسائله وأسبابه وجبت المبادرة إلی تحصیلها «۳». السید السیستانی: إذا وجب الخروج إلی الحج وجب تحصیل مقدّماته وتهیئة وسائله علی وجه یتمکّن من إدراکه فی وقته «۴». السید الشبیری: یجب علی المستطیع تحصیل المقدّمات الّتی یتوقف علیه الحجّ کتسجیل الإسم فی مؤسسة الحج والحصول علی مجوّز للعبور (فیزا) عند الحاجة إلیهما «۵». *** الشیخ البهجة: إذا حصلت الإستطاعة وتوقّف الإتیان بالحج علی مقدّمات وتهیئة الوسائل وجبت المبادرة إلی تحصیلها... «۶» وهذا المتن نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره. الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الصافی: یجب علی المستطیع المبادرة إلی تهیة ما یتوقف علیه إدراک الحج فی عام الإستطاعة من الزاد والراحلة وغیرهما ولو ببیع أو شراء بحیث یتمکّن من أدائه فی وقته «۸». الشیخ الفاضل: لو توقف إدراکه علی مقدّمات بعد حصول الإستطاعة من السفر وتهیئة أسبابه وجب تحصیلها علی وجه یدرکه فی ذلک العام. وهذا المتن نفس المتن المذکور عن السید الإمام قدس سره «۹». الشیخ المکارم: الرابع الإستطاعة وهی تحصل بعدّة أمور... «۱۰» آراء

المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۱ الشیخ الوحید: إذا حصلت الإستطاعهٔ وتوقف الإتیان بالحج علی مقدّمات... وهذا المتن نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره. الشیخ النوری: نفس المتن المذکور «۱».

إستقرار الحج بسبب التأخیر

التحریر م ۳: لو لم یخرج مع الأولی (الرفقهٔ) مع تعدّد الرفقهٔ فی المسألهٔ السابقهٔ أو مع وحدتها واتّفق عدم التّمکن من المسیر أو عدم إدراک الحج بسبب التأخیر استقرّ علیه الحج وإن لم یکن آثماً... السید الخوئی: إذا أمکنه الخروج مع الرفقهٔ الأولی ولم یخرج لوثوقه بالإدراک مع التأخیر ولکن اتّفق أنّه لم یتمکّن من المسیر أو أنّه لم یدرک الحج بسبب التأخیر استقرّ علیه الحج وإن کان معذوراً فی تأخیره «۲». السید الگلپایگانی: لو ترک الخروج مع الأولی واتّفق عدم تمکّنه من السفر أو عدم إدراکه الحج للتأخیر فإن علم أنّه لو سافر مع الأولی أدرک الحج استقرّ علیه وإن لم یکن آثماً فی تأخّره مع وثوقه بالإدراک مع الأخیرهٔ «۳». السید الخامنئی: إذا توقّف إدراک الحج فی عام الإستطاعهٔ علی مقدّمات وجبت المبادرهٔ إلی تحصیلها فإن قصّر فی ذلک ولم یأت بالحج عصی واستقرّ وجوب الحجّ فی ذمّته «۴». السید السیستانی: إذا تأخّر فی الخروج للوثوق بإدراکه مع التّأخیر أیضاً ولکن اتّفق أنّه لم یدرکه بسبب ذلک کان معذوراً فی تأخیره ولا یستقرّ علیه الحج علی الأظهر «۵». السید الشبیری: فإن قصّر فی إعداد المقدّمات فی حینه فنتج عن ذلک عدم تمکّنه من الإتیان بالحجّ فی أوّل عامه استقرّ الحج فی ذمّته «۶». *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۲ الشیخ البهجهٔ: إذا أمکنه الخروج مع الرفقهٔ الأولی ولم یخرج معهم لوثوقه بالإدراک مع التأخیر ولکن اتّفق أنّه لم یتمکّن من المسیر أو أنّه لم یدرک الحج بسبب التأخیر استقرّ علیه الحج وإن کان معذوراً فی تأخیره «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الصافی: لو ترک الخروج مع الأولی واتّفق عدم التّمکن من المسیر أو عدم الإدراک استقرّ علیه للتّمکن من المسیر وإن لم یأثم بالتأخیر مع الوثوق بالإدراک مع الأخیرهٔ «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من السید الإمام قدس سره إلّافی تعلیقه مدّظلّه علی قول الإمام: (استقرّ علیه الحج)، قوله: فی الإستقرار إشکال کما یأتی إن شاء اللّه «۴». الشیخ الوحید: إذا أمکنه الخروج مع الرفقهٔ الأولی ولم یخرج معهم لوثوقه بالإدراک مع التأخیر ولکن اتّفق أنّه لم یتمکّن من المسیر أو أنّه لم یدرک الحج بسبب التأخیر فهو معذور فی تأخیره وفی إستقرار الحج علیه إشکال «۵». الشیخ النوری: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۶».

اشتراط الوجوب بالبلوغ والعقل

فی التحریر:... شرائط وجوب حجّهٔ الإسلام- وهی أمور: أحدها: الکمال بالبلوغ والعقل فلا یجب علی الصبیّ وإن کان مراهقاً ولا علی المجنون وإن کان أدواریاً إن لم یف دور إفاقته بإتیان تمام الأعمال... السید الخوئی: الشرط الأوّل البلوغ فلا یجب علی غیر البالغ وإن کان مراهقاً «۷». السید الگلپایگانی: الأوّل البلوغ فلا یجب علی الصّبی وإن کان مراهقاً ولو حجّ عشر حجج «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۳ السید الخامنئی: الشرط الأوّل العقل فلا تجب علی المجنون- الشرط الثانی البلوغ فلا تجب علی غیر البالغ ولو کان مراهقاً «۱». السید السیستانی: الشرط الأوّل البلوغ فلا یجب الحج علی غیر البالغ وإن کان مراهقاً «۲». الشرط الثانی العقل فلا یجب الحج علی المجنون نعم إذا کان جنونه أدواریاً ووفی دور إفاقته بالإتیان بمناسک الحج... «۳». السید الشبیری: تجب حجهٔ الإسلام بإجتماع شروط فلا تجب بفقدها أو بعض منها وهی البلوغ والعقل والحرّیهٔ والإستطاعهٔ «۴». *** الشیخ البهجهٔ: الشرط الأوّل البلوغ فلاـ یجب علی غیر البالغ وإن کان مراهقاً ولو حج الصبیّ لم یجزیه عن حجهٔ الإسلام وإن کان حجّه مشروعاً «۵». الشیخ التبریزی: الأوّل البلوغ... إلی قوله مدّ ظلّه: وإن کان حجّه صحیحاً علی الأظهر «۶». الشیخ الصافی: الأوّل البلوغ فلا یجب علی الصّبی وإن کان مراهقاً وإن حج عدّهٔ مرات لم یجز عن حجهٔ الإسلام وإن قلنا بشرعیهٔ عباداته وصحّتها «۷». الشیخ الفاضل: وهی أمور: أحدها الکمال بالبلوغ والعقل... «۸». الشیخ المکارم: یجب الحج فی العمر مرهٔ واحدهٔ بالشروط التالیهٔ: ۱- البلوغ ۲- العقل «۹». الشیخ الوحید:

الشرط الأوّل البلوغ فلا يجب على غير البالغ وإن كان مراهقاً ولو حجّ الصّبى لم يجز عن حجة الإسلام وإن كان حجّ الصّبىّ المميّز صحيحاً «۱۰». الشيخ النورى: المتن المذكور عن الشيخ التبريزى مدّ ظلّه «۱۱».

إستحباب إحرام الصّبى غير المميّز للولى

فى التحرير م ۱: يستحب للولىّ أن يحرم بالصّبى غير المميّز فيجعله محرماً ويلبسه ثوبى الإحرام وينوى عنه ويلقّنه التلبية إن أمكن وإلّا يلبّى عنه- ويجنّبه عن محرمات الإحرام ويأمره بكلّ من أفعاله وإن لم يتمكّن شيئاً فيها ينوب عنه ويطوف به ويسعى به ويقف به فى عرفات ومشعر ومنى ويأمره بالرّمى ولو لم يتمكّن يرمى عنه ويأمره بالوضوء وصلاة الطواف وإن لم يقدر يصلّى عنه... السيد الگلپايگانى: يستحب للولىّ أن يحرم بالصّبى غير المميّز وكذا الصّبية وأمّا المجنون ففيه إشكال «۱». السيد الخوئى: يستحب للولىّ أن يحرم بالصّبى غير المميّز ذكراً كان أم أنثى «۲». السيد السيستانى: يستحب للولىّ إحجاج الصّبى غير المميّز وكذا الصبية غير المميّزة «۳». وفى الملحق الثالث: لا- يبعد بطلان إحرام الصّبىّ المميّز من دون إذن الولىّ «۴». *** الشيخ البهجة: يستحب للولىّ أن يحرم بالصّبى غير المميّز ذكراً كان أم أنثى... ويلقّنه إياها إن كان قابلًا للتلقين وإلّا لبّى عنه ويجنّبه عمّا يجب على المحرم الإجتناب عنه ويجوز أن يؤخّر تجريده عن الثياب إلى فخ... والأحوط فى حال التّمكن أن يكون كلاهما طاهرين وأن يؤدّيا صلاة الطواف كلاهما «۵». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره إلى قوله مدّ ظلّه: ويجب عندما يطوف به أن يوضأه ولو بصورة الوضوء «۶». الشيخ الصافى: يجوز للولىّ الإحرام بالصّبى وإن كان نفسه محلّاً «۷». الشيخ الفاضل: يستحب للولىّ أن يحرم بالصّبى غير المميّز «۸». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۵ الشيخ المكارم: رفتن به حج براى كودك مميّز مستحب است و حج او حتى بدون اجازه ولیّش صحيح است... «۱». الشيخ الوحيد: يستحب للولىّ أن يحرم بالصّبى غير المميّز ذكراً كان أو أنثى... والظاهر جواز الإحرام به مطلقاً وإن ورد فى بعض النصوص التحديد بالإثغار «۲». الشيخ النورى: نفس المتن المذكور عن السيد الخوئى قدس سره «۳».

أمر الصّبى بالوضوء

السيد الإمام قدس سره فى التحرير م ۱:... ويأمره بالوضوء وصلاة الطواف وإن لم يقدر يصلّى عنه وإن كان الأحوط إتيان الطفل صورة الوضوء والصلاة أيضاً وأحوط منه توضؤه لو لم يتمكّن من إتيان صورته. السيد السيستانى: س: هل يجب على الولىّ أن يوضئه للطواف، وهل يجب عليه أن يراعى تحقق شروط الطواف؟ ج: لا يجب عليه أن يؤضئه للطواف وكذلك لا يعتبر رعاية بعض الشروط الأخرى فى الطواف كالطهارة من الخبث والختان وأمّا مثل كون الشروع من الحجر الأسود وكونه من خارج حجر إسماعيل عليه السلام فلا بدّ من رعايته وكذلك كون الشروع فى السعى من الصفا ونحو ذلك «۴». السيد الگلپايگانى: ولا بدّ أن يكون الصبىّ طاهراً ومتوضئاً فى الطواف والصلاة وإن لم يقدر عليهما فيطوف ويصلى عنه الولىّ والجمع بين الطواف والصلاة عنه وبين توضئه وأمره بالطواف والصلاة أحوط «۵». *** الشيخ البهجة: والأحوط فى حال التّمكن أن يكون كلاهما طاهرين وأن يؤدّيا صلاة الطواف كلاهما «۶». ويجب عندما يطوف به أن يوضّئه ولو بصورة الوضوء «۷». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۶ الشيخ التبريزى: س: هل يعتبر فى الطواف الواجب بالصّبى مراعاة الطهارة الحدثية والخبثية أم لا؟ ج: لا يعتبر ذلك ولكن يتوضّأ به بصورة الوضوء كما قلنا فى المناسك «۱». الشيخ الفاضل: س: هل يعتبر الطواف الواجب بالصّبى مراعاة الطهارة الحدثية والخبثية أم لا-؟ ج: نعم يعتبر ذلك ويتوضأ به بصورة الوضوء على الأحوط «۲».

إستحباب إعتمار الصّبى وإحجاجه

س: همان‌طور كه احجاج صبى و صبيه بر ولى مستحب است اعتمار آنها هم استحباب دارد يا نه؟ لطفاً به دليل هم اشاره كنيد. السيد

الشبیری: با ذوق فقاهتی بعید است که با حج فرق داشته باشد و بعید نیست که اطلاقات شامل عمره هم بشود. (شفاهی) *** الشیخ البهجة: فرقی بین حج و عمره نیست. الشیخ التبریزی: بلی مستحب است و دلیل آن اطلاقات است که دلالت بر رجحان احرام می کند مانند حدیث ۷ و ۸ باب ۱۷ از ابواب اقسام الحج- وسایل الشیعة (مهر شخصی) «۳». الشیخ الصافی: بلی مستحب است و دلیلش شمول دلیل است نسبت به عمره. (مهر شخصی) الشیخ الفاضل: بلی اعتمار آنها نیز مستحب است همان‌طور که اعتمار آنها نسبت به عمره تمتع مستحب است و احتمال اختصاص منتفی است مضافاً به وجود بعضی روایات مطلقه در وسایل باب ۱۸ حدیث ۲ از ابواب مواقیت- حدیث به‌خوبی اطلاق دارد (مهر دفتر) «۴». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۷ الشیخ المکارم: فرقی بین حج و عمره نیست. (مهر شخصی) أقول: أثبتنا هذا الفرع سؤالًا وجواباً کما سئلناه باللغة الفارسیة.

لا یشترط الإحرام فی الولی

فی التحریر م ۲: لا یلزم أن یکون الولیّ محرماً فی الإحرام بالصّبیّ بل یجوز ذلک وإن کان محلًا. السید الگلپایگانی: یجوز للولیّ الإحرام بالصّبیّ وإن کان محلًا «۱». السید السیستانی: لا بأس بأن یحرم الولیّ بالصّبیّ وإن کان نفسه محلًا «۲». *** الشیخ الصافی: یجوز للولیّ الإحرام بالصّبی وإن کان نفسه محلًا «۳». الشیخ الفاضل: نفس عبارة السید الإمام قدس سره فی التحریر... لا یلزم أن یکون الولیّ فی الإحرام بالصّبیّ محرماً... «۴».

الإقتصار علی الولیّ الشّرعی

فی التحریر م ۳: الأحوط أن یقتصر فی الإحرام بغیر الممیّز علی الولیّ الشّرعی من الأب والجدّ والوصیّ لأحدهما والحاکم وأمینه أو الوکیل منهم والأمّ وإن لم تکن ولیاً. السید الگلپایگانی: بعد عبارة الفوق: وأمّا غیره ممّن یتکفل حاله مثل العم والخال والأخ ففیه إشکال نعم لا إشکال فی الأمّ للنصّ الخاص «۵». السید السیستانی: الأظهر أنّ الولیّ الّذی یستحب له إحجاج الصّبیّ غیر الممیّز هو کلّ من له حق حضانته من الأبوین أو غیرهما بتفصیل مذکور فی کتاب النکاح «۶». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۸ *** الشیخ الصافی: المتیقّن من الولیّ فی إحرام الصّبی غیر الممیّز هو الولیّ الشرعی أی الأب والجد والوصی لأحدهما والحاکم والفقیه ووکیل أحدهم وأمّا غیره ممّن یتکفّل حاله مثل العمّ والخال والأخ ففیه إشکال... نعم لا إشکال فی الأم للنصّ الخاص... «۱». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۹

الإستطاعة

اشارة

فی التحریر: (ثالثها) الإستطاعة من حیث المال وصحّة البدن وقوّته- وتخلیة السرب وسلامته وسعة الوقت وکفایته. السید الخوئی: (الشرط الرابع الإستطاعة) ویعتبر فیها أمور: السعة فی الوقت، الأمن والسلامة (الثالث الزاد والراحلة) الرابع... الرجوع إلی الکفایة «۱». السید الگلپایگانی: الثالث من شرائط وجوب الحج (الإستطاعة) من حیث المال وصحّة البدن وقوّته وتخلیة السرب وسلامته وسعة الوقت وکفایته «۲». السید الخامنئی: الشرط الثالث الإستطاعة، وتشتمل علی الأمور التالیة: الإستطاعة المالیة- الإستطاعة البدنیّة- الإستطاعة السّربیة- الإستطاعة الزمانیة «۳». السید الشبیری: یعتبر فی الإستطاعة أمور (الإستطاعة المالیة) (الإستطاعة البدنیّة) (تخلیة السرب والأمن فی السفر) (سعة الوقت) (عدم أداء الحج إلی إختلال شؤون حیاته) (عدم أدائه إلی مهانته وهتک حرمته) «۴». السید السیستانی: الشرط الرابع الإستطاعة، ویعتبر فیها أمور: السعة فی الوقت، صحة البدن وقوته، تخلیة السرب، النفقة، الرجوع إلی الکفایة

«۵». *** آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۴۰ الشیخ البهجة: یعتبر فی الإستطاعة أمور: ۱- السعة فی الوقت ۲- الأمن والسلامة ۳- الزاد والراحلة ۴- الرجوع إلی الکفایة «۱». وقال فی ص ۶۴: الإسـتطاعة المعتبرة فی وجوب الحجّ إنّما هی الإستطاعة من مکانه لا من بلده... الشیخ التبریزی: ویعتبر فیها أمور: ۱- السعة فی الوقت ۲- الأمن والسلامة ۳- الزاد والراحلة ۴- الرجوع إلی الکفایة. أقول: المتن للسـید الخوئی قـدس سره مع التلخیص «۲». الشیخ الصـافی: الثالث: الإسـتطاعة من حیث المال وصـحة البـدن وقوّته وتخلیـة السـرب وسـلامته وسعة الوقت وکفایته «۳». الشیخ الفاضل: نفس عبارة السـید الإمام قدس سره «۴». الشـیخ المکارم: الإستطاعة، وهی تحصل بعدّة أمور، هی: ۱- أن یکون عنده ما ینفقه فی السـفر ۲- أن یکون عنـده جواز سـفره ولا یکون هناک مانع فی الطریق ۳- أن یکون قادراً بـدنیاً علی الإتیان بالأعمال ۴- أن یکون هناک وقت کاف للوصول إلی مکّة والإتیان بأعمال الحـج ۵- أن یکون عنده ما ینفق علی زوجته وأولاده ومن تجب نفقتهم علیه شرعاً أو عرفاً ۶- أن یکون عنده مال أو عمل أو شغل یستطیع أن یدبّر به معیشته بعد العود من الحجّ «۵». الشیـخ الوحید: الرابع: الإسـتطاعة ویعتبر فیها أمور: ۱- السـعة فی الوقت ۲- تخلیة السرب ۳- الزاد والراحلة ۴- الرجوع إلی الکفایة «۶».

المعیار فی الزاد والراحلة

فی التحریر م ۱۰: لا یشترط وجود الزاد والراحلـة عنده عیناً بل یکفی وجود ما یمکن صـرفه فی تحصـیلها من المال نقداً کان أو غیره من العروض. السـید الخوئی: ومعنی الزاد هو مـا یتقوت به فی الطریق أو وجود مقـدار من المال یصـرفه فی سبیل ذلک ومعنی الراحلة هو وجود وسیلة یتمکّن بها من قطع المسافة آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۱ ذهاباً وإیاباً «۱». السید الگلپایگانی: لا یشترط وجود الزاد والراحلة عیناً بل یکفی وجود ما یمکن صـرفه فی تحصـیلها من النقود أو شـیء آخر من الأملاک المنقولة أو غیر المنقولة... «۲». السـید الخامنئی: ویقصـد بالزاد کل ما یحتاج إلیه فی السـفر من المأکل والمشـرب وغیرهما ویراد بالراحلـة وسـیلة النقل التی تقطع بها المسافـة- ولا یشترط أن یکون لـدی المکلّف أعیان الزاد والراحلـة بل یکفی أن یکون لدیه نقود أو غیرها مما یمکن صـرفه فی سبیل تهیئها «۳». السـید الشبیری: لا یلزم وجود عین الزاد والراحلة لدیه فإن کان عنده من النقود ما یمکنه تحصـیلهما به أو شیء من الأعیان یمکنه بیعه والإنفـاق منه کفی «۴». السـید السیسـتانی: ولاـ یشترط وجود أعیانهمـا بل یکفی وجود مقـدار من المال (النقود أو غیرها) یمکن أن یصرف فی سبیل تحصیلهما «۵». *** الشیخ البهجة: لیست العبرة فی الزاد والراحلة بوجودهما فعلًا فیجب الحج علی الأظهر علی من کان قادراً علی تحصـیلهما بالإکتساب المناسب لشأنه دون مانع... «۶» الشـیخ التبریزی: العبرة فی الزاد والراحلة بوجودهما فعلًا فلاـ یجب علی من کـان قـادراً علی تحصـیلهما بالإکتساب ونحوه... «۷» الشـیخ الفاضـل: لا یشترط وجود الزاد والراحلـة عنـده عیناً.... الشـیخ النوری: العبرة فی الزاد والراحلـة بوجودهمـا فعلًا فلاـ یجب علی من کـان قـادراً علی تحصـیلهما بالإکتساب ونحوه «۸». الشیخ الوحید: العبرة فی الزاد والراحلة بوجودهما فعلًا فلا یجب الحج علی من کان قادراً علی تحصیلهما بالإکتساب ونحوه «۹».

الملاک فی الوجوب، الإستطاعة من مکانه

فی التحریر م ۱۲: لا یعتبر الإسـتطاعة من بلده ووطنه فلو اسـتطاع العراقی أو الإیرانی وهو فی الشام أو الحجاز وجب وإن لم یستطع من وطنه... السـید الخوئی: الإسـتطاعة المعتبرة فی وجوب الحج إنّما هی الإستطاعة من مکانه لا من بلده... «۱» السید الگلپایگانی: الإعتبار بالإسـتطاعة من مکان المکلّف دون بلده... «۲» السـید الخامنئی: لا یشترط فی الإسـتطاعة المالیـة أن یتحقق فی بلد المکلّف بل یکفی تحقّقهـا ولو فی المیقات... «۳» السـید السیسـتانی: الإسـتطاعة المعتبرة فی وجوب الحج إنّما هی الإسـتطاعة من مکانه لا من بلده... «۴» *** الشـیخ البهجـة: الإسـتطاعة المعتبرة فی وجوب الحـجّ إنّما هی الإسـتطاعة من مکانه لا من بلده «۵». الشـیخ التبریزی: نفس عبارة السـید الخوئی قدس سره. الشیخ الفاضل: نفس عبارة السید الإمام قدس سره. الشیخ النوری: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره «۶».

الشيخ الوحيد: نفس عبارة السيد الخوئی قدس سره.

لزوم نفقة العود

فی التحرير م ۱۴: يعتبر فی وجوب الحج وجود نفقة العود إلی وطنه إن أراده أو إلی ما أراد التوقّف فيه... السيد الخوئی: وأمّا إذا لم يرد العود وأراد السكنی فی بلد آخر غير وطنه فلابد من وجود النفقة إلی ذلك البلد «۱». السيد الگلپايگانی: كذلك يشترط وجود نفقة العود إلی وطنه- نعم لو لم يرد العود إليه فلا يشترط... «۲» السيد الخامنئی: يشترط أن يكون لديه نفقة الإياب إن كان عازماً عليه «۳». السيد الشبيری: وكذا نفقة العود إن كان محتاجاً إليه «۴». السيد السيستانی: وأمّا إذا لم يرد العود وأراد السكنی فی بلد آخر غير وطنه فلابدّ من وجود النفقة إلی ذلك البلد «۵». *** الشيخ البهجة: إنّما يعتبر وجود نفقة العود (الإياب) فی وجوب الحج فيما إذا أراد المكلّف العود إلی وطنه وأمّا إذا لم يرد العود وأراد السكنی فی بلد آخر غير وطنه فلا بد من وجود النفقة إلی ذلك البلد... «۶» الشيخ التبريزی: نفس المتن من السيد الخوئی قدس سره «۷». الشيخ الفاضل: نفس عبارة السيد الإمام قدس سره إلّافی قوله: (إلّا إذا ألجأته الضرورة إلی السكنی فيه) فقال مدّ ظلّه فی التعليقة: بل إلی العود إليه للسكنی لا مجرّد السكنی فيه «۸». الشيخ النوری: نفس عبارة السيد الخوئی قدس سره فی المقدار المذكور. الشيخ الوحيد: نفس عبارة السيد الخوئی فی المقدار المذكور «۹».

من الشرائط تمكّنه ممّا يحتاج إليه

فی التحرير م ۱۵: يعتبر فی وجوبه وجدان نفقة الذهاب والإياب زائداً عمّا يحتاج إليه فی ضروريات معاشه فلا تباع دار سكناه اللائقة بحاله ولا ثياب تجمّله ولا أثاث بيته... آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۴ بحسب حاله وزيّه وشرفه... السيد الخامنئی: يشترط أن يكون لديه ضروريات الحياة وما يحتاج فی معيشته اللائقة بشأنه عرفاً «۱». السيد الگلپايگانی: يشترط فی الإستطاعة وجود الزاد والراحلة زائداً علی ما يحتاج إليه فی معاشه «۲». السيد الشبيری: من شروط الإستطاعة المالية عدم كون الحج مستلزماً لاختلال حياته المعاشية وحاجاته الإقتصادية بحيث تصبح الحياة حرجيّة عليه إذا صرف ماله فی الحج... «۳». السيد السيستانی: وعلی الجملة لا يكون الإنسان مستطيعاً للحج إذا كان يملك فقط ما يحتاج إلی حياته وكان صرفه فی سبيل الحج موجباً للعسر والحرج «۴». السيد الخوئی: قال فی الشرط الرابع- يلزم أن يكون المكلّف علی حالة لا يخشی معها علی نفسه وعائلته من العوز والفقر بسبب صرف ما عنده من المال فی سبيل الحج وعليه فلا يجب علی من يملك مقداراً من المال يفی بمصارف الحج وكان ذلك وسيلة لإعاشته وإعاشة عائلته... «۵» *** الشيخ البهجة: فی الشرط الرابع- نفس عبارة السيد الخوئی قدس سره فی المقدار المذكور «۶». الشيخ التبريزی: نفس العبارة «۷». الشيخ الفاضل: نفس عبارة السيد الإمام قدس سره فی المقدار المذكور «۸». الشيخ المكارم: السادس- أن يكون عنده مال أو شغل يستطيع أن يدبّر به معيشته بعد العودة من الحج ولا يجب الحج علی من لا ترتفع حاجته من دون منزل ومسكن شخصی إلّابعد أن يملك ثمن المسكن... «۹» الشيخ النوری: الرجوع إلی الكفاية بحيث يقدر علی إمرار معاشه اللائق بحاله بعد آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۵ الرجوع ويصدق أنّه من أهل اليسار والسعة فی المال كما فی الأخبار «۱». الشيخ الوحيد: فی الشرط الرابع مع التلخيص: يشترط أن يكون عنده بالفعل أو بالقوة كل ما يحتاج إليه الإنسان فی هذا السفر ولم يقع فی صرفه فی سبيل الحجّ فی العسر والحرج «۲».

لزوم إستيفاء الدين

فی التحرير م ۱۸: لو لم يكن عنده ما يحج به ولكن كان له دين علی شخص بمقدار مؤنته أو تتميمها يجب اقتضاؤه إن كان حالًا ولو بالرجوع إلی حاكم الجور... السيد الخوئی: إذا كان ما يملكه ديناً علی ذمة شخص وكان الدين حالًا وجبت عليه المطالبة... «۳». السيد

السیستانی: إذا کان ما یملکه دیناً علی ذمّة شخص وکان محتاجاً إلیه فی تمام نفقة الحج أو فی بعضها فإن کان الدین حالًا والمدین باذلًا عدّ مستطیعاً ووجب علیه أداء الحج «۴». السید الگلپایگانی: لو لم یکن عنده مؤنة الحج لکن کان له بمقدارها أو بما یتممها به دین حال علی أحد وکان المدیون باذلًا یجب علیه الإستیفاء والحج کذا إذا کان مماطلًا «۵». السید الشبیری: فلو فرض کون الدین حالًا أو بلا مدّة وأمکن للمدین أداؤه وإستیفاؤه لا یکون حرجاً علی الدائن فمثل هذا یعد مستطیعاً شرعاً ویجب علیه الحج، ولکن لا تجب علیه مطالبة الدین ویجزئه الحج بأیّ نحو أتی به ولو متسکعاً «۶». *** الشیخ البهجة: إذا کان ما یملکه دیناً علی ذمّة شخص وکان الدین حالًا وجبت علیه المطالبة فإن کان المدین مماطلًا وجب إجباره علی الأداء وإن توقف علی الرجوع إلی آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۶ الحاکم العرفیة لزم ذلک... وهذا عبارة السید الخوئی قدس سره. الشیخ التبریزی: نفس العبارة المذکورة عن السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ الفاضل: لو لم یکن عنده ما یحج به ولکن کان له دین علی شخص بمقدار مؤنته أو تتمیمها یجب اقتضاؤه إن کان حالًا ولو بالرجوع إلی حاکم الجور مع فقد حاکم الشرع أو عدم بسط یده... «۲» الشیخ النوری: عبارة السید الخوئی قدس سره بالمقدار المذکور «۳». الشیخ الوحید: ما یقرب من عبارة السید الخوئی قدس سره.... کما تجب المطالبة فیما إذا کان الدین مؤجّلًا ولکنّ المدین یؤدیه لو طالبه... «۴»

لا یجب الإقتراض للحج

فی التحریر م ۱۸:... ولو کان غیر مستطیع وأمکنه الإقتراض للحج والأداء بعده بسهولة لم یجب ولا یکفی عن حجة الإسلام... السید الگلپایگانی: من لم تکن عنده نفقة الحج لا- یکون مستطیعاً وإن تمکّن من الإستقراض وکان قادراً علی وفائه بسهولة... نعم لو استقرض والحال هذه وجب علیه الحج لصدق الإستطاعة حینئذ «۵». السید الخوئی: إذا اقترض مقداراً من المال یفی بمصارف الحج وکان قادراً علی وفائه بعد ذلک وجب علیه الحج «۶». السید السیستانی: إذا اقترض مقداراً من المال یفی بمصارف الحج لم یجب علیه الحج وإن کان قادراً علی وفائه بعد ذلک إلّاإذا کان مؤجّلًا بأجل بعید جداً لا یعتنی العقلاء بمثله «۷». السید الخامنئی: کسی که هزینه رفتن به حج را در اختیار ندارد، امّا می‌تواند قرض بگیرد و سپس به سادگی قرض خود را ادا کند، واجب نیست که خود را با آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۷ قرض گرفتن مستطیع کند، امّا اگر بگیرد، حج بر او واجب می‌شود. «۱» السید الشبیری: لا یجب علی غیر المستطیع الإقتراض للج لکن لو اقترض وهو یعلم بأنّه لو أنفقه فی الحج أمکنه الوفاء بلا حرج علیه فهو مستطیع ویجب علیه الحج «۲». *** الشیخ البهجة: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ التبریزی: نفس العبارة المنقولة عن السید الخوئی قدس سره إلی قوله مدّظلّه: وکان قادراً علی وفائه بعد ذلک من غیر حرج وجب علیه الحج «۴». الشیخ الصافی: مع الإقتراض لم یکن مستطیعاً ولم یجب حجة الإسلام «۵». الشیخ المکارم: لا یجب الحج علی من یمکنه اقتراض نفقة الحج وإن أمکنه دفع دینه فیما بعد «۶». الشیخ الفاضل: نفس عبارة السید الإمام قدس سره فی التحریر إلّافی قوله مدّظلّه فی التعلیقة فلا وجه للحکم بعد الکفایة بنحو الإطلاق «۷». الشیخ النوری: إذا اقترض مقداراً من المال یفی بمصارف الحج لا یجب علیه الحج إلّا إذا کان ما یقابل الدین موجوداً فعلًا وکان قادراً علی وفائه بعد ذلک منه أو من غیره «۸». الشیخ الوحید: لا یجب الاقتراض للحج وإن کان متمکّناً من الأداء بسهولة ولکنّه إذا اقترض مقداراً من المال یفی بمصارف الحج وکان قادراً علی وفائه بعد ذلک من دون مشقة وجب علیه الحج «۹».

الحج مع الدین

فی التحریر م ۱۹: لو کان عنده ما یکفیه للحج وکان علیه دین فإن کان مؤجّلًا وکان مطمئناً بتمکّنه من أدائه زمان حلوله... وجب... آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۸ السید الگلپایگانی: فإن تمکّن من الحج وأداء الدین ولو بأن کان الدین مؤجّلًا مع الوثوق بالتمکّن منالأداء عند حلول الأجل فالظاهر صدق الإستطاعة و یجب علیه الحج «۱». السید الشبیری: ولو کان ما عنده ما یکفیه

لأحـدهما (أداء الدین أو الحج) فقط یجب صـرفه فیما وجب علیه سابقاً... «۲» السـید السیستانی: فإن کان علیه دین مستوعب لما عنده من المال أو کالمسـتوعب لم یجب علیه الحجّ علی الأظهر ولا فرق بین أن یکون حالًا أو مؤجّلًا إلّاإذا کان مؤجّلًا بأجل بعید کخمسین سنة «۳». السـید الخوئی: إذا لم یکن صـرف ما عنـده من المال فی الحجّ منافیاً لأداء الدین وجب علیه الحج وإلّا فلا ولا فرق فی الدین بین أن یکون حالًا أو مؤجّلًا... «۴» السـید الخـامنئی: من کـانت عنـده نفقات الحـج وعلیه دین أیضاً فإن کان الـدین مؤجّلًا إلی أجل یطمئن بقـدرته علی أدائه عنـد حلوله وجب علیه الحج... «۵» *** الشـیخ البهجـة: إذا کان عنده ما یفی بنفقات الحج وکان علیه دین ولم یکن صـرف ذلک فی الحـج منافیاً لأداء الدین وجب علیه الحج وإلّا فإن کان فیما لو صـرف ذلک المال فی الحج لن یتمکّن من أداء دینه فلا یجب علیه الحج... «۶» الشیخ التبریزی: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الصافی: إن کان المدیون لا یفی ما عنـده من المال إلّالأحـد أمرین: الحج وأداء الدین، لم یکن مسـتطیعاً ووجب علیه أداء الدین «۸». الشیخ الفاضل: نفس عبارة السید الإمام قدس سره فی المقدار المذکور «۹». أقول: له مـدّ ظلّه فی هذا الفرع أربع تعلیقات فراجع. آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۹ الشـیخ النوری: نفس عبارة السـید الخوئی قدس سره فی المقدار المذکور «۱». الشـیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲».

الحج مع الدیون الشرعیة

فی التحریر م ۱۹:... وإن کـان علیه خمس أو زکـاة وکـان عنـده ما یکفیه للحـج لولا هما فحالهما حال الـدین مع المطالبـة فلا یکون مسـتطیعاً... السید الگلپایگانی: حکم الخمس والزکاة ومظالم العباد إذا کانت فی الذمّة حکم الدین فی منع الإستطاعة فلو کان عنده ما یکفی للحـج أو لأدائها ولا یکفی للجمیع وجب صـرفه فیها دون الحجّ لعدم الإسـتطاعة معها... «۳» السـید الخوئی: وجب علیه أداؤهما ولم یجب علیه الحـج ولا فرق فی ذلک بین أن یکون الخمس والزکاة فی عین المال أو یکونا فی ذمّته «۴». السید السیستانی: إذا کان علیه خمس أو زکاة وکان عنـده مقدار من المال ولکن لا یفی بمصارف الحجّ لو أدّاهما، وجب علیه أدائهما ولم یجب علیه الحجّ ولا فرق فی ذلـک بین أن یکون الخمس والزکاة فی عین المال أو یکونا فی ذمّته «۵». السید الشبیری: من کان عنده من الأعیان أو النقود مـا تعلّق به الخمس أو الزکاة یکون مسـتطیعاً إذا بقی عنـده ما یکفیه للحـج بعـد أدائهما وإن یکفی لأحـدهما فقط یجب صـرفه فی ما وجب علیه سابقاً «۶». *** الشـیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السـید الخوئی فی الفرع ۳۵ وقال الشـیخ مدّظلّه فی الفرع ۳۳: إذا وجب علیه الحج وکان علیه خمس أو زکاة أو غیرهما من الحقوق الواجبة لزمه أداؤها ولم یجز له تأخیره لأجل السفر إلی الحجّ إلّاأن یکون صاحب الحقّ آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۰ راضیاً بالتأخیر والبقاء فی الذمّة... «۱» الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲». الشـیخ الصافی: محصّل کلامه مدّ ظلّه فی الفرع ۷۷ من ألف مسألـة: إذا لم یکن قادراً علی أداء کلا الأمرین یجب أداء الدیون «۳». الشـیخ الفاضل: وإن کان علیه خمس أو زکاة وکان عنده ما یکفیه للحجّ لولا هما فحالهما حال الدّین مع المطالبة فلا یکون مسـتطیعاً «۴» وقال مـدّ ظلّه فی التعلیقـة: أی کان علی ذمّته وأمّا لو کان متعلقاً بالعین فلا إشـکال فی تقدّمه علی الحجّ وکذا علی سایر الدّیون وهکذا فی الزکاة- وعلّق علی قول الإمام (فلا یکون مستطیعاً): بناءاً علی تقدّم الدّین وکون الوجه فیه هو عدم الإسـتطاعة؛ فلاحظ دقیقاً. الشـیخ النوری: نفس المتن من السـید الخوئی قدس سره فی الفرع ۳۲ و ۳۳ من مناسک الشیخ مدّظلّه. الشیخ الوحید: نفس المتن إلّافی تغییر العبارة فی آخر الفرع: لو کان ما یستر به عورته فی طوافه أو صلاة طوافه أو ثمن هدیه من المال الذی تعلق به الحقّ لم یجز له ذلک الطواف والصلاة والهدی «۵» وفی کلام السید الخوئی: لم یصح حجّه.

عدم الإستطاعة مع عدم الصحّة

فی التحریر م ۲۲: لو کان عنده ما یکفیه للحجّ فإن لم یتمکّن من المسیر لأجل عدم الصحّة فی البدن... فالأقوی جواز التصرف فیه بما

یخرجه عن الإستطاعة... أقول: فإذا لم یکن مستطیعاً لم یجب الحج ولم یجب الإستنابة. السید الخوئی: إذا استقر علیه الحجّ ولم یتمکّن من الحجّ بنفسه لمرض أو هرم ولم یرج تمکّنه من الحجّ بعد ذلک وجبت علیه الإستنابة وکذلک من کان موسراً ولم یتمکّن من المباشرة أو کانت حرجیّة ووجوب الإستنابة کوجوب الحج فوری «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۱ السید السیستانی: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره مع قوله: ووجوب الإستنابة فوری کفوریّة الحجّ المباشری «۱». السید الگلپایگانی: بل الأحوط ذلک لمن لم یستقر علیه الحجّ أیضاً إن کان موسراً من حیث المال متعذّراً من المباشرة... «۲» (وجب علیه الإستنابة) السید الخامنئی: فإن سلبه المرض القدرة علی مواصلة الطریق کشف ذلک عن عدم تحقق الإستطاعة البدنیّة له ولا یجب علیه الإستنابة لذلک وإن استقر علیه الحج ویئس من القدرة علی الحجّ من دون حرج ولو فی السنوات الآتیة وجب علیه الإستنابة... «۳» السید الشبیری: من کان مستطیعاً مالیاً ولکن یفقد الإستطاعة من بعض النواحی الأخری کالمریض الّذی لیس له الإستطاعة البدنیّة... فإن لم یتوقّع حصول الإستطاعة له فی المستقبل أیضاً وجب علیه الإستنابة... «۴» *** الشیخ البهجة: إذا استقرّ علیه الحجّ... وجبت علیه الإستنابة، وکذلک (وجبت الإستنابة) من کان موسراً ولم یتمکّن من المباشرة أو کانت حرجیة لکن الأظهر عدم فوریة الإستنابة وفی صورة الإستنابة لو رفع المانع علی خلاف الغالب فیجب الإعادة علی الأحوط «۵». أقول: المتن من السید الخوئی قدس سره إلّاقوله مدّظلّه لکنّ الأظهر... الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من الإمام قدس سره فی المقدار المذکور «۷». الشیخ النوری: إذا استقرّ علیه الحجّ ولم یتمکّن من الحجّ بنفسه لمرض أو حصر أو هرم أو کان ذلک حرجاً علیه ولم یرج تمکّنه من الحجّ بعد ذلک من دون حرج لا یجب علیه الإستنابة، نعم تجب علی من کان موسراً ولم یتمکّن من المباشرة أو کانت حرجیة علی الأحوط لزوماً ووجوب الإستنابة کوجوب الحجّ فوری «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۲ الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله: من لم یستقر علیه الحجّ وکان موسراً ولم یتمکّن من المباشرة أو کانت حرجیّة علیه فوجوب الإستنابة علیه محل إشکال وإن کان أحوط والأحوط إستحباباً إذا کان المنوب عنه رجلًا أن یکون النائب صرورة «۱».

عدم جواز التّصرف أوان الخروج

فی التحریر م ۲۲: لو کان عنده ما یکفیه للحج فإن لم یتمکّن من المسیر... وإن کان لأجل عدم تهیئة الأسباب أو فقدان الرفقة فلا یجوز مع إحتمال الحصول فضلًا عن العلم به وکذا لا یجوز له التّصرف قبل مجیء وقت الحج فلو تصرّف استقرّ علیه... أقول: هذا هو الشقّ الثّانی من المسألة. السید الخوئی: إذا کان عنده ما یفی بمصارف الحجّ وجب علیه الحجّ ولم یجز له التّصرف فیه بما یخرجه عن الإستطاعة... بل الظاهر عدم جواز التّصرف فیه قبل أشهر الحجّ أیضاً «۲». السید السیستانی: (فی نفس المسألة) فلو تصرّف فیه بما یخرجه عن الإستطاعة ولا یمکنه التدارک استقرّ الحجّ فی ذمّته... «۳». السید الگلپایگانی: ولو حصلت له بعد التّمکّن من المسیر وتحقّق سائر الشرائط فلا یجوز له التّصرف المذکور فی أوان خروج الناس فإن أتلفه والحال هذه فقد استقرّ علیه الحج... «۴». السید الخامنئی: لا یجوز للمستطیع أن یخرج نفسه عن الإستطاعة بعد حلول الزمان الّذی یجب فیه صرف المال للذهاب إلی الحج بل الأحوط وجوباً أن لا یخرج نفسه عن الإستطاعة قبل ذلک الزمان أیضاً «۵». السید الشبیری: من کان مستطیعاً مالیاً لا یجوز إزالة الإستطاعة المالیة وتعجیز نفسه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۳ عن الحجّ فی المستقبل «۱». *** الشیخ البهجة: إذا کان عنده ما یفی بمصارف الحجّ یجوز له التصرف فیه قبل تحرّک القافلة بما یخرجه عن الإستطاعة ولا یمکنه التدارک لکن الأحوط ترک التّصرف به بأن یبیعه نسیئة إلی ما بعد زمان الحجّ قاصداً بذلک الفرار من الإستطاعة «۲». الشیخ التبریزی: إذا کان عنده ما یفی بمصارف الحج وجب علیه الحج ولم یجز له التصرف فیه بما یخرجه عن الإستطاعة... ولا فرق فی ذلک بین تصرّفه بعد التّمکن من المسیر وتصرّفه فیه قبله بل الظاهر عدم جواز التصرف فیه قبل أشهر الحجّ أیضاً... «۳». الشیخ الصافی: فی الأوان الّتی یجب فیها

تحصیل مقدّمات سفر الحجّ لا یجوز أن یتصرّف فی المال الّذی استطاع به لا فی العمرة ولا غیر العمرة «۴». الشیخ الفاضل: قال مدّظلّه فی شرحه علی التحریر بعد نقل مختار الجواهر ومن قبله وبعد نقل کلام السید فی العروة: فاعلم أنّه لا مجال للإشکال فی جواز التّصرف قبل إجتماع شروط الوجوب بأجمعها لأنّه لم یتحقق الوجوب بعد علی الفرض فکما أنّه لا یجب تحصیل الإستطاعة المالیة قبل تحقّقها فکذلک لا یجب إبقائها قبل حصول الشروط الأخری لأنّه لا موجب له أصلًا «۵». الشیخ النوری: المتن المذکور من الشیخ التّبریزی مدّظلّه والمتن من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الوحید: إذا کان عنده ما یفی بمصارف الحجّ وجب علیه الحجّ مع إجتماع سایر الشرائط فإن أحرز أنّه متمکّن من المسیر فی أوانه لم یجز له التّصرف فیه بما یخرجه عن الإستطاعة... وأمّا إذا احتمل الّتمکن فلا یجوز له التّصرف المخرج علی الأحوط ولو تصرّف وانکشف الّتمکن استقر الحجّ «۷».

قصد الحج الندبی إشتباها

فی التحریر م ۲۵: لو اعتقد أنّه غیر مستطیع فحجّ ندباً فإن أمکن فیه الإشتباه فی التطبیق صحّ وأجزء عن حجّة الإسلام لکن حصوله مع العلم والإلتفات بالحکم والموضوع مشکل... السید الخوئی: إذا اعتقد أنّه غیر مستطیع فحجّ ندباً قاصداً الأمر الفعلی ثمّ بان أنّه کان مستطیعاً أجزأه ذلک ولا یجب علیه الحج ثانیاً «۱». السید السیستانی: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره «۲». السید الگلپایگانی: إذا تخیّل أنّه غیر مستطیع مع کونه مستطیعاً فحجّ ندباً فإن قصد الأمر الندبی بنحو التقید فالظاهر عدم إجزائه عن حجةالإسلام وإن قصد الأمر المتعلق به وتخیّل أنّه ندبی فالظاهر إجزاؤه عنها وإن کان الأحوط عدم الإکتفاء به «۳». السید الخامنئی: إذا قصد المستطیع الحج الإستحبابی غفلةً أو عمداً بهدف التمرین أو لاعتقاده بأنّه غیر مستطیع ثمّ تبیّن له أنّه کان مستطیعاً ففی إجزاء حجّه عن حجة الإسلام إشکال فالأحوط أن لا یترک الحج من قابل نعم إذا کان قصد إمتثال الأمر الفعلی للشارع أجزأه ذلک عن حجّة الإسلام «۴». السید الشبیری: من حجّ ندباً بإعتقاد عدم بلوغه ثمّ بان کونه بالغاً لم یجزئه عن حجّة الإسلام نعم لو نوی الأمر الفعلی بحیث قصد المطلوب منه الشارع فعلًا ولکنّ طبقه علی المستحب اشتباهاً أجزأه «۵». *** الشیخ البهجة: إذا اعتقد أنّه غیر مستطیع فحجّ ندباً قاصداً امتثال الأمر الفعلی ثمّ بان أنّه مستطیعاً أجزأه ذلک ولا یجب علیه الحجّ ثانیاً «۶». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۵ الشیخ التبریزی: نفس المتن إلّافی قوله مدّ ظلّه (قاصداً للإتیان بما هو مطلوب منه شرعاً)... «۱» الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور عن الإمام قدس سره «۲». الشیخ النوری: نفس المتن المذکور من الشیخ البهجة مدّظلّهما فی المقدار المذکور «۳». الشیخ الوحید: المتن المذکور تقریباً «۴».

هل یکفی الملک المتزلزل فی الإستطاعة؟

فی التحریر م ۲۶: لا یکفی فی وجوب الحج الملک المتزلزل کما لو صالحه شخص بشرط الخیار إلی مدّة معیّنة إلّاإذا کان واثقاً بعدم فسخه لکن لو فرض فسخه یکشف عن عدم استطاعته. السید الخوئی: لا یعتبر فی الإستطاعة، الملکیة اللازمة بل تکفی الملکیة المتزلزلة أیضاً فلو صالحه شخص ما یفی بمصارف الحجّ وجعل لنفسه الخیار إلی مدّة معیّنة وجب علیه الحجّ وکذلک الحال فی موارد الهبة الجائزة «۵». السید الگلپایگانی: الظاهر أنّه لا یکفی فی الإستطاعة، الملکیّة المتزلزلة للزاد والراحلة وغیرهما کما إذا ملّکه أحد بشرط الخیار لأنّه معرض للزوال نعم لو کان واثقاً بعدم الفسخ فالظاهر صدق الإستطاعة ولکن إذا فسخ انکشف عدمها... «۶» السید السیستانی: إذا انتقل إلیه ما یفی بمصارف الحج بملکیة متزلزلة فالظاهر کفایة ذلک فی تحقق الإستطاعة المعتبرة فی وجوب الحجّ... والظاهر أنّه لا یجب الخروج فی هذا النحو من الملکیة المتزلزلة إلّامع الوثوق بعدم طروّ الفسخ ولا یکفی مجرّد إحتماله «۷». *** الشیخ البهجة: یعتبر فی الإستطاعة، الملکیّة اللازمة علی الأحوط وعلیه فلا تکفی الملکیّة المتزلزلة فلو صالحه شخص ما یفی بمصارف الحج وجعل لنفسه الخیار إلی مدّة معیّنة لم یجب علیه الحجّ وکذلک الحال فی موارد الهبة الجائزة «۸». الشیخ التبریزی: لا

یعتبر فی الإستطاعة، الملکیة اللازمة. إلی آخر المتن من آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۶ السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام قدس سره إلّاأنّه دام ظلّه علّق علی قول الإمام: (لا یکفی) الظاهر هو الکفایة ولا یعتبر الوثوق «۲». الشیخ الوحید: لا تکفی الملکیة المتزلزلة فی الإستطاعة إلّاإذا کان واثقاً بعدم الزوال فإنّه حینئذ یجب علیه الحج ظاهراً وأمّا وجوبه واقعاً فمراع بعدم الزوال... «۳» الشیخ النوری: یعتبر فی الإستطاعة، الملکیّة اللازمة ولا تکفی الملکیّة المتزلزلة «۴».

لو تلفت الإستطاعة قبل الفراغ

فی التحریر م ۲۷: لو تلفت بعد تمام الأعمال مؤونة عوده إلی وطنه أو تلف ما به الکفایة من ماله فی وطنه بناءاً علی اعتبار الرجوع إلی الکفایة فی الإستطاعة لا یجزیه عن حجة الإسلام فضلًا عما لو تلف قبل تمامها سیّما إذا لم یکن له مؤونة الإتمام. السید الخوئی: کما یعتبر فی وجوب الحجّ وجود الزّاد والراحلة حدوثاً کذلک یعتبر بقاءاً إلی إتمام الأعمال بل إلی العود إلی وطنه فإن تلف المال فی بلده أو فی أثناء الطریق لم یجب علیه الحج وکشف ذلک عن عدم الإستطاعة من أوّل الأمر... «۵». السید الگلپایگانی: یشترط فی وجوب الحجّ بعد حصول الإستطاعة بقاؤها إلی آخر الأعمال فلو تلف المال قبل تمام الأعمال انکشف عدم الإستطاعة... لو تلفت مؤونة عودته إلی الوطن أو ما به الکفایة فی وطنه بعد تمام الأعمال فالظاهر إجزاؤه عن حجة الإسلام «۶». السید السیستانی: المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله مدّظلّه: إلی إتمام الأعمال فإن تلف المال قبل خروجه أو فی أثناء الطریق لم یجب علیه الحجّ وکشف ذلک عن عدم الإستطاعة من أوّل الأمر... «۷» *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۷ الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام قدس سره إلّاأنّه مدّظلّه علّق علی قول الإمام: (لا یجزیه) محل إشکال «۳». الشیخ النوری: نفس المتن من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الوحید: یعتبر فی وجوب الحجّ الزاد والراحلة حدوثاً وبقاءاً فإن تلف المال ولو فی أثناء الطریق کشف ذلک عن عدم الإستطاعة... وإذا تلف بعد تمام الأعمال أو فی أثنائها مؤونة العیال أو تلف ما به الکفایة من ماله فی وطنه لا یضرّ بحجّه وأجزأه عن حجّة الإسلام «۵».

کفایة الإباحة فی الإستطاعة

فی التحریر م ۲۸: لو حصلت الاستطاعة بالإباحة اللازمة وجب الحج... السید الخوئی: الظاهر أنّه لا یعتبر فی الزاد والراحلة ملکیتهما فلو کان عنده مال یجوز له التصرف وجب علیه الحج إذا کان واجباً بنفقات الحج مع وجدان سائر الشروط «۶». السید الگلپایگانی: الظاهر عدم إشتراط ملکیّة ما یکفی للحج بل لو شرط أحد المتعاملین علی الآخر فی ضمن عقد لازم أن یکون له التصرف فی ماله بمقدار معین یکفی للحج کفی فی الوجوب «۷»... وإذا تلفت بعد تمام الأعمال أو فی أثنائها مؤونة عودته إلی بلده أو تلف ما به الکفایة من ماله فی بلده فهو لا یکشف عن عدم الإستطاعة ویجزیء بحجّه ولا یجب علیه الحج بعد ذلک «۸». السید السیستانی: الظاهر أنّه لا یعتبر فی الزاد والراحلة ملکیتهما فلو کان عنده مال أبیح له التصرف فیه وجب علیه الحجّ إذا کان وافیاً بنفقات الحجّ مع وجدان آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۸ سائر الشروط «۱». السید الشبیری: لا یلزم فی الحج بذلیاً کان أو غیره کون الشخص مالکاً للنفقة بل یکفی کونها بحیث یباح له التصرف فیها فلو ضمنها شخص علی سبیل الإباحة لا التملیک کما لو اصطحبه فی الحجّ لیکون ضیفاً علیه فقد وجب علیه الحجّ ویکون حجاً بذلیاً «۲». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۴». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من الإمام قدس سره «۵». الشیخ النوری: المتن المذکور «۶». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی إلّاقوله: (الظاهر) فی صدر المسألة «۷».

تقدیم الحج وإنحلال النذر

فی التحریر م ۲۹: لو نذر قبل حصول الإستطاعة زیارة أبیعبداللّه الحسین علیه السلام مثلًا فی کلّ عرفة فاستطاع یجب علیه الحجّ بلا إشکال... السید الگلپایگانی: لو نذر قبل حصول الإستطاعة زیارة الحسین علیه السلام فی کلّ عرفة ثمّ حصلت له الإستطاعة یجب علیه الحجّ لانکشاف عدم تحقّق موضوع النذر فهو بمنزلة ناذر الزیارة بعد حصول الإستطاعة «۸». السید الخوئی: إذا نذر أن یزور الحسین علیه السلام فی کلّ عرفة مثلًا واستطاع بعد ذلک وجب علیه الحجّ وانحلّ نذره «۹». السید السیستانی: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره «۱۰». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۹ أقول: ما وجدت هذا الفرع عیناً فی مناسک السید الخامنئی والسید الشبیری ولا بأس بما ذکره السید الشبیری بنحو الکلّی: (وإن کان الحجّ أهم من الواجب الآخر فهو مستطیع علی أی حال ولهذه المسألة صور مختلفة یطلب تفصیلها من المفصّلات «۱»). *** الشیخ البهجة: إذا نذر أن یزور الحسین علیه السلام فی کلّ یوم عرفة مثلًا واستطاع بعد ذلک وجب علیه الحجّ وانحل نذره وکذلک کلّ نذر یزاحم الحجّ «۲». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۳». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام قدس سره. الشیخ النوری: إذا نذر أن یزور الحسین علیه السلام فی کلّ یوم عرفة مثلًا واستطاع فی سنة النذر أو کان مستطیعاً قبلها وجب علیه الحج وانحل نذره «۴». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵».

حکم المتزاحمین

فی التحریر م ۲۹:... ولو زاحم الحج واجبٌ أو استلزمه فعل حرام یلاحظ الأهم عند الشارع الأقدس. السید الگلپایگانی: لو کان علیه واجب فوری آخر لا یتمکّن معه من الإتیان بالحج فالظّاهر أنّه یراعی الأهمّ... «۶» والأقوی فی المتزاحمین الإجزاء وإن کان عاصیاً فی ترک الأهم «۷». السید الخوئی: إذا نذر... إلی قوله: وکذلک کل نذر یزاحم الحج «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۰ وکذلک قال السید السیستانی مدّظله. السید الشبیری: لو اقتضی السفر إلیالحجّ ترک واجب فتجب ملاحظة الأهم منهما «۱». *** الشیخ البهجة: إذا نذر أن یزور الحسین علیه السلام... وانحلّ نذره وکذلک کلّ نذر یزاحم الحجّ «۲». الشیخ التبریزی: المتن إلی قوله: وکذلک کلّ نذر یزاحم الحجّ. أقول: وله دام ظلّه فروع ذکرها فی الصراط الرابع فی النذر المزاحم للحجّ «۳». الشیخ الفاضل: ولو زاحم الحج واجب أو استلزمه فعل حرام یلاحظ الأهم عند الشارع الأقدس «۴». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵».

الإستطاعة بالبذل

فی التحریر م ۳۰: لو لم یکن له زاد وراحلة ولکن قیل له: حجّ وعلیّ نفقتک ونفقة عیالک أو قال: حج بهذا المال وکان وافیاً لذهابه وإیابه ولعیاله وجب علیه من غیر فرق بین تملیکه للحج أو إباحته له... نعم یعتبر الوثوق بعدم رجوع الباذل... السید الگلپایگانی: لو قیل لفاقد نفقة الحجّ حجّ وعلیّ نفقتک ونفقة عیالک وجب علیه الحجّ ویجزی عن حجّة الإسلام وکذا لو قیل له: حجّ بهذا المال وکان کافیاً... «۶» إن حصل للمبذول له الوثوق بالبذل وعدم الرجوع. السید الخوئی: وإذا عرض علیه الحجّ والتزم بزاده وراحلته ونفقة عیاله وجب علیه الحجّ وکذلک لو أعطی مالًا لیصرفه فی الحجّ وکان وافیاً ولا فرق بین الإباحة والتملیک... «۷». السید السیستانی: نفس العبارة مع قوله: ووثق بجریه علی وفق التزامه وجب علیه الحجّ... «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۱ السید الخامنئی: من لم یکن لدیه الزّاد والراحلة فبذل له شخص ذلک کأن قال له: حج وعلّی نفقتک، صار الحجّ واجباً علیه ویجب علیه قبول ذلک ویسمّی هذا الحجّ بالحجّ البذلی... «۱». السید الشبیری: لو قیل له: حجّ وعلّی نفقتک واطمأنّ بعدم رجوع الباذل عن بذله وجب علیه الحجّ وهذا من أقسام الحجّ البذلی نعم لو کان قبول البذل والسفر للحج مستلزماً لاختلال أمور معیشته لا یکون مستطیعاً «۲». ***

الشیخ البهجة: کما یتحقق الإستطاعة بوجدان الزاد والراحلة یتحقق بالبذل ولا یفرق فی ذلک بین أن یکون الباذل واحداً أو متعدّداً وإذا عرض علیه الحجّ والتزم بزاده وراحلته ونفقة عیاله، وجب علیه الحجّ مع الوثوق بالباذل ویستقرّ علیه وجوب الحج فیما لو لم یقبل... «۳». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۴» والمتن من السید الخوئی قدس سره إلّاالجملة الأخیرة. الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام قدس سره إلّاأنّه دام ظلّه علّق علی قول الإمام (ولعیاله): اعتبار نفقة العیال محلّ إشکال وعلّق علی قوله: (نعم یعتبر الوثوق): إعتبار الوثوق محلّ إشکال... «۵». الشیخ النوری: نفس المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله دام ظلّه: إلّاأن یکون فی قبوله ذلّة ومهانة... «۶». الشیخ الوحید: کما یتحقق الإستطاعة بوجدان مؤونة الحج یتحقق ببذلها ولا فرق بین بذل الزّاد والراحلة وثمنهما کما لا فرق بین أن یکون البذل بإباحة التصرّف إذا کانت الإباحة لازمة وبالتملیک إذا کانت الملکیة لازمة أو حصل الوثوق بعدم الفسخ... «۷».

الإستطاعة مع تتمیم النفقة

فی التحریر م ۳۰:... ولو کان عنده بعض النفقة فبذل له البقیّة وجب أیضاً... ولا یشترط الرجوع إلی الکفایة فیه. نعم یعتبر أن لا یکون الحج موجباً لاختلال أمور معاشه فیما یأتی لأجل غیبته. السید الگلپایگانی: وکذا لو کان له بعض النفقة فبذل له البقیّة ولا یشترط فی الإستطاعة البذلیة الرجوع إلی الکفایة «۱». السید الخوئی: نعم لو کان له مال لا یفی بمصارف الحج وبذل له ما یتمّم ذلک وجب علیه القبول ولکن یعتبر حینئذ الرجوع إلی الکفایة «۲». السید السیستانی: نفس العبارة إلّاقوله مدّظلّه: فالأظهر إعتبار الرجوع إلی الکفایة بالمعنی المتقدّم فی وجوب الحج علیه «۳». السید الشبیری: من یملک مقداراً من نفقات الحج وبذل له شخص آخر بقیّة النفقات الأخری کان مستطیعاً ویجب علیه الحجّ «۴». *** الشیخ البهجة: لا یجب الرجوع إلی الکفایة فی الإستطاعة البذلیّة نعم لو کان له مال لا یفی بمصارف الحجّ وبذل له ما یتمّم ذلک وجب علیه القبول ولکن یعتبر حینئذٍ الرجوع إلی الکفایة «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام فی هذا الفرع وله دام ظلّه تعلیقة فی مسألة الدین. الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره فی المقدار المذکور «۸».

الإستطاعة بالهبة

فی التحریر م ۳۱: لو وهبه ما یکفیه للحج لأن یحجّ وجب علیه القبول علی الأقوی وکذا لو وهبه وخیّره بین أن یحجّ أو لا أمّا لو لم یذکر الحج بوجه فالظاهر عدم وجوبه... السید الخوئی: إذا أعطی مالًا هبةً علی أن یحج وجب علیه القبول وأمّا لو خیّره الواهب بین الحج وعدمه أو أنّه وهبه مالًا من دون ذکر الحج لا تعییناً ولا تخییراً لم یجب علیه القبول «۱». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲». السید الشبیری: لو وهبه شخص نفقة الحج فإن لم تکن فی قبول الهبة وأخذ المال الموهوب مشقة فعلیه الحجّ بل الأحوط وجوباً الإتیان بالحج ولو کانت مستلزمة لمشقة دون الحرج نعم لو کان القبول أو أخذ المال الموهوب حرجیاً علیه لم یجب ولا فرق فی ذلک بین أن یکون الباذل بذله للحج أو خیّره بین الحج وغیره أو لم یذکر الحج أصلًا «۳». *** الشیخ البهجة: إذا أعطی مالًا هبةً علی أن یحج لم یجب علیه القبول ولو قبل یتحقق الإستطاعة البذلیّة وکذا لو خیّره الواهب بین الحجّ وعدمه أو أنّه وهبه مالًا من دون ذکر الحجّ لا تعییناً ولا تخییراً لم یجب علیه القبول ولو قبل کان له حکم الإستطاعة المالیة «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من الإمام قدس سره فی المقدار المذکور «۶». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره... وکذا لو خیّره الواهب بین الحجّ وعدمه (وجب علیه القبول) وأمّا لو وهبه مالًا من دون ذکر الحج لا تعیّناً ولا تخیّراً لم یجب علیه القبول «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۴ الشیخ

الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی؛... ولو خیّره الواهب بین الحجّ وعدمه یجب علیه القبول علی الأحوط... «۱».

عدم تحقّق الإستطاعة مع إعطاء الخمس

فی التحریر م ۳۱:... لو أعطاه خمساً أو زکاة وشرط علیه الحج لغی الشرط ولم یجب نعم لو أعطاه من سهم سبیل اللّه لیحجّ لا یجوز صرفه فی غیره ولکن لا یجب علیه القبول ولا یکون من الإستطاعة المالیّة ولا البذلیّة... السید الگلپایگانی: لو أعطی شخص الخمس أو الزکاة للفقیر بشرط أن یحجّ به ففی صحّة الشرط ووجوب الحجّ علیه إشکال نعم لو أعطی الزکاة من سهم سبیل اللّٰه لکی یحجّ بها وجب علیه الحج ولا یجوز صرفها فی غیره «۲». السید الخوئی: إذا أعطی من الزکاة من سهم سبیل اللّه علی أن یصرفها فی الحج وکان فیه مصلحة عامّة وجب علیه ذلک وإن أعطی من سهم السادة أو من الزکاة من سهم الفقراء واشترط علیه أن یصرفه فی الحجّ لم یصح الشرط فلا یجب علیه الحج «۳». السید السیستانی: نفس العبارة إلّاقوله: (وأذن فیه الحاکم الشرعی علی الأحوط) «۴». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۶». الشیخ الفاضل: ولو أعطاه خمساً أو زکاة وشرط علیه الحجّ لغی الشرط ولم یجب نعم لو أعطاه من سهم سبیل اللّه لیحج لا یجوز صرفه فی غیره... «۷». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۸». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۹».

جواز الرجوع للباذل فی بذله

فی التحریر م ۳۲: یجوز للباذل الرجوع عن بذله قبل الدخول فی الإحرام وکذا بعده علی الأقوی... ولو رجع عنه فی أثناء الطریق فلا یبعد أن یجب علیه نفقة عوده، ولو رجع بعد الإحرام فلا یبعد وجوب بذل نفقة إتمام الحجّ علیه. السید الشبیری: العبارة الموجودة فی المورد (وإن رجع فهو کاشف عن عدم استطاعته لو لم یکن له نفقة إتمام سفر الحج فعلًا) «۱». السید الگلپایگانی: یجوز للباذل الرجوع قبل الدخول فی الإحرام وأمّا بعده فالأحوط علیه ترکه... ولکن إن رجع بعد الإحرام واسترجع العین المبذولة فالأحوط علیه تتمیم نفقة الحجّ من غیرها «۲». السید الخوئی: یجوز للباذل الرجوع عن بذله قبل الدخول فی الإحرام أو بعده لکن إذا رجع بعد الدخول فی الإحرام وجب علی المبذول له إتمام الحج إذا کان مستطیعاً فعلًا وعلی الباذل ضمان ما صرفه للإتمام وإذا رجع فی أثناء الطریق وجبت علیه نفقة العود «۳». السید السیستانی: نفس العبارة إلی قوله: وجب علی المبذول له إتمام الحج إن لم یکن فی ذلک حرج علیه وإن لم یکن مستطیعاً فعلًا علی الأظهر وعلی الباذل ضمان ما صرفه للإتمام والعود «۴». *** الشیخ البهجة: یجوز للباذل الرجوع عن بذله قبل الدخول فی الإحرام والأظهر أنّ نفقة الرجوع فی حین إعلامه بذلک الّتی تکون زائدةً عن النفقة فی الوطن علی الباذل والأظهر عدم جواز الرجوع بعد الإحرام «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله: إذا کان مستطیعاً فعلًا... فقال مدّظلّه: بالإستطاعة المعتبرة فی وجوب الحج ولو بضمیمة البذل إلی زمان الرجوع ولیس فی الفرض علی الباذل ضمان ما صرفه للإتمام وإذا رجع الباذل فی أثناء الطریق وجبت علیه نفقة العود فی غیر الفرض المتقدم «۶». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام قدس سره إلی قوله: (فلا یبعد وجوب بذل نفقة إتمام الحجّ علیه) قال مدّظلّه: علی تقدیر وجوب الإتمام وهو محلّ تأمّل وکذا نفقة العود «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۶ الشیخ النوری: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ الوحید: یجوز للباذل الرجوع عن بذله قبل الدخول فی الإحرام وأمّا بعده فلا یجوز علی الأحوط فإن رجع بعد الدخول فی الإحرام وجب علی المبذول له إتمام الحج إذا کان مستطیعاً فعلًا وعلی الباذل ضمان ما صرفه للإتمام وإن لم یکن مستطیعاً فعلًا وجب الإتمام علی الأحوط إن لم یکن حرجاً علیه والأحوط حینئذٍ التصالح مع الباذل فیما صرفه للإتمام، وإذا رجع الباذل سواء کان قبل الإحرام أو بعده وجبت علیه نفقة العود «۲».

ثمن الهدی علی الباذل

فی التحریر م ۳۳: الظاهر أنّ ثمن الهدی علی الباذل وأمّا الكفارات فلیست علی الباذل وإن أتی بموجبها إضطراراً أو جهلًا أو نسیاناً بل علی نفسه. السید الگلپایگانی: ثمن الهدی علی الباذل... وأمّا الكفارات فإن أتی بموجبها عمداً فعلیه وإن أتی بها نسیاناً أو جهلًا أو إضطراراً فإن كان المبذول له واجداً لها فعلی الباذل ومع عدم تمكّن المبذول له فلا یجب علی الباذل... «۳». السید الخوئی: الظاهر أنّ ثمن الهدی علی الباذل وأمّا الكفارات فالظاهر أنّها واجبة علی المبذول له «۴». السید السیستانی: نفس العبارة «۵». السید الشبیری: لیس علی الباذل ثمن الهدی والكفّارات العمدیّة فإن كان الحاج قادراً علی دفع ثمن الهدی وجب علیه الهدی وإلّا صام بدله نعم لو كان عاجزاًعن الصیام أیضاً لا یجب علیه الحج «۶». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذكور من السید الخوئی فی المقدار الّذی ذكرناه فی الفصل آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۷ الماضی «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذكور عن السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الفاضل: الظاهر أنّ ثمن الهدی علی الباذل؛ قال الشارح مدّ ظلّه فی توضیح هذه الفقرة من متن الإمام قدس سره: (أی ضمانه علیه بناءً علی وجوب الإتمام وكون نفقته علی الباذل فیما إذا كان رجوعه بعد الإحرام كما مرّ فی المسألة السابقة أو یجب علیه مطلقاً إذا كان البذل واجباً بالنذر أو شبهه أو إذا قال فی مقام البذل: حجّ وعلّی نفقتك لا ما إذا قال: حجّ بهذا المال) «۳». الشیخ النوری: المتن المذكور إلی قوله: وأمّا الكفارات فالظاهر أنّها واجبةٌ علی المبذول له إذا ارتكب موجبها عمداً وإلّا فیجب علی الباذل علی الأحوط لزوماً «۴». الشیخ الوحید: المتن إلی قوله مدّظلّه: إذا كان متمكّناً من شرائه من ماله من دون حرج علیه فحینئذ یكون مستطیعاً بالإستطاعة المركّبة من المالیّة والبذلیّة وأمّا الكفارات فعلی المبذول له عمدیّة كانت أو خطائیة «۵».

الحجّ البذلی مجز

فی التحریر م ۳۴: الحجّ البذلی مجز عن حجّةِ الإسلام سواء بذل تمام النفقة أو متمّمها ولو رجع عن بذله فی الأثناء وكان فی ذلك المكان متمكّناً من الحجّ من ماله وجب علیه ویجزیه عن حجةالإسلام... السید الگلپایگانی: لو قیل لفاقد نفقة الحج: حجّ وعلیّ نفقتك وجب علیه الحجّ ویجزیء عن حجة الإسلام «۶». السید الخوئی: الحج البذلی یجزیء عن حجّة الإسلام ولا یجب علیه الحج ثانیاً «۷». السید السیستانی: نفس العبارة «۸». السید الخامنئی: یجزیء الحج البذلی عن حجّة الإسلام ولا یجب علیه الحج ثانیاً إذا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۸ استطاع بعده «۱». *** الشیخ البهجة: الحج البذلی یجزیء عن حجّة الإسلام ولا یجب علیه الحجّ ثانیاً إذا استطاع بعد ذلك «۲». الشیخ الفاضل: الحجّ البذلی مجز عن حجّة الإسلام سواء بذل تمام النفقة أو متمّمها؛ علّق مدّ ظلّه علی الجملة الأخیرة بقوله: بشرط أن یكون المتمّم- بالفتح- واجداً لخصوصیة الإستطاعة المالیة وهی أن یكون زائداً علی ما یحتاج إلیه فی معاشه من الدار والثیاب ونحوهما «۳». الشیخ النوری: المتن المذكور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الوحید: نفس المتن المذكور عن السید الخوئی قدس سره فی المقدار المذكور «۵».

إنكشاف عدم كفایة المقدار

فی التحریر م ۳۵: لو عین مقداراً لیحج به واعتقد كفایته فبان عدمها فالظاهر عدم وجوب الإتمام علیه سواء جاز الرجوع له أم لا... السید الخوئی: لو عیّن له مقداراً لیحجّ به واعتقد كفایته فبان عدمها وجب علیه الإتمام فی الصورة التی لا یجوز له الرجوع إلّاإذا كان ذلك مقیداً بتقدیر كفایته «۶». السید الگلپایگانی: ما ظفرت بنفس هذا الفرع فی مناسك السید قدس سره ولكن الفرع موجود فی العروة كما ذكرناه وله قدس سره حاشیة علی قول السید صاحب العروة (وجب علیه الإتمام) قال السید الگلپایگانی فی التعلیقة: یعنی علی الباذل، لكنّه مشكل «۷». ***

البذل المغصوب

فی التحریر م ۳۵:... ولو بـذل مالًا لیحـج به فبان بعـد الحـجّ أنّه کان مغصوباً فالأقوی عدم کفایته عن حجهٔ الإسلام وکذا لو قال: حجّ وعلیّ نفقتک فبـذل مغصوبـاً. السیـد الخوئی: إذا بـذل له مال فحـجّ به ثم انکشف أنّه کان مغصوباً لم یجزئه عن حجهٔالإسـلام... «۱». السیـد الگلپایگانی: لو بان بعـد الحجّ کون المبذول مغصوباً فالحج صـحیح ولا یبعد کفایته عن حجهٔ الإسـلام لقیام الطریق علی حلّیته ولازمه حصول الإسـتطاعهٔ لکن الأحوط مع ذلک عدم الإکتفاء به «۲». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». *** الشیـخ البهجـهٔ: إذا بـذل له مال فحـجّ به ثمّ انکشف أنّه کان مغصوباً فإنّما یجزئه عن حجـهٔ الإسـلام فیما لو أدّی ذلک المـال لصـاحبه، وللمالک أن یرجع إلی الباذل... «۴». الشیـخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ الفاضل: نفس المتن المـذکور من الإمام قدس سره «۶». الشیـخ النوری: نفس المتن من السـید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الوحید: المتن المذکور «۸».

الإستطاعهٔ مع تعهد الدین

فی التحریر م ۳۶: لو قـال: اقـترض وحـجّ وعلیّ دینـک، ففی وجوبه علیه نظر، ولو قـال اقترض لی وحـجّ به وجب مع وجود المقرض کـذلک. السیـد الخوئی: قـال: (اقترض وحـجّ وعلیّ دینک) ففی وجوب ذلک علیه نظر لعـدم آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۷۰ صـدق الإسـتطاعهٔ عرفاً نعم لو قال: اقترض لی وحـجّ به وجب مع وجود المقرض کـذلک «۱». السـید الگلپایگانی: نفس المتن إلّاأنّه رحمه الله علّق علی قول المـاتن (وجب): علی الأحـوط وإن کـان الأـقوی عـدم الوجوب نعم لو اقـترض وجب فی الصورهٔ الثانیـهٔ (فی المتن) ویجزیء عن حجهٔ الإسلام «۲». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من الإمام قدس سره «۳».

حصول الإستطاعهٔ مع الإجارهٔ

فی التحریر م ۳۷: لو آجر نفسه للخدمـهٔ فی طریق الحـجّ بأجرهٔ یصـیر بها مسـتطیعاً وجب علیه الحجّ... السـید الگلپایگانی: نفس عبارهٔ التحریر مع قوله: ولا یجب طیّ الطریق بتیّـهٔ الحجّ «۴». السـید الخوئی: نعم لو آجر نفسه للخدمهٔ فی طریق الحجّ واستطاع بذلک وجب علیه الحج «۵». السـید السیسـتانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». السـید الشبیری: الأجیر فعلًا للخدمهٔ فی الحجّ بأجرهٔ یستطیع بها یجب علیه الحـجّ نعم لا یجب علیه قبول الإجارهٔ ابتـداءاً ولکن لو قبلها صار مسـتطیعاً ووجب علیه الحـجّ لو لم یکن الإتیان بالحـجّ منافیاً لخدمته «۷». السـید الخامنئی: إذا استوجر للخدمـهٔ فی طریق الحجّ بأجرهٔ یصـیر بها مسـتطیعاً وجب علیه الحجّ بعد قبوله للإجارهٔ نعم لا یجب علیه قبول الإجارهٔ. *** آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۷۱ الشیخ البهجهٔ: نعم لو آجر نفسه للخدمهٔ فی طریق الحـجّ واسـتطاع بـذلک وجب علیه الحجّ «۱». الشـیخ التبریزی: نفس المتن المـذکور من السـید الخوئی قـدس سره «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من الإمام قدس سره «۳». الشیـخ النوری: المتن إلی قوله: وجب علیه الحج بشرط اجتماع سایر الشرائط أیضاً کالرجوع إلی الکفایهٔ وغیره «۴». الشیخ الوحید: نفس المتن من السید الخوئی قدس سره «۵».

لا یجب قبول الإجارهٔ

فی التحریر م ۳۷:... ولو طلب منه إجارهٔ نفسه للخدمهٔ بما یصیر مستطیعاً لا یجب علیه القبول... السید الخوئی: وکذلک لو طلب منه أن یوجر نفسه للخدمـهٔ بما یصـیر مسـتطیعاً ولو کان الخدمهٔ لائقهٔ بشأنه (لا یجب القبول) «۶». السـید السیستانی: نفس عبارهٔ السید الخوئی قدس سره «۷». السـیـد الخـامنئی: قـد مضــی نظره الشــریف فی الفرع السـابق «۸». الســید الشبیری: انظر الفرع الماضــی «۹». السید

الگلپايگـانى: لا ـ يجب قبول إجـارة توجب الإسـتطاعة نعم لا ـ ينبغى ترك الإحتيـاط فيما إذا كانت عادته وشغله هـذا لاحتمال صـدق الاستطاعة معه بحسب العادة «١٠». *** آراء المراجع فى الحج، ج ١، ص: ٧٢ الشيخ البهجة: لا يجب على المكلّف تحصيل الإستطاعة باكتساب أو غيره إلى قوله: وكذلك لو طلب منه أن يوجر نفسه للخدمة بما يصير به مستطيعاً ولو كانت الخدمة لائقة بشأنه «١». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور «٢». الشيخ الفاضل: ولو طلب منه إجارة نفسه للخدمة بما يصير مستطيعاً لا يجب عليه القبول «٣». الشيخ النورى: نفس المتن المذكور «۴». الشيخ الوحيد: نفس المتن «۵».

الإستطاعة مع مال النيابة

فى التحرير م ٣٧:... ولو آجر نفسه للنيابـة عن الغير فصار مسـتطيعاً بمال الإجارة قدم الحجّ النيابى إن كان الإستيجار للسـنة الأولى فإن بقيت الإستطاعة إلى العام القابل وجب عليه الحج لنفسه... السيد الگلپايگانى: يجوز لغير المستطيع إجارة نفسه للحج نيابة عن الغير فإن حصـلت له الإسـتطاعة به قـدم الحـج عن الغير إن كان مقيـداً بالسـنة الأولى ويحج لنفسه بعده إن بقيت الإسـتطاعة ومع الإطلاق يقدّم حجة الإسلام «۶». السـيد الخوئى: إذا آجر نفسه للنيابة عن الغير فى الحج واستطاع بمال الإجارة قدم الحجّ النيابى إذا كان مقيداً بالسنة الحاليـة فإن بقيت الإسـتطاعة إلى السـنة القادمة وجب عليه الحجّ وإلّا فلا وإن لم يكن الحجّ النيابى مقيداً بالسـنة الفعليّة قدّم الحج عن نفسه «٧». السـيد السيستانى: نفس عبارة السـيد الخوئى مع إضافـة جملـة فى آخر الفرع: قدّم الحج عن نفسه إلّاإذا وثق بأدائه فى العام اللاحق «٨». السـيد الخامنئى: من لم يكن مسـتطيعاً مالياً وآجر نفسه للحـج النيابى ثمّ صار بعـد آراء المراجع فى الحـج، ج ١، ص: ٧٣ عقد الإجارة مسـتطيعاً من غير مال الإجارة فإن كانت الإجارة للحجّ فى نفس السنة بطلت ووجب عليه الإتيان بحجة الإسلام لنفسه «١». السـيد الشبيرى: من اسـتوجر للحج من غيره واسـتطاع بمال الإجارة مالياً فإن كان أجيراً للحجّ عن الغير فى نفس السنة يجب عليه الحج بمقتضـى الإجارة ويحج عن نفسه فى العام المقبل... «٢». *** الشـيخ البهجة: المتن المذكور عن السيد الخوئى قدس سره «٣». الشيخ التبريزى: المتن من السيد إلى قوله: إذا كان مقيداً بالسنة الحاليّة (أولم يحرز أنّه لو لم يأت بالحجّ النيابى فى هذه السنة يتمكّن منه بعد ذلك) فإن بقيت الإستطاعة... «۴». الشـيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من الإمام قدس سـره «۵». الشـيخ النورى: المتن المذكور عن السيد الخوئى قدس سره إلى قوله: قدم الحج عن نفسه (إن كان مطمئناً بقدرته على الحجّ النيابى بعداً) «۶». الشيخ الوحيد: نفس المتن عن السيد إلى قوله: قدّم الحجّ عن نفسه (إن لم يكن إتيانه مانعاً عن إتيان الحجّ النيابى فى السنين الآتية) «٧».

اشتراط مؤنة العائلة

فى التحرير م ٣٨: يشترط فى الإستطاعة وجود ما يمون به عياله حتى يرجع والمراد بهم من يلزمه نفقته لزوماً عرفياً وإن لم يكن واجب النفقة شـرعاً على الأقوى. السـيد الخوئى: وبعبارة واضحة يلزم أن يكون المكلّف على حالة لا يخشى معها على نفسه وعائلته من العوز والفقر بسـبب صـرف ما عنـده من المال فى سبيل الحجّ... «٨». آراء المراجع فى الحـج، ج ١، ص: ٧۴ السـيد الگلپايگانى: يشترط فى الإسـتطاعة مؤنـة العيـال حتى يرجع زائـداً على مؤنـة الحـجّ إيابـاً وذهاباً والمراد بالعيال العرفى يعنى من يجب عليه شـرعاً نفقته أو يلتزم بنفقته عرفـاً وإن لم يجب شـرعاً كالأـخ والأخت الصـغيرين بل الكبيرين ومن يشـبههما فىذلك أيضاً «١». السـيد الشبيرى: من شروط الإسـتطاعة أن لا ـ يكون الحـجّ مسـتلزماً لحصول الإختلال فى مؤنـة عياله الواجبى النفقـة عرفاً أو شـرعاً... «٢». السـيد السيستانى: المتن المذكور عن السـيد الخوئى قدس سره «٣». السـيد الخامنئى: يشترط فى الإسـتطاعة الماليـة أن يكون لديه مؤنة عياله إلى حين رجوعه من الحـج والمراد من العائلـة التى يشترط وجود مؤنتها فى الإسـتطاعة المالية، هى ما يصدق عليه عنوان العائلة عرفاً وإن لم تكن واجبة النفقة شـرعاً «۴». *** الشـيخ البهجـة: نفس الفقرة الـتى ذكرناهـا عن السـيد الخوئى قـدس سره فى ضـمن الشـرط الرابع من شـروط الإستطاعة «۵». الشـيخ التبريزى: يلزم أن لا يكون صـرف ما عنـده من المال فى سبيل الحـجّ موجباً لوقوعه فى الحرج بعد رجوعه، من

جهـة إعاشة نفسه وعائلته... «۶» وفی الصـراط الرابع قال: یکفیه حجّه عن حجـة الإسـلام إذا کان لدیه نفقة نفسه وعیاله زائداً علی مال یصرفه فی الحجّ... «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر للسید الإمام قدس سره «۸». الشیخ الوحید: الرابع: الرجوع إلی الکفایة وهو التّمکن بالفعل أو بالقوّة من إعاشة نفسه وعیاله بعد الرجوع بحسب حاله وشأنه «۹».

الرجوع إلی الکفایة

فی التحریر م ۳۹: الأقوی إعتبار الرجوع إلی الکفایـة من تجارة أو زراعة أو صـنعة أو منفعة ملک... السـید الگلپایگانی: الأقوی إعتبار الرجوع إلی الکفایـة فی الإسـتطاعة... ویکفی کونه قـادراً علی تحصـیل معـاشه بحسب حاله ولو بالقوّة... «۱». السـید الخامنئی: یشترط الرجوع إلی الکفایة ویکفی کونه قادراً علی التکسب اللائق بحاله أو یکون لدیه مصدر للدخل بمقدار یکفی لمعیشته بما یناسب شأنه عرفـاً وإن کـان هو الحقوق التی توزع علی طلّاب العلوم الدّینیـة فی الحوزات صانها اللّه تعالی «۲». السـید الخوئی: الرابع: الرجوع إلی الکفایة وهو التمکّن بالفعل أو بالقوّة من إعاشة نفسه وعائلته بعد الرجوع... «۳». السید السیستانی: یقرب من عبارة السید الخوئی قدس سره «۴». السـید الشبیری: لیس من جملـة شـروط الحـج الرجوع إلی الکفایـة أی وجود المـال أو العمـل المناسب الّذی یؤمّن معاشه بعدالرجوع منالحجّ نعملو کانالحجّ مستلزماً لاختلال معاشه کما فی من یؤدّی الحجّ إلی إخراجه من عمله الوحید الّذی منه معاشه لم یجب «۵». *** الشیخ البهجة: الرابع: الرجوع إلی الکفایة وهو التمکّن بالفعل أو بالقوّة من إعاشة نفسه وعائلته بعد الرجوع «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن المـذکور «۷». الشـیخ الفاضل: المتن المـذکور من الإمام قدس سـره فی المقدار المذکور «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۷۶ الشـیخ النوری: متن السید الخوئی قدس سره فی المقدار المذکور «۱». الشیخ الوحید: المتن فی المقدار المذکور «۲».

الحج مع الوجوه الشرعیة

فی التحریر م ۳۹:... ولاـ یکفی (فی الإسـتطاعة) أن یمضـی أمره بمثـل الزکـاة والخمس و کـذا مـن الاسـتعطاء کـالفقیر... ومناسـک الفارسـی، س ۴۸: بـا وجوه شـرعیه مثـل سـهم امام علیه السـلام وسـهم سادات شـخص مستطیع نمیشود و کفایت از حجـة الإسـلام نمیکند. السید الخوئی: من کان یرتزق من الوجوه الشرعیة کالخمس والزکاة وغیرهما وکانت نفقاته بحسب العادة مضمونة من دون مشـقة لا یبعد وجوب الحج علیه إذا ملک مقداراً من المال یفی بذهابه وإیابه ونفقة عائلته وکذلک کل من لا یتفاوت حاله قبل الحجّ وبعـده من جهة المعیشة... «۳». السـید السیستانی: نفس المتن «۴». السـید الگلپایگانی: ولا یبعـد وجوب الحجّ علی من کان معاشه من الوجوه اللائقـة به کطلبـة العلم والسادة وغیرهم لو حصل له بمقدار مؤنة حجّه ومؤنة عیاله إلی أن یرجع، وکذا الفقیر الّذی عادته أخذ وجوه البرّ وکلّ من لا یتفاوت حاله بعـد الحجّ وقبله لو صـرف ما عنده فی الحجّ «۵». السید الخامنئی: یکفی (فی الإسـتطاعة) أن یکون لدیه مصدر للدخل بمقدار یکفی لمعیشته بما یناسب شأنه عرفاً وان کان هو الحقوق الّتی توزّع علی طلّاب العلوم الدّینیة فی الحوزات صانها اللّه تعالی «۶». السید الشبیری: یجب علیهم الحجّ (طلبة العلوم الدینیة) مع تحقّق باقی الشروط إلّا لمن اضطرّه الحجّ إلی الإرتزاق من الرواتب الشـرعیة المعتـادة فی الحوزات العلمیّـة بعـد عوده وکـان ممن لا یناسـبه ذلک ولا یلیق بشأنه «۷». *** آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۷۷ الشـیخ البهجـة: نفس المتن المـذکور من السـید الخوئی إلی قوله: (یجب الحجّ علیه) مکان لا یبعد... «۱». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۲». الشـیخ الفاضل: فی مسألة إعتبار الرجوع إلی الکفایة قال الإمام قدس سره: ولا یکفی أن یمضـی أمره بمثل الزکاة والخمس، وکـذا من الاسـتعطاء کالفقیر الّـذی من عادته ذلک، وکـذا من لا یتفاوت حاله قبل الحـجّ وبعـده علی الأقوی قال الفاضل دام ظلّه: الظاهر هو الکفایـة فی الفروض الثلاثة «۳». الشـیخ النوری: من کان یرتزق من الوجوه الشـرعیة کالخمس والزکاة وغیرهما کطلّاب العلوم الدّینیة وغیرهم من أهل العلم لا یجب علیهم الحجّ «۴». الشیخ الوحید: نفس المتن

المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵».

أخذ المال من الولد والعکس

فی التحریر م ۴۰: لا ـ یجوز لکلّ من الولد والوالد أن یأخذ من مال الآخر ویحجّ به ولا یجب علی واحد منهما البذل له... السید الخوئی: لا یجوز للولد أن یأخذ من مال والده ویحجّ به کما لا یجب علی الوالد أن یبذل له وکذا لا یجب علی الولد بذل المال لوالده لیحج به وکذا لا یجوز للوالد الأخذ من مال ولده للحجّ والقول بجواز ذلک أو وجوبه کما عن الشیخ ضعیف وإن کان یدلّ علیه صحیح سعید بن یسار... «۶». السید الگلپایگانی: نفس المتن إلی قوله من مال والده: قال السید الگلپایگانی: یعنی من دون رضاه «۷». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن من التحریر «۸».

لو حجّ مع مال غیره

فی التحریر م ۴۱: لو حصلت الإستطاعة لا یجب أن یحجّ من ماله فلو حجّ متسکّعاً أو من مال غیره ولو غصباً صحّ وأجزأه نعم الأحوط عدم صحّة صلاة الطواف مع غصبیّة ثوبه... السید الخوئی: لا یجب علی المستطیع أن یحجّ من ماله فلو حجّ متسکّعاً أو من مال شخص آخر أجزأه نعم إذا کان ثوب طوافه أو ثمن هدیه مغصوباً لم یجزئه ذلک «۱». السید السیستانی: فلو حجّ متسکّعاً أو من مال شخص آخر ولو غصباً أجزأه نعم إذا کان ساتره فی الطواف أو فی صلاة الطواف مغصوباً فالأحوط أن لا ـ یجتزئ به ولو کان ثمن هدیه مغصوباً لم یجزئه إلّاإذا اشتراه بثمن فی الذّمة ووفّاه من المغصوب «۲». السید الگلپایگانی: فلو حجّ فی نفقة الغیر أو متسکّعاً صحّ الحجّ بل وکذا لو حجّ من المغصوب صحّ الحجّ نعم لو صلّی صلاة الطواف فی المغصوب عالماً بالغصب بطلت وکذا لو کان ثوب إحرامه أو مطافه أو مسعاه أو محلّ وقوفه فی الموقفین مغصوباً لم یصحّ منه الطواف والإحرام والسعی والوقوف معالعلم بالغصب منغیر فرق فی المغصوب بین کونه مرکوباً له أو بساطاً وقفعلیه أو نعالًا ولو کان هدیهمغصوباً لمیجز عنهوإن صحّ حجّه «۳». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید قدس سره «۵». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من السید الإمام قدس سره فی المقدار الّذی ذکرناه «۶». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الوحید: المتن المذکور إلی قوله مدّظلّه: نعم إذا کان ما یستر به عورته فی طوافه أو صلاته أو ثمن هدیه مغصوباً لم یجزئه ذلک الطواف والصلاة والهدی «۸».

الإستطاعة البدنیّة

فی التحریر م ۴۲: یشترط فی وجوب الحجّ الإستطاعة البدنیّة فلا یجب علی مریض لا یقدر علی الرکوب أو کان حرجاً علیه... السید الخامنئی: الإستطاعة البدنیّة، والمراد بها صحة البدن وقدرته فلا یجب الحجّ علی المریض أو الهرم غیر القادرین لذهاب الحجّ أو کان فی الذهاب إلیه حرج ومشقة علیهما «۱». السید الگلپایگانی: کذلک یشترط فیه الإستطاعة البدنیّة بمعنی أن لا یکون مریضاً لا یقدر علی الرکوب وکان حرجاً علیه ولو فی مثل الطائرة والسیارة فمن کان کذلک لا ـ یجب علیه «۲». السید الخوئی: (الثانی) الأمن والسلامة وذلک بأن لا یکون خطراً علی النفس أو المال أو العرض ذهاباً وإیاباً وعند القیام بالأعمال کما أن الحجّ لا یجب مباشرة علی مستطیع لا یتمکّن من قطع المسافة لهرم أو مرض أو لعذر آخر ولکن تجب علیه الإستنابة «۳». السید السیستانی: (الثانی) صحة البدن وقوّته فلو لم یقدر لمرض أو هرم علی قطع المسافة إلی الأماکن المقدسة ولم یقدر علی البقاء فیها بمقدار أداء أعمالها لشدّة الحر مثلًا أو کان ذلک حرجاً علیه لم تجب علیه مباشرة ولکن تجب علیه الإستنابة «۴». السید الشبیری: المریض الّذی لیس له الإستطاعة البدنیّة تسقط فی حقّه فوریة الحج مباشرة وإن لم یتوقع حصول الإستطاعة فی المستقبل أیضاً وجب علیه الإستنابة فی أوّل

عام ممکن... «۵». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۷». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۸۰ الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من الإمام قدس سره «۱». الشیخ النوری: نفس المتن من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الوحید: الثانی: تخلیة السرب والمراد منها خلوّه عن الموانع کالخطر علی النفس والعرض والمال ذهاباً وإیاباً بل وعند القیام بالأعمال «۳».

الإستطاعة الزّمانیة

فی التحریر م ۴۲:... ویشترط أیضاً الإستطاعة الزّمانیة فلا- یجب لو کان الوقت ضیقاً لا یمکن الوصول إلی الحجّ أو أمکن بمشقّة شدیدة. السید الشبیری: لا یجب الحجّ فوریاً علی من حصلت له الإستطاعة فی زمان لا یسعه لإدراک الحجّ نعم لا یجوز له صرف المال... «۴». السید الخامنئی: الإستطاعة الزمانیة والمراد بها تحقّق الإستطاعة فی زمن یمکنه فیه إدراک الحجّ فلا یجب علی من ضاق علیه الوقت بحیث لا یستطیع إدراکه أو کان یستطیع ذلک ولکن بمشقه أو حرج شدیدین «۵». السید الگلپایگانی: الإستطاعة الزمانیة بمعنی اتّساع زمانه لجمیع الأعمال فلو لم یتمکّن من الوصول والإتمام لم یجب... «۶». السید الخوئی: الأوّل: السعة فی الوقت ومعنی ذلک وجود القدر الکافی من الوقت للذهاب إلی مکّة والقیام بالأعمال الواجبة هناک وعلیه فلا یجب الحجّ إذا کان حصول المال فی وقت لا- یسع للذهاب والقیام بالأعمال الواجبة فیها أو یسع ذلک ولکن بمشقة شدیدة لا- تتحمل عادة وفی مثل ذلک یجب علیه التحفّظ علی المال إلی السنة القادمة ... «۷». السید السیستانی:... فلا یجب الحجّ إذا کان حصول المال أو توفّر سائر الشرائط فی وقت لا- یسع للذهاب إلیها أو أنّه یسع ذلک ولکن بمشقة شدیدة... «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۸۱ *** الشیخ البهجة: متن السید الخوئی قدس سره إلی قوله مدّظلّه: وفی مثل ذلک لا یجب علیه التحفّظ علی‌المال إلی السنة القادمة فإن بقیت الإستطاعة إلیها وجب الحج وإلّا لم یجب «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن للسید الخوئی قدس سره إلّاقوله مدّظله: لا یجب علیه التحفّظ علی المال مکان قول الخوئی: یجب التحفظ علی المال «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من الإمام قدس سره «۳». الشیخ النوری: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الوحید: نفس المتن للسید الخوئی قدس سره إلی قوله مدّظلّه: وفی مثل ذلک یشکل الحکم بوجوب التحفّظ علی المال «۵».

الإستطاعة السربیة

فی التحریر م ۴۲:... والإستطاعة السربیة بأن لا یکون فی الطریق مانع لا یمکن معه الوصول إلی المیقات أو إلی تمام الأعمال وإلّا لم یجب... السید الگلپایگانی: یشترط فی وجوبه أیضاً الإستطاعة السربیة بمعنی أن لا یکون فی الطریق مانع لا یمکن معه الوصول إلی میقات أو إلی الحرم أو إلی الموقفین وإلّا لم یجب... «۶». السید الشبیری: ولکن لیس مخلّی السرب أی لا- سبیل له الحجّ کمن لا یتمکّن من الذهاب فی عامه من الناحیة القانونیة... فمثل هذا لا یکون مستطیعاً ولو بعد بلوغه المیقات... «۷». السید الخوئی: (الثانی) الأمن والسلامة وذلک بأن لا یکون خطراً علی النفس أو المال أو العرض ذهاباً وإیاباً وعند القیام بالأعمال... «۸» إذا کان فی الطریق عدوّ لا- یمکن دفعه إلّاببذل مال معتد به لم یجب بذله ویسقط وجوب الحج «۹». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۸۲ السید السیستانی: الثالث: تخلیة السرب ویقصد بها أن یکون الطریق مفتوحاً ومأموناً فلا- یکون فیه مانع لا- یمکن معه من الوصول إلی المیقات أو إلی الأراضی المقدّسة... «۱». السید الخامنئی: الإستطاعة السربیة أی کون الطریق إلی الأماکن المقدّسة مفتوحاً وآمناً فلا یجب الحج علی من سدّ علیه الطریق بحیث لا- یمکنه الوصول إلی المیقات أو إلی تمام الأعمال... «۲». *** الشیخ البهجة: الثانی: الأمن والسلامة... «۳». الشیخ التبریزی: الثانی: الأمن والسلامة... «۴». الشیخ الفاضل: والإستطاعة السربیة بأن لا یکون فی الطریق مانع لا یمکن معه الوصول إلی المیقات أو إلی تمام الأعمال وإلّا لم یجب «۵». الشیخ النوری: الثانی: الأمن والسلامة... «۶». الشیخ الوحید:

الثانی: تخلیة السرب والمراد منها خلوّه عن الموانع کالخطر علی النفس والعرض والمال ذهاباً وإیاباً بل وعند القیام بالأعمال «۷».

عدم الإستطاعة مع الخوف

فی التحریر م ۴۲:... وکـذا لو کان خائفاً علی نفسه أو بدنه أو عرضه أو ماله وکان الطریق منحصـراً فیه أو کان جمیع الطرق کذلک... السید الخامنئی: وکذا لا یجب علی من کان طریقه مفتوحاً إلّاأنّه غیر آمن کأن یکون هناک خطر علی النفس أو المال أو العرض «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۸۳ السـید السیسـتانی: وکذا لا یکون خطراً علی النفس أو المال أو العرض وإلّا لم یجب الحج «۱». السید الخوئی: قد مضی فی الفرع السابق وذلک بأن لا یکون خطراً علی النفس أو المال أو العرض... «۲». السید الگلپایگانی: وکذا لو کان غیر مأمون علی نفسه أو ماله أو عرضه وکان الطریق منحصـراً فیه أو کان جمیع الطرق کـذلک «۳». ***الشیخ‌البهجة: لو انحصر الطریـق بـالبحر لم یسـقط وجوب الحـجّ إلّـامع خوف الغرق أو المرض ولو حـجّ مع خوف ذلـک صـحّ حجّه علی الأظهر «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۵». الشیخ الفاضل: وکذا لو کان خائفاً علی نفسه أو بدنه أو عرضه أو ماله. هذا المتن من الإمام قدس سره وقـال المحشـی دام ظلّه: فی ارتفاع الوجوب بمجرّد الخوف إشـکال إلّاإذا کان حرجیاً وبـدونه یرتفع فی خصوص صورة الخوف علی النفس «۶». الشـیخ النوری: لو انحصـر الطریق بـالبحر لم یسـقط وجوب الحـجّ إلّـامع خوف الغرق أو المرض «۷». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور «۸».

عدم الوجوب مع تلف المال

فی التحریر م ۴۳: لـو اسـتلزم الـذهاب إلی الحـجّ تلـف مـال لـه فی بلـده معتـدّ به بحیث یکـون تحمّله حرجاً علیه لم یجب... السـید الگلپایگانی: لو استلزم الـذهاب إلی الحـجّ تلف مال معتـد به فی بلده بلا عوض لم یجب «۹». آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۸۴ السـید الخوئی: إذا کان له فی بلده مال معتد به وکان ذهابه الی الحج مستلزماً لتلفه لم یجب علیه الحج «۱». السید السیستانی: إذا کان له فی بلده مال یتلف بذهابه إلی الحجّ وکان ذلک مجحفاً بحاله لم یجب علیه الحج «۲». ***الشیخ البهجة: إذا کان له فی بلده مال معتـدّ به وکـان ذهـابه إلی الحـجّ مسـتلزماً لتلفه لم یجب علیه الحـجّ (فیمـا لو کان الضـرر مجحفاً)... «۳» الشـیخ التبریزی: نفس المتن المذکور عن السـید الخوئی قدس سـره «۴». الشـیخ الفاضل: نفس المتن المـذکور من السـید الخمینی قدس سـره «۵». الشیخ النوری: نفس المتن المـذکور من السـید الخوئی قدس سـره «۶». الشـیخ الوحیـد: المتن إلی قوله مـدّظلّه: وکـان تلفه حرجاً علیه لم یجب علیه الحج «۷».

إذا استلزم الحجّ ترک واجب أو ارتکاب محرّم

فی التحریر م ۴۳:... ولو اسـتلزم ترک واجب أهم منه أو فعل حرام کـذلک یقدّم الأهمّ، لکن إذا خالف وحجّ، صحّ وأجزأه عن حجّة الإسـلام... السـید الخوئی: إذا کان هناک مانع شـرعی کما إذا اسـتلزم حجّه ترک واجب أهم من الحـجّ أو توقّف حجّه علی ارتکاب محرّم کان الإجتناب عنه أهم من الحج «۸». (لم یجب علیه الحجّ) «۹». السید السیستانی: إذا استلزم الإتیان بالحجّ ترک واجب أهم من الحـجّ تعیّن ترک الحـجّ والإتیان بالواجب الأهم وکذلک الحال فیما إذا توقّف أداء الحجّ علی ارتکاب محرّم آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۸۵ کـان الإجتناب عنه أهم من الحـجّ «۱». السـید الشبیری: لو اقتضـی السـفر إلی الحـجّ ترک واجب فتجب ملاحظة الأهمّ وکذلک إن استلزم الحج فعل حرام تجب ملاحظة الأهمّ «۲». السید الگلپایگانی: وکذا (لم یجب الحجّ) لو استلزم ترک واجب فوری أهم من الحجّ وکذا لو توقّف علی فعل حرام أهم من ترک الحجّ «۳». ***الشیخ البهجة: نفس الفرعین من السید الخوئی قدس سره «۴». الشـیخ التبریزی: وکذلک (لا یجب الحج) إذا کان هناک ما یمنعه عن الذهاب شـرعاً کما إذا اسـتلزم حجّه ترک واجب أهم من

الحـجّ کالتحفظ علی أهله وعیاله والدفاع عنهم أو توقف حجّه علی ارتکاب محرّم کان الإجتناب عنه أهم من الحجّ. وقال دام ظلّه فی الفرع اللاحق: إذا حـجّ مع استلزام حجّه ترک واجب أهم أو ارتکاب محرّم کـذلک فهو وإن کان عاصیاً من جهـهٔ ترک الواجب أو فعل الحرام إلّاأنّ الظاهر أنّه یجزیء عن حجـهٔ الإسـلام... «۵». الشیخ الفاضل: نفس المتن المـذکور من الإمام قدس سره فی المقدار الّذی ذکرناه «۶». الشیخ النوری: نفس الفرعین من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الوحیـد: وکذلک (لم یجب علیه الحجّ) إذا کـان هنـاک ما یزاحم الحجّ شـرعاً کما إذا استلزم حجّه ترک واجب أهم أو محتمل الأهمیّه من الحـجّ أو توقفّ حجّه علی ارتکاب محرّم کان الإجتناب عنه أهم أو محتمل الأهمّیه من الحجّ. وقال دام ظلّه: إذا حجّ مع استلزام حجّه ترک واجب أهم أو محتمل الأهمیّه أو ارتکاب محرم کذلک فلإجزاء حجّه عن حجّهٔ الإسلام وإن کان له وجه إلّاأنّ الأحوط لو لم یکن أقوی عدم الإجزاء «۸».

ترک الحجّ مع تحقّق الشرائط

فی التحریر م ۴۵: لو ترک الحـج مع تحقّق الشـرائط متعمّـداً اسـتقرّ علیه مع بقائها إلی تمام الأعمال... السـید الخوئی: إذا وجب الحجّ وأهمل المکلّف فی أدائه حتی زالت الإسـتطاعهٔ وجب الإتیان به بأی وجه تمکّن ولو متسـکعاً ما لم یبلغ حد العسـر والحرج وإذا مات وجب القضاء من ترکته «۱». أقول: لم أجد فی فصل الإستطاعهٔ فرعاً أنسب بمتن الإمام من هذا الفرع فراجع. السید الخامنئی: فإن أخّره (بعد تحقّق الإستطاعهٔ) عصی واستقرّ وجوب الحجّ فی ذمّته ووجبت المبادرهٔ إلیه فی العام القادم «۲». السید السیستانی: المتن المذکور من السـید الخوئی قـدس سـره «۳». السـید الشـبیری: لـو أخّر الحـج من أوّل عـام تمکّن فیه من الحـجّ مـع تحقّـق شـروط الوجـوب من الإسـتطاعهٔ المالیـهٔ وغیرها اسـتقرّ الحـجّ فی عهدته... فیجب علی المکلّف المبادرهٔ إلی أدائه ولو بالإکتساب أو الإقتراض أو بیع وسایل عیشه فی صورهٔ زوال الإسـتطاعهٔ المالیـهٔ وإن لم یؤدّه حتی مـات حـجّ عنه... «۴». السـید الگلپایگانی: لو ترک الحـجّ متعمداً مع تحقّق جمیع الشـرائط وبقائها إلی آخر وقت الأعمال استقرّ علیه الحجّ ویجب علیه الإتیان به ولو متسکعاً «۵». *** الشیخ البهجهٔ: نفس المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ التبریزی: المتن المذکور «۷». الشـیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من الإمام قدس سره فی المقدار الّذی ذکرناه «۸». الشـیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۸۷ الشیخ الوحید: إذا اسـتقرّ علیه الحجّ بأن استکملت الشرائط وأهمل حتی زالت الإستطاعهٔ صار دیناً علیه ووجب الإتیان به بأی وجه تمکّن ولو متسکعاً وإن مات وجب القضاء من ترکته ویصحّ التبرع عنه بعد موته «۱».

توقّف الحجّ علی القتال

فی التحریر م ۴۶: لو توقف تخلیهٔ السرب علی قتال العدو لا یجب ولو مع العلم بالغلبهٔ ولو تخلّی لکن یمنعه عدوّ عن الخروج للحج فلا یبعـد وجوب قتاله مع العلم بالسـلامهٔ والغلبـهٔ أو الاطمئنان والوثوق بهما ولا تخلو المسألـهٔ عن إشـکال. السـید الخوئی: لو توقف الحجّ علی قتال العدوّ لم یجب حتی مع ظنّ الغلبهٔ علیه والسلامهٔ وقد یقال بالوجوب فی هذه الصورهٔ لکنّه ضعیف «۲». السید الگلپایگانی: لو کان فی الطریق مانع لا یندفع إلّابالقتال لم یجب حتی مع القطع بالغلبهٔ «۳». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۴».

انحصار الطریق فی البحر أو الجو

فی التحریر م ۴۷: لو انحصـر الطریق فی البحر أو الجوّ وجب الذهاب إلّامع خوف الغرق أو السـقوط أو المرض خوفاً عقلائیاً أو استلزم الإخلال بأصل صـلاته لابتبدیل بعض حالاتها... السـید الخوئی: لو انحصـر الطریق بالبحر لم یسقط وجوب الحجّ إلّامع خوف الغرق أو المرض ولو حجّ مع الخوف صحّ حجّه علی الأظهر «۵». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۸۸ السید الگلپایگانی: لو انحصر الطریق فی البحر أو الجوّ وجب إن لم یسـتلزم ترک الصـلاهٔ الواجبهٔ وأمّا إن اسـتلزم فإنّ الظاهر فیه عدم الوجوب ولکن لو حجّ أجزأ عن الواجب

«۱». السید السیستانی: لو انحصر الطریق فی البحر مثلًا واحتمل فی رکوبه الغرق أو المرض أو نحوهما إحتمالًا عقلائیاً أو کان موجباً للقلق والخوف الّذی یعسر علیه تحمّله ولا یتیسّر له علاجه سقط عنه وجوب الحجّ ولکن لو حجّ مع ذلک صحّ حجّه علی الأظهر «۲». *** الشیخ البهجة: لو انحصر الطریق بالبحر لم یسقط وجوب الحجّ إلّامع خوف الغرق أو المرض ولو حجّ مع خوف ذلک صحّ حجّه علی الأظهر «۳». الشیخ التبریزی: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره مع إضافة قول الشیخ دام ظلّه: مع خوف الغرق أو المرض (الزائد علی المتعارف فی سفر البحر) «۴». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر فی المقدار الّذی مرّ ذکره «۵». الشیخ النوری: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی «۶». الشیخ الوحید: نفس المتن إلّاحذف کلمة (علی الأظهر) فی آخر الفرع «۷».

لزوم الحجّ علی المستطیع مباشرة

فی التحریر م ۴۸: یجب علی المستطیع الحجّ مباشرة فلا یکفیه حج غیره عنه تبرعاً أو بالإجارة نعم لو استقرّ علیه ولم یتمکّن منها لمرض لم یرج زواله أو حصر کذلک أو هرم بحیث لایقدر أو کان حرجاً علیه وجبت الإستنابة علیه... السید الخوئی: یجب علی المستطیع الحجّ بنفسه إذا کان متمکّناً من ذلک ولا یجزیء آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۸۹ عنه حج غیره تبرعاً أو بإجارة «۱». السید السیستانی: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره «۲». السید الگلپایگانی: من استقرّ علیه الحج ولم یتمکّن من المباشرة لمرض لا یرجی زواله أو حصر عن الحجّ کذلک أو هرم أو کان علیه حرجاً وجب علیه الإستنابة بل الأحوط ذلک لمن لا یستقر علیه الحجّ أیضاً إن کان موسراً... «۳». السید الخامنئی: وإن استقر وجوب الحجّ علیه ویئس من القدرة علی الحجّ من دون حرج ولو فی السنوات الآتیة وجب علیه الإستنابة «۴». السید الشبیری: المریض المستطیع المالی الّذی لیس له الإستطاعة البدنیّة أو الّذی لا یتیسّر له الذهاب إلی الحجّ لفقد الإستطاعة السربیّة أو الّذی لا یسعه الوقت لإدراک الحجّ إن علم مثل هذا الشخص أو احتمل حصول الإستطاعة فی المستقبل تسقط فی حقه فوریّة الحج... وإن لم یتوقّع حصول الإستطاعة فی المستقبل وجب علیه الإستنابة فی أوّل عام ممکن «۵». *** الشیخ البهجة: یجب علی المستطیع الحجّ بنفسه إن کان متمکّناً من ذلک ولا یجزی عنه حجّ غیره تبرعاً أو بإجارة «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور وهو من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر إلی قول الإمام قدس سره: وجبت الإستنابة، ولو لم یستقر علیه لکن لا یمکنه المباشرة لشیء من المذکورات ففی وجوبها وعدمه قولان لا یخلو الثانی من قوة... الشیخ النوری: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۸». الشیخ الوحید: المتن المذکور من الخوئی قدس سره «۹».

کفایة الحجّ بعد الإحرام ودخول الحرم

فی التحریر م ۴۹: لو مات من استقرّ علیه الحجّ فی الطریق فإن مات بعد الإحرام ودخول الحرم أجزأه عن حجة الإسلام؛ وإن مات قبل ذلک وجب القضاء عنه وإن کان موته بعد الإحرام علی الأقوی؛ کما لا یکفی الدخول فی الحرم قبل الإحرام... السید الخوئی: من استقرّ علیه الحجّ إذا مات بعد الإحرام للحجّ فی الحرم أجزأه عن حجة الإسلام سواء فی ذلک حج الّتمتع والقران والإفراد وإذا کان موته فی أثناء عمرة الّتمتع أجزأه عن حجّه أیضاً وإن مات قبل ذلک وجب القضاء عنه والظاهر اختصاص الحکم بحجة الإسلام فلا یجری فی الحجّ الواجب بالنذر أو الإفساد بل لا یجری فی العمرة المفردة أیضاً «۱». السید السیستانی: نفس العبارة «۲». السید الگلپایگانی: من مات بعد الإحرام ودخول الحرم أجزأه عن حجة الإسلام وإن کان قد استقرّ علیه الحجّ وإن مات قبل ذلک فلا یجزی وإن کان بعد الإحرام علی الأقوی کما أنّ الأقوی عدم الإجزاء فیمن مات بعد دخول الحرم قبل الإحرام کالناسی له أو الجاهل «۳». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله: إختصاص الحکم بحجّة الإسلام؛ فقال الشیخ مدّ ظلّه: ومن مات بعد الإحرام مع عدم استقرار الحجّ علیه فإن کان موته بعد دخول الحرم فلا إشکال فی إجزائه عن حجّة الإسلام وأمّا إذا کان قبل دخول

الحرم فالظاهر سقوط القضاء عنه أیضاً «۴». أقول: قال السید الخوئی: فالظاهر وجوب القضاء عنه أیضاً فراجع. الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی بطوله «۵». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۹۱ الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر من الإمام قدس سره «۱». الشیخ النوری: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره بدواً وختماً «۲». الشیخ الوحید: نفس المتن من السید الخوئی إلی الجملة الأخیرة فإنّه مدّ ظلّه قال: وأمّا إذا کان قبل ذلک فالأظهر وجوب القضاء عنه وإن کان لعدم الوجوب وجه «۳».

إجزاء الحجّ لمن دخل الحرم محرما

فی التحریر م ۴۹:... ولا فرق فی الإجزاء بین کون الموت حال الإحرام أو بعد الحل کما إذا مات بین الإحرامین ولو مات فی الحلّ بعد دخول الحرم محرماً ففی الإجزاء إشکال والظاهر أنّه لو مات فی أثناء عمرة التّمتّع أجزأه عن حجّه... السید الگلپایگانی: والظاهر عدم الفرق بین کون الموت حال الإحرام أو بعد الإحلال کما إذا مات بین الإحرامین بل القول بعدم الفرق بین کون الموت فی الحل أو الحرم لو أحرم ودخل الحرم ثمّ خرج منه لحاجة لا یخلو من وجه «۴». السید الشبیری: إذا مات من استقرّ علیه الحجّ بعد الإحرام ودخول الحرم کفاه عن حجّة الإسلام... «۵» السید الخوئی: والظاهر عدم الفرق بین کون الموت حال الإحرام أو بعد الإحلال کما إذا مات بین الإحرامین. وقد یقال بعد الفرق أیضاً بین کون الموت فی الحلّ أو الحرم بعد کونه بعد الإحرام ودخول الحرم وهو مشکل لظهور الأخبار فی الموت فی الحرم «۶». السید الخامنئی: من مات بعد الإحرام ودخول الحرم أجزأ ذلک عن حجّة الإسلام... «۷». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور فی الفرع السابق «۸» وفی الجامع: هل فرق بین الموت فی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۹۲ الحرم بعد التلبس بالإحرام والدخول فی الحرم والموت فی خارج الحرم بعد حصول الأمرین أم لا؟ الأحوط الإقتصار علی المتیقّن. ثمّ قال: الإحتیاط یقتضی القضاء فی صورة الإستقرار والموت خارج الحرم والأظهر جریان حکم الإجزاء فی العمرة المفردة «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور فی الفرع الماضی «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۳». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الوحید: نفس المتن إلی قوله: فالأظهر وجوب القضاء عنه وإن کان لعدم الوجوب وجه «۵».

حجّ المخالف

فی التحریر م ۵۱: لو حجّ المخالف ثمّ استبصر لا تجب علیه الإعادة بشرط أن یکون صحیحاً فی مذهبه وإن لم یکن صحیحاً فی مذهبنا من غیر فرق بین الفرق. السید الخوئی: إذا حجّ المخالف ثمّ استبصر لا تجب علیه إعادة الحجّ إذا کان ما أتی به صحیحاً فی مذهبه وإن لم یکن صحیحاً فی مذهبنا «۶». السید السیستانی: إذا حجّ من یتّبع بعض المذاهب الإسلامیة غیر مذهبنا ثمّ تبع مذهبنا لم یجب علیه إعادة الحجّ إذا کان ما أتی به صحیحاً فی مذهبه أو کان صحیحاً فی مذهبنا مع تمشی قصد القربة منه «۷». السید الگلپایگانی: لو حجّ المخالف ثمّ استبصر لا یجب علیه الإعادة بشرط أن یکون حجّه صحیحاً فی مذهبه من غیر فرق بین الفرق الإسلامیة لإطلاق الأخبار لکن فی شمولها لمثل الغلاة المحکوم بکفرهم إشکال «۸». *** الشیخ البهجة: إذا حجّ المخالف ثمّ استبصر لا تجب علیه إعادة الحج... إلی آخر المتن آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۹۳ من کلام السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۲». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من السید الإمام قدس سره. الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الوحید: إذا حجّ المخالف ولو کان ناصبیاً ثمّ استبصر لا تجب علیه إعادة الحجّ إن کان ما أتی به صحیحاً فی مذهبه وإن لم یکن صحیحاً فی مذهبنا أو کان صحیحاً فی مذهبنا ولو لم یکن صحیحاً فی مذهبه إذا تمشّی منه قصد القربة وإن کان الأحوط فی هذه الصورة الإعادة «۴».

إذن الزوج للزوجة فی الحج

السّید الإمام فی التحریر م ۵۲: لا یشترط إذن الزوج للزوجة فی الحجّ إن کانت مستطیعة ولا یجوز له منعها منه... وفی المندوب یشترط إذنه... السید الگلپایگانی: لا یشترط إذن الزوج فی الحجّ الواجب علی الزوجة ولیس له منعها وفی الحجّ المندوب یشترط إذنه... «۵». السید الخوئی: لا یشترط إذن الزوج للزوجة فی الحجّ إذا کانت مستطیعة... «۶». السید السیستانی: لا یشترط إذن الزوج للزوجة فی الحجّ إذا کانت مستطیعة کما لا یجوز للزوج منع زوجته عن غیر حجّة الإسلام من الحجّ الواجب علیها «۷». السید الشبیری: فی جواب السؤال عن امرأة نذرت قبل زواجها أن تحجّ فی سنة معیّنة؟ قال مدّ ظلّه فی الجواب: یجب علیها الوفاء بنذرها ولیس إذن الزوج شرطاً فی مفروض السؤال کما لیس له منعها من أداء الحجّ «۸». السید الخامنئی: لا یشترط إذن الزوج فی الحجّ الواجب فیجب علی الزوجة الحجّ آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۹۴ وإن لم یکن الزوج راضیاً بالسفر إلیه «۱». *** الشیخ البهجة: لا یشترط إذن الزوج للزوجة فی الحجّ إذا کانت مستطیعة کما لا یجوز للزوج منع زوجته عن الحجّ الواجب علیها... والمطلّقة الرجعیّة کالزوجة ما دامت فی العدّة «۲». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۳». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام قدس سره فی المقدار الّذی نقلناه «۴». الشیخ النوری: المتن المذکور «۵». الشیخ الوحید: المتن المذکور «۶».

حجّ المرأة مع المحرم

فی التحریر م ۵۳: لا یشترط وجود المحرم فی حجّ المرأة إن کانت مأمونة علی نفسها وبضعها... ومع عدم الأمن یجب علیها إستصحاب مَحرم أو من تثق به ولو بالأجرة ومع العدم لا تکون مستطیعة... السید الگلپایگانی: لا یشترط وجود المحرم فی حجّ المرأة المأمونة علی نفسها وعرضها ومع عدم الأمن یجب علیها استصحاب محرم ولو بالأجرة مع التمکّن منها ومع عدمه لا تکون مستطیعة «۷». السید الخوئی: عبارته قدس سره قریبة من عبارة العلمین طاب ثراهم «۸». السید السیستانی: عبارته دام ظلّه مثل عبارات الأعلام المذکورین «۹». السید الشبیری: فی الجواب عن السؤال- لا یجب اصطحاب المحرم فی الصورة الأولی (تمکّنت المرئة بمفردها إلی الحجّ من دون خوف) وأمّا فی الصورة الثانیة (خافت علی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۹۵ نفسها) فیجب علیها اصطحاب من تطمئنّ إلیه من المحارم وغیرها وعلیها نفقة سفر من یصطحبها إذا استلزم نفقة فإن لم یتمکّن من تأمین نفقته مع الحاجة إلیه لا تکون مستطیعة «۱». *** الشیخ البهجة: لا یشترط فی وجوب الحجّ علی المرأة وجود المحرم لها إذا کانت مأمونة علی نفسها ومع عدم الأمن وخوفها علی نفسها لزمها استصحاب محرم لها ولو بأجرة إذا تمکّنت من ذلک من دون إجحاف وإلّا لم یجب الحجّ علیها «۲». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۳». الشیخ الفاضل: لا یشترط وجود المحرم فی حجّ المرأة... إلی آخر المتن من التحریر فی المقدار الّذی ذکرناه «۴». الشیخ النوری: المتن المذکور «۵». الشیخ الوحید: المتن إلی قوله مدّظلّه: ولکن الأحوط وجوباً استصحاب محرم لها مع وجوده ومع عدم التمکّن لم یجب الحجّ علیها «۶».

وجوب الحجّ ولو متسکّعا

فی التحریر م ۵۴: لو استقرّ علیه الحجّ بأن استکملت الشرائط وأهمل حتی زالت أو زال بعضها وجب الإتیان به بأی نحو تمکّن وإن مات یجب أن یقضی عنه إن کانت له ترکة ویصحّ التبرع عنه... السید الخامنئی: إذا ترک الحجّ مع تحقّق شروط الإستطاعة استقرّ وجوب الحجّ فی ذمّته ووجب علیه الإتیان به فیما بعد کیف ما أمکن «۷». السید الخوئی: إذا وجب الحجّ وأهمل المکلّف فی أدائه حتّی زالت الإستطاعة وجب الإتیان به بأیّ وجه تمکّن ولو متسکعاً ما لم یبلغ حد العسر والحرج وإذا مات وجب آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۹۶ القضاء من ترکته ویصحّ التبرّع عنه بعد موته «۱». السید السیستانی: یقرب کلامه بکلام السید الخوئی قدس سره

«۲». السید الشبیری: من استقرّ علیه الحجّ وترکه حتی مات یجب الحجّ عنه ولو لم یوص به... «۳». السید الگلپایگانی: (فی فرض المسألة) وجب علیه الإتیان به بأیّ وجه أمکن وإن مات یقضی من ترکته ویصحّ التبرّع عنه «۴». *** الشیخ البهجة: إذا وجب الحجّ وأهمل المکلّف فی أدائه حتی زالت الإستطاعة إلی آخر المتن من السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ التبریزی: إذا وجب الحجّ إلی آخر المتن ممّا ذکرنا عن السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الفاضل: لو استقرّ علیه الحجّ بأن استکملت الشرائط وأهمل حتی زالت أو زال بعضها وجب الإتیان به بأیّ وجه تمکّن (إلّا مع الحرج وفیه یکون الوجوب مقتضی الإحتیاط) «۷». الشیخ النوری: إذا وجب الحجّ إلی آخر المتن من السید الخوئی قدس سره «۸». الشیخ الوحید: إذا استقرّ علیه الحجّ بأن استکملت الشرائط وأهمل حتّی زالت الإستطاعة صار دیناً علیه ووجب الإتیان به بأیّ وجه تمکّن ولو متسکّعاً وإن مات وجب القضاء من ترکته ویصحّ التبرّع عنه بعد موته «۹».

إقرار بعض الورثة وإنكار بعض الآخر

فی التحریر م ۵۷: لو أقرّ بعض الورثة بوجوب الحجّ علی المیّت وأنکره الآخرون لایجب علیه إلّادفع ما یخصّه من الترکة بعد التوزیع لو أمکن الحجّ بها ولو میقاتاً وإلّا لا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۹۷ یجب دفعها... السید الخوئی: (فی الفرض) فالظاهر أنّه یجب علی المقرّ الإستیجار للحجّ ولو بدفع تمام مصرف الحجّ من حصّته غایة الأمر أنّ له إقامة الدعوی علی المنکرین ومطالبتهم بحصّته من بقیّة الترکة... نعم إذا لم یف تمام حصّته بمصرف الحجّ لم یجب علیه الإستیجار من ماله الشخصی «۱». السید السیستانی: لم یجب علی المقرّ إلّادفع ما یخصّ حصّته بالنسبة... «۲». السید الگلپایگانی: (فی فرض المسألة) لا یجب علی المقرّ إلّاوضع ما یخصّ حصّته بعد التوزیع فإن وفی بالحجّ ولو المیقاتی فهو وإلّا فإن وجد متمّم من الورثة أو من متبرّع یجب علیه الدفع وإلّا فلا... «۳». السید الشبیری: إن کان سهم المقرّ وافیاً للحجّ ولو للمیقاتی منه یحجّ به عن المیّت وإلّا یصرفه فی سایر الأمور الخیریة للمیت والمقرّ علی حسب إقراره بذلک لم یستحق لهم الإرث بهذا المقدار «۴». *** الشیخ البهجة: من مات وأقرّ بعض ورثته بأن علیه حجّة الإسلام وأنکره الآخرون فالظاهر أنّه لا یجب علی المقرّ إلّادفع مقدار یتعلّق بحصّته، فإن کان وافیاً بمخارج الحجّ ولو بتکمیل نقصانه من تبرّع أو غیره وجب الإستنابة نعم إذا لم یف تمام حصّته بمصرف الحجّ لم یجب علیه الإستیجار به وتتمیمه من ماله الشخصی «۵». الشیخ التبریزی: من مات وأقرّ بعض ورثته بأن علیه حجّة الإسلام... إلی آخر المتن من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الفاضل: لو أقرّ بعض الورثة بوجوب الحجّ علی المیّت وأنکره الآخرون لا یجب علیه إلّادفع ما یخصّه من الترکة بعد التوزیع لو أمکن الحجّ بها ولو میقاتاً وإلّا لا یجب «۷» وقال الفاضل مدّظلّه متعرضاً بالمتن: لا یجتمع إمکان الحجّ بها ولو میقاتاً مع آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۹۸ توزیع مصرف الحجّ علی السهام... علی‌هذا لا یجب الدفع للحجّ وإن کان اللازم صرفه فی وجوه البرّ عنه «۱». الشیخ النوری: نفس المتن المنقول عن السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الوحید: من مات وأقرّ بعض الورثة بأنّ علیه حجّة الإسلام وأنکره الآخرون لم یجب علی المقرّ إلّادفع ما یخصّه بعد التوزیع فإن لم یف ذلک بالحجّ فلا یجب علیه تتمیمه من حصّته ویجری هذا الحکم فی الإقرار بالدین أیضاً «۳».

الإستيجار من أقرب المواقيت

فی التحریر م ۵۸: الأقوی وجوب الإستیجار عن المیت من أقرب المواقیت إلی مکّة إن أمکن وإلّا فمن الأقرب إلیه فالأقرب، والأحوط الإستیجار من البلد مع سعة المال... ولو أوصی بالبلدی یجب... السید الخوئی: یکفی الإستیجار عن (المیت) من المیقات بل من أقرب المواقیت إلی مکّة إن أمکن والأحوط الأولی الإستیجار من البلد إذا وسع المال «۴» وفی فرع ۸۳: لو أوصی بالإستیجار من البلد وجب ذلک... السید السیستانی: من مات وعلیه حجّة الإسلام یکفی فی تفریغ ذمّته أن یحجّ عنه من بعض المواقیت بل من أقربها إلی مکّة

ولا يختص ذلک بالحجّ من البلد وإن كان هو الأحوط «۵». السيد الخامنئى: وأمّا الميّت الّذى كان قد استقرّ فى ذمّته وجوب الحجّ فيجزى الحجّ عنه من الميقات نعم لو كان قد أوصى بالحجّ البلدى فيجب تنفيذ الوصيّة «۶» ... هزينه مازاد بر اجرت حج ميقاتى از ثلث محاسبه مى‌شود. «۷» *** الشيخ البهجة: من مات وعليه حجّة الإسلام لا يجب الإستيجار عنه من البلد بل آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۹۹ يكفى الإستيجار عنه من الميقات بل من أقرب المواقيت إلى مكّة إن أمكن إلّاأن يكون حجّ الشخص النائب متوقفاً على الحجّ البلدى أو يكون الميّت قد أوصى بالحجّ البلدى حيث تخرج المصارف فى هذه الموارد من أصل التركة أيضاً... «۱». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۲» ولو أوصى بالإستيجار من البلد وجب ذلک «۳». الشيخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحرير فى المقدار المذكور «۴». الشيخ النورى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ الوحيد: يكفى الإستيجار عنه الميقات بل من أقرب المواقيت إلى مكّة والأحوط الإستيجار من البلد «۶».

الوصيّة بالبلدية

فى التحرير م ۵۹: لو أوصى بالبلديّة أو قلنا بوجوبها مطلقاً فخولف واستؤجر من الميقات وأتى به أو تبرّع عنه متبرّع منه برأت ذمّته وسقط الوجوب من البلد وكذا لو لم يسع المال إلّامن الميقات... السيد الخوئى: إذا أوصى بالحجّ البلدى ولكنّ الوصى أو الوارث استأجر من الميقات بطلب الإجارة إن كانت الإجارة من مال الميّت ولكن ذمّة الميّت تفرغ من الحجّ بعمل الأجير «۷». السيد الگلپايگانى: لو أوصى بالبلدى وخولف واستوجر له من الميقات أو تبرّع عنه متبرّع أو لم يسع المال إلّاالميقاتى برئت ذمّته وسقط الوجوب من البلد «۸». السيد السيستانى: نفس المتن المنقول من السيد الخوئى قدس سره «۹». *** الشيخ البهجة: إذا أوصى بالحجّ البلدى ولكنّ الوصى أو الوارث استأجر من الميقات آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۰۰ تفرغ ذمّة الميّت من الحجّ بعمل الأجير بناءاً على الأظهر «۱». الشيخ التبريزى: نفس المتن المنقول عن السيد الخوئى قدس سره «۲». الشيخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحرير فى المقدار المذكور «۳». الشيخ النورى: المتن المنقول من السيد الخوئى قدس سره «۴». الشيخ الوحيد: نفس المتن إلى قوله مدّظلّه: وعلى الوصى أو الوارث أجرة المثل للأجير «۵».

لو ضاقت التركة عن الحج

فى التحرير م ۶۰: لو لم تف التركة بالإستيجار من الميقات إلّاالإضطرارى منه كمكّة أو أدنى الحلّ وجب... السيد الگلپايگانى: لو لم تف تركة الميت بالحجّ ولو الميقاتى تصرّف فى الدين إن كان، وإلّا فهى للورثة إلّامع إحتمال كفايتها له بعد ذلک أو وجود متبرّع للتتميم فيجب إبقاؤها إذا كان الإحتمال عقلائياً «۶». السيد الخوئى: من مات وعليه حجة الإسلام ولم تكن تركته وافية بمصارفها وجب صرفها فى الدين أو الخمس أو الزكاة إن كان عليه شىء من ذلک وإلّا فهى للورثة ولا يجب عليه تتميمها من مالهم لإستيجار الحجّ «۷». السيد السيستانى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۸». السيد الخامنئى: من مات وكان قد استقر وجوب الحجّ فى ذمّته فإن لم يكن له تركة تفى بالحجّ فلا يجب القضاء عنه... «۹». السيد الشبيرى: وإن لم‌تكن للميّت تركة تفى‌بالحجّ لم يجب على الوارث الحج عنه «۱۰». *** آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۰۱ الشيخ البهجة: نفس المتن المنقول عن السيد الخوئى قدس سره «۱». الشيخ التبريزى: المتن من السيد الخوئى قدس سره «۲». الشيخ الفاضل: لو لم تف التركة بالإستيجار من الميقات إلّاالإضطرارى منه كمكّة أو أدنى الحل وجب «۳» وعلّق الأستاذ دام ظلّه على قوله (وجب): إنّه محل إشكال «۴». الشيخ النورى: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ الوحيد: نفس المتن المذكور «۶».

المبادرة إلى الإستنابة

فی التحریر م ۶۱: یجب الإستیجار عن المیّت فی سنة الفوت ولا- یجوز التأخیر عنها خصوصاً إذا کان الفوت عن تقصیر... السید الگلپایگانی: الظاهر وجوب المبادرة إلی استیجار حجّ المیت فی سنة الفوت خصوصاً إذا کان الفوت عن تقصیر من المیّت... «۷». السید الخوئی: من مات وعلیه حجّة الإسلام تجب المبادرة إلی الإستیجار عنه فی سنة موته فلو لم یمکن الإستیجار فی تلک السنة من المیقات لزم الإستیجار من البلد ویخرج بدل الإیجار من الأصل ولا یجوز التأخیر إلی السنة القادمة ولو مع العلم بإمکان الإستیجار فیها من المیقات «۸». السید السیستانی: من مات وعلیه حجة الإسلام وکانت ترکته وافیة بمصارفها فالأحوط المبادرة إلی تفریغ ذمته ولو بالإستیجار من ترکته، ولو لم یکن الإستیجار فی السنة الأولی من المیقات فالأحوط الإستیجار من البلد وعدم التأخیر إلی السنة اللاحقة ولو مع العلم بإمکان الإستیجار فیها من المیقات.. «۹». السید الشبیری: ویجب أداء الحجّ عنه فی عام الوفاة ولا یجوز تأخیره فإن لم یمکن آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۰۲ الإستنابة فی عام الوفاة إلّامن البلد لزم ذلک... «۱». السید الخامنئی: فی موارد مشروعیة النیابة تجب المبادرة فوراً إلیها سواء کانت عن الحیّ أم عن المیّت... «۲». *** الشیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر فی المقدار الّذی نقلناه عنه «۵». الشیخ النوری: نفس المتن المنقول عن السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الوحید: نفس المتن إلی قوله مدّ ظلّه: لزم الإستیجار من غیر المیقات علی الأحوط «۷».

الإختلاف فی التقلید

فی التحریر م ۶۲: لو اختلف تقلید المیّت ومن کان العمل وظیفته فی اعتبار البلدی والمیقاتی فالمدار تقلید الثانی ومع التعدّد والإختلاف یرجع إلی الحاکم وکذا... أصل وجوب الحجّ.... السید الخوئی: العبرة فی وجوب الإستیجار من البلد والمیقات تقلید الوارث أو إجتهاده لا تقلید المیّت أو إجتهاده فلو کان المیّت یعتقد وجوب الحجّ البلدی والوارث یعتقد جواز الإستیجار من المیقات لم یلزم علی الوارث الإستیجار من البلد «۸». السید الگلپایگانی: لو اختلف تقلید المیت والمتصدی فی اعتبار المیقاتی والبلدی ولم یوص بأحدهما فالمدار علی تقلید المتصدی وصیاً کان أو وارثاً ومع التعدّد واختلافهم یتعیّن الرجوع إلی الحاکم بمقتضی مذهبه «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۰۳ السید السیستانی: نفس المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۱». السید الخامنئی: یجب علی النائب العمل طبق وظیفة نفسه تقلیداً أو إجتهاداً «۲». السید الشبیری: یجب علی ولیّ المیّت حیث تجب علیه الإستنابة عن المیّت أن یلزم النائب برعایة تقلید المیّت فی أعمال الحجّ وشروطه بل یجب علی النائب مراعاة تقلیدهما، المیّت والولیّ المستنیب فی الأعمال حتی ولو أهمل الوصی هذه الناحیة «۳». *** الشیخ البهجة: المتن من السید الخوئی قدس سره إلی قوله مدّظلّه: إلّاأن یکون قد أوصی بالإستیجار من البلد «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ الفاضل: لو اختلف تقلید المیّت ومن کان العمل وظیفته سواء کان وارثاً أم وصیاً فی اعتبار البلدی والمیقاتی فالمدار علی تقلید الثانی «۶». الشیخ النوری: نفس المتن المنقول عن السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور «۸».

وجوب القضاء

فی التحریر م ۶۳: لو علم استطاعته مالًا ولم یعلم تحقّق سائر الشرائط ولم یکن أصل محرز لها لا یجب القضاء عنه. ولو علم استقراره علیه وشک فی إتیانه یجب القضاء عنه، وکذا لو علم بإتیانه فاسداً. ولو شک فی فساده یحمل علی الصّحة. السید الخوئی: إذا علم استطاعة المیت مالًا ولم یعلم تحقّق سائر الشرائط فی حقّه (ولو کان بالأصل) فلا یجب القضاء عنه لعدم العلم بوجوب الحجّ علیه لإحتمال فقد بعض آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۰۴ الشرائط «۱». وفی المناسک: إذا علم إستقرار الحجّ علی المیّت وشک فی أدائه وجب القضاء عنه ویخرج من أصل المال «۲». السید الگلپایگانی: لو شک فی استطاعة المیت وعدمها فلا یجب القضاء، وکذا لو

شك فى تحقّق سائر الشرائط بعد العلم باستطاعته من جهة المؤونة (ولو علم) إستقرار الحجّ على الميّت ولم يعلم أنّه أتى به أو لا فالظاهر وجوب القضاء عنه لأصالة بقائه فى ذمّته، ويحتمل عدم الوجوب لظاهر حال المسلم وأنّه لا يترك الواجب الفورى... «۳». السيد السيستانى: الموجود فى مناسكه دام ظلّه هو الفرع الثانى الّذى نقلناه عن السيد الخوئى قدس سره «۴». السيد الخامنئى: إذا علم الورثة أو الوصى باستقرار وجوب الحجّ على الميّت وشكّ فى أدائه وجب القضاء عنه وأمّا إذا لم يعلم بالإستقرار ولم يوص به فلا يجب عليهم شيء «۵». السيد الشبيرى: من استقرّ عليه الحجّ وتركه حتّى مات يجب الحجّ عنه ولو لم يوص به «۶». *** الشيخ البهجة: الفرع الموجود فى المناسك: إذا علم استقرار الحجّ على الميّت وشك فى أدائه وجب القضاء عنه ويخرج من أصل المال «۷». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور «۸». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من الإمام قدس سره «۹». الشيخ النورى: نفس المتن «۱۰». الشيخ الوحيد: المتن المذكور «۱۱».

الإستيجار بأقلّ الأجرة

فى التحرير م ۶۴: يجب استيجار من كان أقلّ أجرة مع إحراز صحّة عمله وعدم رضا الورثة أو وجود قاصر فيهم نعم لا يبعد عدم وجوب المبالغة فى الفحص عنه وإن كان أحوط. السيد الخوئى: إذا تعدّد الأجراء فالأحوط إستيجار أقلّهم أجرةً إن كانت الإجارة بمال الميّت وإن كان الأظهر جواز إستيجار المناسب لحال الميّت من حيث الفضل والشرف فيجوز إستيجاره بالأزيد «۱». السيد الگلپايگانى: الأقوى والأحوط فى صورة تعدّد من يمكن إستيجاره هو استيجار أقلّهم أجرةً مع إحراز صحّة عمله إلّاإذا رضى الورثة ولم يكن فيهم قاصر «۲». السيد السيستانى: إذا تعدّد الأجراء تعيّن إستيجار من لا تكون إستنابته منافيةً لشأن الميّت وإن كان غيره أقلّ أجرة حتى إذا لم يكن الإستيجار من الثلث وكان فى الورثة قاصر أو غير راض بذلك على الأظهر... «۳». *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۴». الشيخ التبريزى: المتن المذكور «۵». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۶». الشيخ النورى: نفس المتن عن السيد الخوئى قدس سره «۷». الشيخ الوحيد: إذا كانت الإجارة بمال الميّت وتعدّد الأجراء فالأقوى إستيجار أقلّهم أجرة مع إحراز صحّة عمله وعدم رضا الورثة أو وجود قاصر فيهم إلّاأن يكون هتكاً للميّت فحينئذٍ لابدّ من الإستيجار بما لا يكون هتكاً له «۸».

لو خالف ما استقرّ عليه

فى التحرير م ۶۵: من استقرّ عليه الحجّ وتمكّن من أدائه ليس له أن يحجّ عن غيره تبرعاً أو بالإجارة وكذا ليس له أن يتطوع به فلو خالف ففى صحّته إشكال بل لا يبعد البطلان من غير فرق بين علمه بوجوبه عليه وعدمه، ولو لم يتمكّن منه صحّ عن الغير، ولو آجر نفسه مع تمكّن حجّ نفسه بطلت الإجارة وإن كان جاهلًا بوجوبه عليه. السيد الگلپايگانى: من استقرّ عليه الحجّ وتمكّن من إتيانه ليس له أن يحجّ عن غيره تبرعاً أو بالإجارة قبل أن يحجّ عن نفسه وكذا ليس له أن يحجّ تطوعاً ولو خالف ففى صحّته إشكال ولا يترك الإحتياط سواء كان عالماً بإستقراره عليه أو لا وأمّا لو لم يتمكّن من الحجّ لنفسه فلا إشكال فى صحته وجوازه وجواز إجارة نفسه له «۱». ... ولو تمكّن من الحجّ لنفسه بعد ما آجر نفسه للغير إنكشف بطلان الإجارة إلّاإذا كان التّمكّن بسبب الإجارة. السيد الخامنئى: ... ۵- ذمّه نايب در آن سال به حج واجبى مشغول نباشد. امّا اگر نايب از واجب بودن حج خود بى‌خبر باشد، بعيد نيست كه حج نيابى او صحيح باشد. «۲» السيد الشبيرى: من وجب عليه الحجّ وتنجّز فى عامه الحالى كان حجّة الإسلام أو غيره... يجب عليه أداؤه فى نفس العام ولو أتى بحجّ آخر غير ما تنجّز عليه بإجارة أو غيرها صحّ الحجّ وإن كان آثماً بتركه ما تنجّز عليه إلّاأن يكون هو حجّة إسلامه ففى هذه الصورة يحكم بفساد الحجّ المأتى به أيضاً وإن كان الأحوط إستحباباً عدم الإكتفاء بالحجّ المأتى به فى سائر الصور أيضاً «۳». السيد الخوئى: فى العروة: مقتضى القاعدة الصحّة وإن كان عاصياً فى ترك ما وجب عليه «۴». وقال فى مناسكه: ولو حجّ

(عن غیره) والحالة هذه برئت ذمّة المنوب عنه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۰۷ ولکنّه لا یستحقّ الأجرة المسماة بل یستحق أجرة المثل «۱». ووافقه السید السیستانی فی مناسکه؛ الرابع من شرایط النیابة. *** الشیخ البهجة: المتن المذکور فی مناسک السید الخوئی إلی قوله مدّظلّه: فلو حجّ والحالة هذه فالأظهر أنّه یصحّ حجّه وتبرأ ذمّة المنوب عنه وإن کان قد عصی ولکنّه لا یستحق الأجرة المسماة بل یستحقّ أجرة المثل «۲». الشیخ التبریزی: نفس المتن من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الصافی: الخامس: أن لا تکون ذمّة النائب مشغولة بحجّ واجب فلا تصحّ إستنابة المستطیع المتمکّن من الإتیان به قبل أن یحجّ عن نفسه، هذا فی العالم بوجوب الحجّ وأمّا الجاهل والغافل فقد یقال بصحّة نیابتهما لکن فیها وکذا فی صحّة حجّهما إشکال والأحوط عدم الإکتفاء به فی برائة ذمّة المنوب عنه «۴». الشیخ الفاضل: علق دام ظلّه علی متن التحریر فی موضعین: أحدهما قوله: الظاهر الصحة- تعلیقاً علی متن التحریر: لا یبعد البطلان- وثانیهما قوله: والظاهر الصحة أیضاً. تعلیقاً علی متن التحریر (بطلت الإجارة) فراجع «۵». الشیخ المکارم: لا یجوز لمن وجب علیه الحجّ أن یؤجر نفسه للإتیان بالحجّ ولکن لو فعل ذلک صحّ الحجّ النیابی الّذی أتی به وإن أثم وعصی «۶». الشیخ النوری: نفس ما فی مناسک السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الوحید: نفس المتن إلّاقوله مدّظلّه: وهکذا یشکل فیما إذا کان جاهلًا بالوجوب وکان معذوراً لجهله «۸».

الحج بالنّذر والعهد والیمین

فی التحریر م ۱: یشترط فی انعقادها البلوغ والعقل والقصد والإختیار... السید الگلپایگانی: یشترط فی انعقاده البلوغ والعقل والقصد والإختیار... «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۰۸ السید الخوئی: فی العروة نفس المتن المذکور... «۱». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۲».

یمین الزوجة والولد

فی التحریر م ۲: یعتبر فی انعقاد یمین الزوجة والولد إذن الزوج والوالد ولا تکفی الإجازة بعده ولا یبعد عدم الفرق بین فعل واجب أو ترک حرام وغیرهما... السید الگلپایگانی: الأقوی أنّه یشترط فی انعقاد الیمین من الزوجة إذن الزوج ومن الولد إذن الوالد وفی کفایة الوصی اللاحق وجریان الفضولی فیه إشکال «۳». السید الخوئی: نفس المتن المذکور «۴». *** الشیخ الفاضل: المتن المنقول من التحریر إلّاأنّه دام ظلّه علّق علی قول الإمام: ولا تکفی الإجازة بعده (محل إشکال).

نذر الزوجة

فی التحریر م ۲:... ویعتبر إذن الزوج فی انعقاد نذر الزوجة وأمّا نذر الولد فالظاهر عدم إعتبار إذن والده فیه کما أنّ انعقاد العهد لا یتوقف علی إذن أحد علی الأقوی.... السید الخوئی: وأمّا النّذر فالمشهور بینهم أنّه کالیمین فی المملوک والزوجة فی لزوم الإذن من المولی والزوج «۵». السید الگلپایگانی: ولا یبعد إلحاق نذر الزوجة بالیمین (فی اشتراط انعقاده بإذن آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۰۹ الزوج) «۱». السید السیستانی: لا یصح نذر الزوجة فیما ینافی حقّ زوجها ونذرها فی أموالها بدون إذن الزوج محلّ إشکال «۲». *** الشیخ البهجة: لا ینعقد نذر الزوجة بدون إذن الزوج وصفاً علی الأحوط الوجوبی «۳». الشیخ التبریزی: لو منع الزوج من نذر الزوجة وکان الوفاء بالنذر منافیاً لحق الزوج فلیس لها ذلک النذر «۴». الشیخ الصافی: نذر الزوجة مع منع الزوج عن نذرها أو النذر من دون الإجازة یقع باطلًا «۵». الشیخ الفاضل: یعتبر إذن الزوج فی انعقاد نذر الزوجة علی الأحوط سیّما فی نذر المال «۶». الشیخ المکارم: نذر الزوجة إذا کان مزاحماً لحق زوجها ووقع بدون إجازة الزوج وقع باطلًا «۷». الشیخ النوری: نذر الزوجة بدون إذن الزوج باطل «۸».

نذر الحجّ من مکان معین

فی التحریر م ۳: لو نذر الحجّ من مکان معین فحجّ من غیره لم تبرأ ذمّته... السـید الگلپایگانی: لو نذر الحجّ من مکان خاص کالنجف مثلًا بأن یکون المقصود ذلک الفرد من الحـج فحجّ من غیره لم تبرأ ذمّته ووجب الإتیان به ثانیاً «۹». السید الخوئی: إذا نذر الحجّ من مکـان معیـن کبلـده أو بلـد آخر معین فحجّ من غیر آراء المراجع فی الحـج، ج ۱، ص: ۱۱۰ ذلـک المکـان لم تـبرأ ذمّته «۱». السید السیسـتانی: لو نذر صیام یوم معین مثل الجمعة فصام قبله أو بعده لم یکف «۲». *** الشیخ البهجة: لو جعل فی نذره خصوصیة یجب علیه أن یأتی بنذره مع تلک الخصوصـیة ولا یجوز له المخالفة «۳». الشـیخ التبریزی: س: إذا نذر أن یحجّ من غیر تقیید بمکان ثمّ نذر نـذراً آخر أن یکون ذلک الحجّ الواجب بالنذر من مکان معیّن فإن خالف فحجّ من غیر ذلک المکان هل تبرأ ذمّته من الحجّ المنذور أم لا، وهل تجب علیه الکفارة أم لا؟ ج: إذا کان الحـجّ من ذلک المکان راجحاً لم تبرأ ذمّته من النذر الثانی وعلیه الکفارة لو حصـل منه الحنث «۴». الشـیخ الصافی: یجب الوفاء بالنـذر حسب ما نـذره فإن نـذر أن یصوم یوم الجمعـة فلو صام قبله أو بعده لم یکف عن الواجب «۵». الشیخ الفاضل: نفس المتن المنقول عن التحریر «۶». الشیخ المکارم: لو نذر أن یطعم الفقراء فی محل خاص یجب الوفاء به مطابقاً لنذره «۷». الشیخ النوری: یجب أن یفی بنذره علی النحو الّذی نذره «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۱۱

النیابة

اشارة

فی التحریر: وهی تصـحّ عن المیّت مطلقـاً و عن الحی فی المنـدوب وبعض صور الواجب. السـید الشبیری: قـد یقوم الإنسان بعمل عن غیره فیسمّی نائباً وعمله نیابة «۱». السید الگلپایگانی: لا إشکال فی صحة النیابة فی الحجّ عن المیّت فی الواجب والمندوب وعن الحیّ فی المندوب مطلقاً وفی الواجب فی بعض الصور «۲». السید الخامنئی: یشترط فی الحجّ الواجب أن یکون المنوب عنه میّتاً أو حیّاً غیر متمکّن من مباشـرة الحجّ بنفسه وأمّا فی الحجّ المستحب فتصح النیابة فیه عن الغیر مطلقاً «۳». السید الخوئی: لا إشکال فی صحة النیابة عن المیّت فی الحـجّ الواجب والمنـدوب وعن الحیّ فی المنـدوب مطلقاً... «۴». وقال فی مناسـکه: لا بأس بالنیابـة عن الحیّ فی الحجّ المنـدوب تبرعـاً أو بإجارة وکـذلک فی الحـجّ الواجب إذا کان معـذوراً عن الإتیان بالعمل مباشـرة ولا تجوز النیابـة عن الحی فی غیر ذلک وأمّا النیابـة عن المیّت فهی جائزة مطلقاً «۵». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۱۲ السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سـره ونفس رقم المسألة «۱». *** الشـیخ البهجـة: لا بأس بالنیابـة عن الحیّ فی الحـجّ المنـدوب تبرعاً أو بإجارة وکـذلک فی الحـجّ الواجب إذا کان معـذوراً عن الإتیان مباشـرة وأمّا النیابـة عن المیّت فهی جائزة مطلقاً... «۲» الشیخ التبریزی: نفس المتن المنقول عن السـید الخوئی قدس سره «۳». الشـیخ الصـافی: نفس المتن المنقول عن السـید الگلپایگانی وهو المأخوذ من العروة للسـید الطباطبـائی الیزدی طاب ثراه «۴». الشـیخ الفاضـل: نفس المتن المـذکور من التحریر «۵». الشـیخ المکارم: أمّا النیابـة عن الحیّ فیصـح الإستیجار لها للحجّ المسـتحب فقط إلّا إذا کان الحیّ ممّن وجب علیه الحجّ ولکنّه أخّره تقصـیراً ثمّ تعذر علیه الحجّ لمرض أو شیخوخة أو عجز ففی هذه الصورة یجب أن یسـتنیب أحداً لیحج عنه... «۶» الشیخ النوری: المتن المنقول عن السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الوحید: المتن إلی قوله: ولا تجوز النیابة عن الحیّ فی غیر ذلک «۸».

شرائط النائب

فی التحریر م ۱: یشترط فی النـائب أمور: الأول: البلوغ... الثانی: العقل... الثالث: الإیمان الرابع: الوثوق بإتیانه... الخامس: معرفته بأفعال الحجّ وأحکامه... السادس: عدم إشتغال ذمّته بحجّ واجب... السابع: أن لا یکون معذوراً فی ترک بعض الأعمال.... السید الگلپایگانی:

یشترط فی النائب أمور: الأوّل البلوغ علی المشهور، الثانی: العقل، الثالث: الإیمان، الرابع: معرفته بأفعال الحجّ، الخامس: أن لا یکون ذمّة النائب آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۱۳ مشغولة بحجّ واجب «۱». السید الخوئی: یعتبر فی النائب أمور: الأول: البلوغ، الثانی: العقل، الثالث: الإیمان، الرابع: أن لا یکون النائب مشغول الذّمة بحجّ واجب علیه «۲». السید السیستانی: نفس العبارة «۳». السید الخامنئی: الأوّل: البلوغ علی الأحوط... «۴» السید الشبیری: یشترط فی النائب فی الحجّ أو العمرة أمور وهی: الأوّل: الإسلام بل بناءاً علی المشهور الإیمان، الثانی: العقل، الثالث: التمیز، الرابع: معرفة مناسک الحجّ والعمرة، الخامس: أن یکون حین عقد الإحرام ظاناً علی الأقلّ بقدرته علی الإتیان بالحج وبعدم کونه معذوراً عن إتیان بعض النسک، السادس: عدم وجوب حجة الإسلام عن نفسه علیه منجزاً فی نفس السنة «۵». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المنقول عن السید الخوئی قدس سره ملخصاً «۶». الشیخ التبریزی: المتن المذکور «۷». الشیخ الصافی: المتن المنقول من السید الگلپایگانی قدس سره «۸». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلّافی جملة: ولا بأس بنیابة السفیه، فقال المحشی: لکن لا تصحّ استنابته. وإلّا فی جملة: الرابع، الوثوق بإتیانه، فقال المحشی: هذا الشرط إنّما یعتبر فی الإستنابة لا فی أصل النیابة. وإلّا فی جملة: السادس، عدم إشتغال ذمّته بحجّ واجب علیه؛ فقال المحشی: قد مرّ أنّه لا یعتبر ذلک لا فی النیابة ولا فی الإستنابة «۹». الشیخ المکارم: لا یجوز لمن وجب علیه الحجّ أن یؤجر نفسه للإتیان بالحج ولکن لو فعل ذلک صحّ الحجّ النیابی وإن أثم وعصی «۱۰». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۱۴ وقال أیضاً: یجب أن یعرف النائب مسائل الحجّ وأحکامه ولا یشترط أن یکون قد حجّ قبل ذلک «۱». الشیخ النوری: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الوحید: متن السید الخوئی قدس سره إلّافی جملة: (ولا بأس بإستنابته فیما إذا کان جاهلًا بالوجوب أو غافلًا عنه) فقال الوحید مدّظلّه: ویشکل إستنابته فیما إذا کان جاهلًا بالوجوب وکان معذوراً لجهله «۳».

الشرایط فی المنوب عنه

فی التحریر م ۲: یشترط فی المنوب عنه الإسلام- ویشترط کونه میّتاً أو حیاً عاجزاً فی الحجّ الواجب ولا یشترط فیه البلوغ والعقل... ولا المماثلة بین النائب والمنوب عنه فی الذکورة والأنوثة. السید الخوئی: یشترط فی المنوب عنه الإسلام فلا تصحّ النیابة عن الکافر «۴». السید السیستانی: نفس العبارة «۵». السید الگلپایگانی: یشترط فی المنوب عنه الإسلام فلا تصحّ النیابة عن الکافر لعدم کونه أهلًا للکرامة «۶». السید الخامنئی: الأول: الإسلام فلا یصحّ الحجّ عن الکافر، الثانی: یشترط فی الحجّ الواجب أن یکون المنوب عنه میتاً أو حیاً غیر متمکّن من مباشرة الحجّ بنفسه لهرم أو مرض أو کان الحجّ حرجیاً علیه... «۷» السید الشبیری: الإسلام، فلا تصحّ النیابة عن غیر المسلم «۸». *** الشیخ البهجة: یعتبر فی المنوب عنه الإسلام، فلا تصحّ النیابة عن الکافر «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۱۵ الشیخ التبریزی: المتن فی المقدار المذکور «۱». الشیخ الصافی: المتن من السید الگلپایگانی قدس سره تقریباً «۲». الشیخ الفاضل: یشترط فی المنوب عنه الإسلام بل الإیمان کما فی النائب فلا یصحّ من الکافر... «۳» الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور «۵».

من الشرائط أن یکون المنوب عنه میّتا

فی التحریر م ۲... ویشترط کونه میتاً أو حیاً عاجزاً فی الحجّ الواجب.... السید الخامنئی: ویشترط فی الحجّ الواجب أن یکون المنوب عنه میّتاً أو حیاً غیر متمکّن من مباشرة الحجّ «۶». السید الگلپایگانی: یعتبر فی النیابة فی الحجّ الواجب أن یکون المنوب عنه میتاً أو عاجزاً «۷». السید الخوئی: لا بأس بالنیابة عن الحیّ فی الحجّ المندوب تبرعاً کان أو بإجارة وکذلک فی الحجّ الواجب إذا کان معذوراً عن الإتیان بالعمل مباشرة ولا تجوز النیابة عن الحیّ فی غیر ذلک وأمّا النیابة عن المیّت فهی جائزة مطلقاً «۸». وفی العروة: ویشترط فیه أیضاً کونه میّتاً أو حیاً عاجزاً فی الحجّ الواجب «۹». السید السیستانی: نفس کلام السید الخوئی قدس سره «۱۰». السید

الشبیری: الشرط الخامس: موت المنوب عنه فی حجة الإسلام فلا تصح النیابة عن الحیّ فیها إلّافی موارد خاصّة «۱۱». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۱۶ *** الشیخ البهجة: وأمّا النیابة عن المیّت فهی جائزة مطلقاً... «۱» الشیخ التبریزی: نفس المتن من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الصافی: یعتبر فی‌النیابة فی الحجّ الواجب أن یکون المنوب عنه میتاً أو عاجزاً ... «۳» الشیخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحریر فی المقدار المذکور «۴». الشیخ المکارم: یجوز إستیجار أحد للإتیان بالحجّ الواجب نیابةً عن المیّت... «۵» الشیخ النوری: المتن من مناسک السید الخوئی قدس سره «۶» الشیخ الوحید: المتن المذکور. «۷»

عدم شرطیّة البلوغ والعقل فی المنوب عنه

فی التحریر م ۲:... ولا- یشترط فیه البلوغ والعقل فلو استقرّ علی المجنون حال إفاقته ثمّ مات مجنوناً یجب الإستیجار عنه.... السید الخوئی: لا بأس بالنیابة عن الصبیّ الممیّز کما لا بأس بالنیابة عن المجنون بل یجب الإستیجار عنه إذا استقرّ علیه الحجّ فی حال إفاقته ومات مجنوناً «۸». السید الگلپایگانی: تجوز النیابة عن الصّبی الممیز والمجنون إن کان له إفاقة فی زمان یسع للحجّ وإلّا ففیه تأمل: نعم یجب الإستیجار عنه إن استقرّ علیه حال إفاقته ومات مجنوناً «۹». السید السیستانی: لا بأس بالنیابة عن الصبیّ الممیّز کما لا بأس بالنیابة عن المجنون بل إذا کان مجنوناً أدواریاً وعلم بمصادفة جنونه لأیام الحجّ دائماً وجبت علیه الإستنابة حال إفاقته کما لا یجب الإستیجار عنه إذا استقر علیه الحجّ فی حال إفاقته وإن مات مجنوناً «۱۰». السید الشبیری: الشرط الثالث: البلوغ، فلا تصحّ النیابة عن الصّبی سواء کان ممیزاً آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۱۷ أو لا- الشرط الرابع: العقل، فلا- تصحّ النیابة عن المجنون فی الحجّ الواجب والمندوب نعم للحاکم الإستنابة عمّن جنّ بعد استقرار الحجّ علیه من ماله «۱». *** الشیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۳». الشیخ الصافی: تجوز النیابة عن الصّبی الممیّز والمجنون إن کانت له إفاقة فی زمان یسع للحجّ وإلّا ففیه تأمّل؛ نعم یجب الإستیجار عنه إذا استقرّ علیه حال إفاقته وإن مات مجنوناً «۴». الشیخ الفاضل: المتن المنقول من التحریر إلّافی جملة: ولا یشترط فیه البلوغ والعقل، فإنّه قال دام ظلّه: محل تأمّل. الشیخ النوری: المتن المنقول من الخوئی قدس سره «۵». الشیخ الوحید: لا بأس بالنیابة عن الصّبی الممیّز وفی النیابة عن المجنون إشکال إلّا أن تکون رجاءاً ولکنّه یجب الإستیجار عنه إذا استقرّ علیه الحجّ فی حال إفاقته ومات مجنوناً «۶».

لا یشترط المماثلة فی النیابة

فی التحریر م ۲: (ولا یشترط)... ولا المماثلة بین النائب والمنوب عنه فی الذکورة والأنوثة.... السید السیستانی: لا تشترط المماثلة بین النائب والمنوب عنه فتصح نیابة الرجل عن المرأة وبالعکس «۷». السید الگلپایگانی: لا تعتبر المماثلة فی النیابة فیجوز نیابة الرجل عن المرأة وبالعکس لکن لا یبعد أفضیلة الرجل حتی فی النیابة عن المرأة. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۱۸ السید الخوئی: لا تشترط المماثلة بین النائب والمنوب عنه... فتصح نیابة الرجل عن المرأة وبالعکس «۱». السید الخامنئی: لا تشترط المماثلة بین النائب والمنوب عنه فتصح نیابة المرأة عن الرجل وبالعکس «۲». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المنقول عن السید الخوئی قدس سره إلّاإضافة قوله مدّظلّه: وإن کانت نیابة المرأة عن الرجل مرجوحة «۳». الشیخ التبریزی: نفس المتن من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۵». الشیخ الفاضل: ولا یشترط المماثلة بین النائب والمنوب عنه فی الذکورة والأنوثة وتصح استنابة الصرورة رجلًا کان أو امرأة عن رجل أو امرأة «۶». الشیخ المکارم: یجوز للمرأة أن تنوب عن الرجل وکذا یجوز للرجل أن ینوب عن المرأة فی الإتیان بالحجّ ویعمل کلّ واحد حسب وظیفته فی الحجّة النیابیّة والأفضل أن تنوب المرأة عن المرأة والرجل عن الرجل «۷». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۸». الشیخ الوحید: المتن المذکور إلّاقوله مدّظلّه فی آخر الفرع: لکنّ الأحوط الأولی المماثلة «۹».

استنابة الصرورة

فی التحریر م ۲... وتصحّ استنابة الصرورة رجلًا کان أو امرأة عن رجل أو امرأة. السید الخوئی: لا بأس باستنابة الصرورة عن الصرورة وغیر الصرورة سواء کان آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۱۹ النائب أو المنوب عنه رجلًا أو امرأة؛ نعم یکره استنابة الصرورة ولا سیّما إذا کان النائب امرأة والمنوب عنه رجلًا ویستثنی من ذلک ما إذا کان المنوب عنه رجلًا حیاً ولم یتمکّن من حجة الإسلام فإنّ الأحوط فیه لزوماً استنابة الرجل الصرورة «۱». السید السیستانی: لا بأس بإستنابة الصرورة عن الصرورة وغیر الصرورة سواء کان النائب أو المنوب عنه رجلًا أم امرأة وقیل بکراهة استنابة الصرورة ولم تثبت بل لا یبعد أن یکون الأولی فیمن عجز عن مباشرة الحجّ وکان موسراً أن یستنیب الصرورة فی ذلک کما أنّ الأولی فیمن استقرّ علیه الحجّ فمات أن یحجّ عنه الصرورة «۲». السید الگلپایگانی: لا بأس بنیابة الصرورة الغیر المستطیعة بنفسها رجلًا کان أو امرأة عن الرجل والمرأة بل لا یبعد عدم الکراهة حتی فی المرأة عن الرجل لو کانت عالمة بأحکام الحجّ «۳». السید الخامنئی: تجوز إستنابة الصرورة عن الصرورة وغیره سواء کان النائب أو المنوب عنه رجلًا أم امرأة «۴». *** الشیخ البهجة: لا بأس بإستنابة الصرورة عن الصرورة وغیر الصرورة إلی قوله مدّظلّه: وإن کان یتقوّی جانب الرّجحان وتخرج عن المرجوحیّة إذا کان واجداً بعض المرجّحات الأخری من قبیل التّقوی والفقاهة ویستثنی من ذلک ما إذا کان المنوب عنه رجلًا حیّاً ولم یتمکّن من حجةالإسلام فإنّ الأحوط لزوماً استنابة الرجل الصرورة «۵». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی «۷». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۸». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۲۰ الشیخ الوحید: نفس المتن إلی قوله مدّظلّه: والأحوط إستحباباً إستنابة الرّجل الصرورة إذا کان المنوب عنه رجلًا حیّاً ولم یتمکّن من حجة الإسلام «۱».

قصد النیابة

فی التحریر م ۳: یشترط فی صحة الحج النّیابی قصد النّیابة وتعیین المنوب عنه فی النّیة ولو إجمالًا.... السید الگلپایگانی: یعتبر فی الحجّ النیابی قصد النیابة بأن یقصد بفعله إمتثال أمر المنوب عنه وأداء ما علیه واجباً أو مندوباً وبهذا الإعتبار یصحّ أن یقال جعل نفسه بمنزلته أو عمله بمنزلة عمله یعنی فی الإمتثال «۲». السید الشبیری: یجب فی الحجّ النیابی قصد النیابة وتعیین المنوب عنه ولو إجمالًا فلو عمل لا بقصد النیابة وقع عن نفسه- ولو قصدها ولم یعیّن المنوب عنه ولو إجمالًا بطل إحرامه «۳». السید الخوئی: یعتبر فی صحة النیابة تعیین المنوب عنه بوجه من وجوه التعیین ولا یشترط ذکر إسمه کما یعتبر فیها قصد النیابة «۴». السید السیستانی: أضاف مدّظلّه المتن المذکور قوله: وإن کان یستحبّ ذلک (ذکر إسمه) فی جمیع المواطن والمواقف «۵». السید الخامنئی: یشترط فی صحة الحجّ النیابی قصد النیابة وتعیین المنوب عنه ولو إجمالًا «۶». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره مع إضافة قوله مدّظلّه: وإن کان مستحباً ذکر اسمه «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۲۱ الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ الصافی: نفس المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۲». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۳». الشیخ النوری: المتن من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الوحید: النیابة أمر قصدی لا تتحقّق إلّابأن یأتی بالعمل عن الغیر ویعتبر فی صحّتها تعیین المنوب عنه بوجه من وجوه التعیین ولا یشترط ذکر اسمه ولکنّه یستحب أن یسمّیه فی المواطن والمواقف «۵».

الإستنابة لمن لم یستقرّ علیه الحج

فی التحریر م ۴۸:... ولو لم یستقرّ علیه (الحجّ) لکن لا یمکنه المباشرة لشیء من المذکورات (فی الفرع السابق) ففی وجوبها وعدمه قولان لا یخلو الثانی من قوّة... السید الخوئی: إذا استقرّ علیه الحجّ ولم یتمکّن وجبت الإستنابة «۶». ... وکذلک من کان موسراً ولم

یتمکّن من المباشرة أو کانت حرجیة ووجوب الإستنابة کوجوب الحجّ فوری «۷». السید السیستانی: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره ووجوب الإستنابة فوری کفوریة الحجّ المباشری «۸». السید الگلپایگانی: بل الأحوط ذلک لمن لم یستقرّ علیه الحجّ أیضاً إن کان موسراً من حیث المال متعذراً من المباشرة... «۹». السید الشبیری: مضی بعض کلامه مدّظلّه فی الفرع السابق ولا بأس بتکرار الجملة الأخیرة: وإن لم یتوقّع حصول الإستطاعة له فی المستقبل أیضاً وجب علیه الإستنابة فی أوّل عام ممکن «۱۰». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۲۲ السید الخامنئی: فإن کان ذهابه إلی الحجّ فی عام الإستطاعة وسلبه المرض القدرة علی مواصلة الطریق کشف ذلک عن عدم تحقق الإستطاعة البدنیّة ولا یجب علیه الإستنابة لذلک «۱». *** الشیخ البهجة: نفس المتن السید الخوئی قدس سره فی الصورتین صورة إستقرار الحج وعدم الإستقرار. نعم قال السید الخوئی فی آخر الفرع: ووجوب الإستنابة کوجوب الحجّ فوری وقال الشیخ مدّ ظلّه: لکن الأظهر عدم فوریة وجوب الإستنابة «۲». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی فی حالتی الإستقرار وعدمه «۳». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من السید الخمینی فی المقدار الّذی ذکرناه «۴». الشیخ النوری: إذا استقرّ علیه الحجّ ولم یتمکّن منه بنفسه لمرض أو حصر أو هرم أو کان ذلک حرجاً علیه لا یجب علیه الإستنابة نعم تجب علی من کان موسراً ولم یتمکّن من المباشرة أو کانت حرجیّة علی الأحوط لزوماً ووجوب الإستنابة کوجوب الحجّ فوری «۵». الشیخ الوحید: المتن من السید الخوئی قدس سره إلی قوله مدّظلّه: وأمّا من لم یستقرّ علیه الحجّ وکانت موسراً ولم یتمکّن من المباشرة أو کانت حرجیّة علیه فوجوب الإستنابة علیه محل إشکال وإن کان أحوط والأحوط استحباباً إذا کان المنوب عنه رجلًا أن یکون النائب صرورة «۶».

کفایة الإستنابة من المیقات

فی التحریر م ۴۸:... وفی کفایة الإستنابة من المیقات إشکال وإن کان الأقرب الکفایة. السید الگلپایگانی: کما لا یبعد کفایة النیابة المیقاتیة ولو مع التمکّن من البلد آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۲۳ ولکن الأحوط خلافه لأنّ القدر المتیقّن من الأخبار نفس الإستنابة من مکانه دون المیقات «۱». السید الشبیری: ویکفی الحجّ المیقاتی ویجب أداء الحجّ عنه فی عام الوفاة ولا یجوز تأخیره... «۲». السید الخوئی: یکفی فی الإستنابة، الإستنابة من المیقات ولا تجب الإستنابة من البلد «۳». السید السیستانی: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره «۴». *** الشیخ البهجة: متی جازت الإستنابة تکفی من المیقات ولا تجب من البلد «۵». الشیخ التبریزی: یکفی فی الإستنابة من المیقات ولا تجب الإستنابة من البلد «۶». الشیخ الفاضل: متن المذکور من التحریر فی المقدار الّذی ذکرناه «۷». الشیخ النوری: نفس المتن الّذی ذکرناه عن الشیخ المیرزا التبریزی «۸». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور «۹».

لا تفرغ ذمّة المنوب عنه إلّابالحجّ الصحیح

فی التحریر م ۴: لا تفرغ ذمّة المنوب عنه إلّاباِتیان النائب صحیحاً نعم لو مات النائب بعد الإحرام ودخول الحرم أجزأ عنه وإلّا فلا وإن مات بعد الإحرام.... السید الگلپایگانی: لو مات النائب قبل تمام الأعمال، فإن کان بعد الإحرام وبعد دخول الحرم فالأقوی الإجزاء عنه من غیر فرق بین حجّة الإسلام وغیرها من أقسام الحجّ «۱۰». السید الخامنئی: إذا مات الأجیر بعد الإحرام ودخول الحرم إستحقّ تمام الأجرة إن آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۲۴ کانت الإجارة لتفریغ ذمّة المنوب عنه کما هو ظاهر حال الإجارة عند إطلاقها وعدم تقیّدها بأنّها للإتیان بالأعمال «۱». السید الخوئی: إن مات النائب بعد الإحرام أجزأ عنه وإن کان موته قبل دخول الحرم علی الأظهر ولا فرق فی ذلک بین حجّة الإسلام وغیرها «۲». السید السیستانی: إن مات النائب بعد الإحرام أجزأ عنه إذا کان موته بعد دخول الحرم علی الأحوط ولا فرق فی ذلک بین حجّة الإسلام وغیرها «۳». السید الشبیری: لا تفرغ ذمّة المنوب عنه ما لم یؤدّ النائب بجمیع المناسک صحیحة نعم لو مات الأجیر فی حجّة الإسلام بعد الإحرام ودخول الحرم کفی عن المنوب عنه «۴». *** الشیخ البهجة: إذا مات النائب قبل أن یحرم لم تبرأ ذمّة المنوب عنه فتجب الإستنابة عنه ثانیة، وإن مات بعد الإحرام ودخول الحرم أجزأ عنه، وإن کان

موته قبل دخول الحرم فالأقرب الأظهر عدم كفايته ولا فرق في ذلک بين حجّة الإسلام وغيرها ولا بين أن يكون النيابة بأجرة أو تبرّع «۵». الشيخ التبريزى: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۶». الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير «۷». الشيخ النورى: المتن إلى قوله: وإن مات بعد الإحرام أجزأ عنه إن كان موته بعد دخول الحرم وأمّا إذا كان موته بعد الإحرام وقبل دخول الحرم فالأظهر عدم الإجزاء... «۸» الشيخ الوحيد: المتن المنقول من السيد الخوئى قدس سره إلى قوله: أجزأ عنه وإن كان موته قبل دخول الحرم إذا كان أجيراً وأمّا المتبرّع فالأحوط عدم الإجزاء... «۹»

موت النائب وإستحقاق الأجرة

فى التحرير م ۵: لو مات الأجير بعد الإحرام ودخول الحرم يستحقّ تمام الأجرة إن كان أجيراً على تفريغ الذمّة كيف كان وبالنسبة إلى ما أتى به من الأعمال إذا كان أجيراً على نفس الأعمال المخصوصة ولم تكن المقدّمات داخلة في الإجارة.... السيد الگلپايگانى: إن مات الأجير بعد الإحرام وبعد دخول الحرم إستحق تمام الأجرة سواء كان أجيراً على تفريغ الذّمّة أو أجيراً على الأعمال على الأقوى للتعبّد... وإن مات قبل ذلک وكانت الإجارة بقيد المباشرة تنفسخ «۱». السيد الخوئى: إذا مات الأجير بعد الإحرام إستحق تمام الأجرة إذا كان أجيراً على تفريغ الذّمة وإذا كان أجيراً على الإتيان بالأعمال إستحقّ الأجرة بنسبة ما أتى به «۲». السيد السيستانى: إذا مات الأجير بعد الإحرام ودخول الحرم إستحقّ تمام الأجرة إذا كان أجيراً على تفريغ ذمّة الميّت وأمّا إذا كان أجيراً على الإتيان بالأعمال وكانت ملحوظةً في الإجارة على نحو تعدّد المطلوب إستحق من الأجرة بنسبة ما أتى به وإن مات الأجير قبل الإحرام لم يستحقّ شيئاً... «۳» السيد الخامنئى: إذا مات الأجير بعد الإحرام ودخول الحرم إستحقّ تمام الأجرة إن كانت الإجارة لتفريغ ذمّة المنوب عنه كما هو ظاهر حال الإجارة عند إطلاقها وعدم تقيّدها بأنّها للإتيان بالأعمال «۴». *** الشيخ البهجة: إذا مات الأجير بعد الإحرام ودخول الحرم إستحقّ تمام الأجرة إذا كان أجيراً على تفريغ ذمّة الميّت، أمّا إذا كان أجيراً على الإتيان بالأعمال إستحقّ الأجرة بنسبة ما أتى به وإن مات قبل الإحرام لم يستحقّ شيئاً... «۵» آراء المراجع في الحج، ج ۱، ص: ۱۲۶ الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۱». الشيخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحرير في المقدار المذكور «۲». الشيخ النورى: إذا مات الأجير بعد الإحرام استحقّ تمام الأجرة إذا كان أجيراً على تفريغ ذمّة الميّت... «۳» الشيخ الوحيد: المتن المنقول من السيد الخوئى قدس سره في المقدار المذكور «۴».

لو صدّ الأجير أو أحصر

فى التحرير م ۱۱: لو صدّ الأجير أو أحصر كان حكمه كالحاجّ عن نفسه فيما عليه من الأعمال وتنفسخ الإجارة مع كونها مقيّدة بتلک السنة ويبقى الحجّ على ذمّته مع الإطلاق... السيد الخوئى: إذا صد الأجير أو أحصر فلم يتمكّن من الإتيان بالأعمال كان حكمه حكم الحاجّ عن نفسه وانفسخت الإجارة إذا كانت مقيّدة بتلک السنة ويبقى الحجّ في ذمّته إذا لم تكن مقيّدة بها «۵». السيد السيستانى: نفس المتن المذكور «۶». السيد الگلپايگانى: لو صدّ الأجير أو أحصر فحكمه كالحاجّ عن نفسه فيما عليه من الأعمال وتنفسخ الإجارة إن كانت مقيّدة بتلک السنة ويبقى الحجّ في ذمّته مع الإطلاق «۷». *** الشيخ البهجة: المتن المنقول من السيد الخوئى قدس سره (ويأتى بيان ذلک) «۸». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور «۹». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۱۰». الشيخ النورى: المتن المذكور «۱۱». الشيخ الوحيد: المتن إلى قوله مدّظلّه: وللمستأجر خيار الفسخ إن كان قد اشترط آراء المراجع في الحج، ج ۱، ص: ۱۲۷ عليه إتيانه فيها... «۱»

ثمن الهدى على الأجير

فی التحریر م ۱۲: ثوبا الإحرام وثمن الهدی علی الأجیر إلّامع الشرط وکذا لو أتی بموجب کفّارة فهو من ماله. السید الگلپایگانی: لو أتی النائب بما یوجب الکفّارة فعلیه من ماله «۲». السید الخوئی: إذا أتی النائب بما یوجب الکفّارة فهی من ماله... «۳» السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۴». السید الشبیری: ثیاب الإحرام وثمن الهدی والکفارات العمدیّة وغیرها علی الأجیر فی الحجّ النیابی إلّاإذا اتفق الطرفان فی ضمن عقد الإجارة أو عقد لازم غیرها علی أن یدفعها المستأجر «۵». *** الشیخ البهجة: متن السید الخوئی قدس سره فی الکفّارة وأنّها من مال الأجیر. الشیخ التبریزی: المتن فی الکفارة. الشیخ الصافی: نفس المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۶». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۷». الشیخ النوری: المتن «۸». الشیخ الوحید: المتن «۹».

إستحقاق الأجیر الأجرة بالعقد

فی التحریر م ۱۵: یملک الأجیر الأجرة بالعقد لکن لا یجب تسلیمها إلّابعد العمل لو لم یشترط التعجیل ولم تکن قرینة علی إرادته من إنصراف أو غیره... السید الخوئی: الأجیر وإن کان یملک الأجرة بالعقد ولکن لا یجب تسلیمها إلیه إلّا بعد العمل إذا لم یشترط التعجیل ولکن الظاهر جواز مطالبة الأجیر للحجّ الأجرة قبل العمل فإن الغالب أنّ الأجیر لا یتمکّن من الذهاب إلی الحجّ أو الإتیان بالأعمال قبل أخذ الأجرة «۱». السید السیستانی: الظاهر أنّه یحقّ للأجیر للحجّ أن یطالب بالأجرة قبل الإتیان بالعمل وإن لم یشترط التعجیل صریحاً من جهة وجود القرینة علی الإشتراط وهی جریان العادة بالتعجیل حیث إنّ الغالب أنّ الأجیر لا یتمکّن من الذّهاب إلی الحجّ والإتیان بالأعمال قبل أخذ الأجرة «۲». السید الگلپایگانی: یملک الأجیر الأجرة بمجرّد العقد ونماؤها له إن کان عیناً خارجیّة لها نماء ولا یجب تسلیمها قبل العمل إذا لم یشترط التعجیل ولو بانصراف أو قرینة... ولا یبعد القول بأنّ المتعارف فی الحجّ تقدیم تمام الأجرة أو بعضها فله المطالبة بتقدیم ما هو المتعارف منها التقدیم... «۳» *** الشیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۵». الشیخ الفاضل: متن التحریر «۶». الشیخ النوری: المتن «۷». الشیخ الوحید: المتن مع تغییر یسیر فی جملة «۸».

إستیجار من ضاق وقته عن التمتّع

فی التحریر م ۱۶: لا یجوز إستیجار من ضاق وقته عن إتمام الحجّ تمتّعاً وکانت وظیفته العدول إلی الإفراد عمّن علیه حجّ التمتّع ولو استأجره فی سعة الوقت ثمّ اتفق الضیق فالأقوی وجوب العدول والأحوط عدم إجزائه عن المنوب عنه. آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۲۹ السید الگلپایگانی: لا یجوز لمن علیه التمتّع إستیجار من ضاق وقته عن التمتّع ووجب علیه العدول إلی الإفراد ولو استأجره مع سعة الوقت ثمّ اتّفق الضیق بعد نیّة التمتّع فالأقوی جواز العدول وإجزاؤه عن المیّت وإستحقاق الأجرة «۱». السید الخوئی: إذا استأجر شخصاً لحج التمتّع مع سعة الوقت واتّفق أنّ الوقت قد ضاق فعدل الأجیر عن عمرة التمتّع إلی حجّ الإفراد وأتی بعمرة مفردة بعده برأت ذمّة المنوب عنه لکن الأجیر لا یستحق الأجرة إذا کانت الإجارة علی نفس الأعمال نعم إذا کانت الإجارة علی تفریغ ذمّة المیّت إستحقها «۲». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۳» وفی العروة: لا یجوز إستیجار من ضاق وقته عن إتمام الحجّ تمتعاً وکانت وظیفته العدول... «۴» السید الشبیری: لا یجوز إستنابة من لا یسعه الوقت للإتیان بأعمال عمرة التمتّع وحجّه... وإن استنابه فی سعة الوقت وأحرم النائب لعمرة التمتّع لکنّه أخّره عذره عن التمتّع إلی أن انقضی وقتها أو أحرم لعمرة التمتّع وهو یظنّ سعة الوقت ثمّ انکشف خلافه فعدل إلی حج الإفراد وأتی بعمرة مفردة بعده یجزی عن المنوب عنه فی الصورتین «۵». السید الخامنئی: لا یصحّ إستیجار من کانت وظیفته العدول إلی حجّ الإفراد بسبب ضیق وقته عن إتمام أعمال حجّ التمتّع نعم لو استأجره واتّفق ضیق وقته وجب علیه العدول وأجزأ عن حجّ التمتّع واستحقّ الأجرة أیضاً «۶». *** الشیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۸». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلّافی جملة: عن إتمام الحجّ تمتّعاً، فإنّه دام ظلّه قال: أی عن الإتیان به

کذلک لأنّه لا یعقل الإستیجار بعد الشروع؛ وإلّا فی جملة: والأحوط عدم آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۳۰ إجزائه، فإنّه قال: ولا بأس بترکه «۱». الشیخ النوری: المتن المنقول «۲». الشیخ الوحید: نفس المتن «۳».

عدم جواز النیابة عن اثنین فی الواجب

فی التحریر م ۱۸: لا ـ یجوز أن ینوب واحد عن اثنین أو أزید فی عام واحد فی الحجّ الواجب إلّاإذا کان وجوبه علیهما علی نحو الشرکة... ویجوز فی المندوب کما یجوز بعنوان إهداء الثواب. السید الگلپایگانی: لا یجوز نیابة الواحد فی حجّ واحد عن المتعدّد فی الواجب وأمّا فی المندوب فیجوز نیابته کما یجوز إهداء الثواب لهم «۴». السید الخوئی: لا بأس بنیابة شخص عن جماعة فی الحجّ المندوب وأمّا الواجب فلا یجوز فیه نیابة الواحد عن اثنین وما زاد إلّاإذا کان وجوبه علیهما أو علیهم علی نحو الشرکة... «۵» السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۶». السید الشبیری: لا تصحّ فی سنة واحدة نیابة واحد عن عدّة أشخاص فی حجّة الإسلام والحجّ الواجب عقوبةً وکفارةً وأمّا الحجّ الواجب بالنذر أو العهد أو القسم فالمتّبع فیها قصد الناذر وأخویه. وأمّا فی الحجّ الندبی فلا مانع من نیابة واحد عن أکثر من شخص واحد «۷». *** الشیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۸». الشیخ التبریزی: المتن المذکور «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۳۱ الشیخ الفاضل: نفس المتن من التحریر إلّافی جملة: (کما إذا نذر کل منهما) فإنّه دام ظلّه قال: صحّة هذا النذر مشکل «۱». الشیخ النوری: المتن المذکور «۲». الشیخ الوحید: نفس المتن «۳».

النائب یعمل علی تقلید نفسه أو...

السید الإمام قدس سره: المیزان العمل بوظیفة نفسه إلّاأن یشترط علیه کیفیّة خاصة فیجب حینئذٍ أن یأتی بالحجّ علی نحو روعی فیه تقلید نفسه وما اشترط علیه من الکیفیة الخاصّة «۴». السید الگلپایگانی: یجب علی الأجیر أن یعمل بوظیفة نفسه نعم لو اشترط علیه مزیداً علی الواجبات والشرائط عنده رعایة بعض الشروط وترک بعض المنافیات عند المستأجر یجب علیه العمل بالشرائط مزیداً علی ما عنده «۵». السید الخامنئی: یجب علی النائب العمل طبق وظیفة نفسه تقلیداً أو إجتهاداً «۶». السید الشبیری: النائب عن غیره لا یجوز له أن یرتکب ما یحرم علیه بحسب فتوی من یقلّده ویجب علیه أن یراعی تقلید نفسه فیما یتعلّق بالنسک وشروط صحّتها إن أراد ترتیب آثار الصحّة علی عمله.. «۷» السید السیستانی: فی جواب السؤال- یعمل علی تقلید نفسه نعم إذا کان أجیراً وفرض تقیید متعلّق الإجارة بالصحیح فی نظر المنوب عنه أو المستأجر صریحاً أو لانصراف إطلاقه إلیه کانت وظیفته حینئذٍ العمل بمقتضاه ما لم یتیقّن بفساد العبادة معه «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۳۲ السید الخوئی: س: عمل النائب فی الحجّ علی تقلید نفسه أم تقلید المنوب عنه؟ ج: علی تقلید المنوب عنه «۱». *** الشیخ البهجة: النائب یعمل بوظیفة نفسه المطابقة لفتوی مرجعه سواء کان المنوب عنه حیاً أم میتاً «۲». الشیخ التبریزی: تجب مراعاة تقلید المنوب عنه إن کان حیاً وأمّا إذا کان میتاً فیراعی علی الأحوط تقلید الورثة والوصی أیضاً إن کان للمیت وصّی واللّه العالم «۳». الشیخ الصافی: یجب علی الأجیر أن یعمل بوظیفة نفسه نعم لو اشترط علیه مزیداً علی الواجبات والشرائط... إلی آخر ما نقل عن السید الگلپایگانی قدس سره «۴». الشیخ الفاضل: فی الجواب: یعمل النائب علی طبق تقلید نفسه «۵». الشیخ المکارم: علی النائب والأجیر الإتیان بأعمال الحجّ ومناسکه وفق إجتهادهم أو تقلیدهم لا اجتهاد المستنیب أو تقلیده «۶». الشیخ الوحید: قال دام ظلّه شفاهاً: رأیی رأی السید الخوئی قدس سره فی الموارد الّتی لم تحصل الفتوی.

العذر الطاری

السید الإمام قدس سره: کفایة حج من صار عاجزاً عن العمل الإختیاری بعد عقد الإجارة وحین العمل عن المنوب عنه محلّ إشکال وإن عمل بوظیفة العاجز فی کلّ مورد «۷». السید الگلپایگانی: إجزاء حج النائب العاجز عن‌المنوب عنه غیر بعید إذا کان العذر طارئاً

«۸». السید السیستانی: الظاهر أنّ حال النائب حال من حجّ عن نفسه فیما إذا طرء علیه العجز عن أداء بعض المناسک مطلقاً «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۳۳ السید الشبیری: من لم یکن معذوراً حین الإجارة ثمّ عرض علیه العذر أثناء الحجّ فعمل بوظیفة ذوی الأعذار تصحّ نیابته ویجزی حجّه عن المنوب عنه ویستحق الأجرة المسماة کاملة «۱». السید الخامنئی: إذا أدّی عروض العذر أثناء الحجّ النیابی إلی نقص فی أعمال النائب فلا یبعد بطلان الإجارة والأحوط فی هذه الصورة التصالح علی الأجرة وإعادة الحجّ عن المنوب عنه «۲». السید الخوئی: لا ـ وجه للإکتفاء بنیابة العاجز عن أدائه کاملًا لعدم الدلیل علی ذلک فی فرض التمکّن من إستنابة القادر إلّاإذا فرض أن یصیر جمیع من یقبل النیابة عاجزاً وهذا فرض نادر جداً «۳». *** الشیخ البهجة: إذا کان عذره طارئاً فعمل بالوظیفة الإضطراریة کاف ومجز «۴». الشیخ التبریزی: نعم لا ـ تجوز نیابتهم (المعذورین) إلّاإذا طرء العجز إتفاقاً حین الإتیان بالعمل «۵». الشیخ الصافی: إن کان عذر النائب طارئاً یکون حجّه صحیحاً ومبرءاً لذمة المنوب عنه ویستحقّ الأجرة المسماة «۶». الشیخ الفاضل: العجز عن الإتیان ببعض الأعمال بعد عقد الإجارة لا یضرّ بصحّة النیابة ویحسب من العذر الطاری ولا بأس فی العذر الطاری أثناء الحجّ «۷». الشیخ الوحید: فلا ـ یجوز إستیجار العاجز عن الوقوف الواجب بالمشعر فی ما بین الطلوعین ولا بأس بعجزه الطاری وقت الوقوف «۸».

الوصیّة بالحج

فی التحریر م ۱: لو أوصی بالحجّ أخرج من الأصل لو کان واجباً إلّاأن یصرّح بخروجه من الثلث فأخرج منه.... السید الگلپایگانی: لو أوصی بحجة الإسلام أو النذری أخرجت من أصل الترکة إلّا إذا صرّح بإخراجهما من الثلث «۱». السید السیستانی: وإذا مات من استقرّت علیه حجة الإسلام وجب قضاؤها من أصل ترکته وإن لم یوص بذلک وکذلک إن أوصی بها ولم یقیدها بالثلث وإن قیدها بالثلث وجب إخراجها منه «۲». السید الخوئی: فإن مات تقضی من أصل ترکته وإن لم یوص بذلک وکذلک إن أوصی بها ولم یقیّدها بالثلث وإن قیّدها بالثلث وجب إخراجها منه «۳». وتقدّم علی سایر الوصایا وإن لم یف الثلث بها لزم تتمیمه من الأصل. *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۵». الشیخ الفاضل: متن التحریر بالمقدار المذکور «۶». الشیخ النوری: المتن المذکور «۷». الشیخ الوحید: المتن «۸».

کفایة الحجّ المیقاتی

فی التحریر م ۲: یکفی المیقاتی سواء کان الموصی به واجباً أو مندوباً لکن الأول من الأصل والثانی من الثلث... «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۳۵ السید الگلپایگانی: لو أوصی بالحجّ البلدی ولو بالقرینة أو الإنصراف یستأجر له من البلد واجباً کان أو ندباً ویخرج من الثلث فی الثانی وکذا الزائد من المیقات فی الأوّل وإن لم یوص بالبلدی فیکفی المیقاتی فی الواجب والمندوب... «۱» السید الخوئی: من مات وعلیه حجة الإسلام لا ـ یجب الإستیجار عنه من البلد بل یکفی الإستیجار عنه من المیقات بل من أقرب المواقیت إلی مکّة إن أمکن وإلّا فمن الأقرب فالأقرب... «۲» السید السیستانی: من مات وعلیه حجة الإسلام یکفی فی تفریغ ذمّته أن یحجّ عنه من‌بعض المواقیت بل من أقربها إلی مکّة ولا یختصّ ذلک بالحجّ من البلد وإن کان هو الأحوط «۳». السید الخامنئی: لا یجب علی الحیّ الإستنابة من البلد بل تکفیه من المیقات وأمّا المیّت الّذی قد استقرّ فی ذمّته وجوب الحجّ فیجزی الحجّ عنه من المیقات وتخرج النفقات من الأصل نعم لو کان قد أوصی بالحجّ البلدی فیجب تنفیذ الوصیّة «۴»... هزینه مازاد بر اجرت حج میقاتی از ثلث محاسبه می‌شود. «۵» السید الشبیری: س: هل تکفی للحیّ الإستنابة للحجّ الواجب عن نفسه من المیقات حیث تکون الإستنابة مشروعة فی حقّه... ج: تکفی من المیقات «۶». *** الشیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره فی المقدار المذکور «۷». الشیخ التبریزی: المتن إلی قوله مدّ ظلّه: لکن الزائد عن أجرة المیقات لا یجب علی الصغار من الورثة «۸». الشیخ الفاضل: نفس

المتن المذكور من التحرير «۹». الشيخ النورى: المتن من السيد الخوئى قدس سره «۱۰». الشيخ الوحيد: قريب بالمتن المذكور إلّاقوله دام ظلّه فى آخر الفرع: لكن الزائد عن أجرة الحجّ الميقاتى لا يحسب على غير الكامل بالعقل والبلوغ من الورثة «۱۱».

النيابة عن الميّت والحى فى الطواف

فى التحرير م ۱۴: تجوز النيابة عن الميّت فى الطواف الاستحبابى وكذا عن الحيّ إذا كان غائباً عن مكّة أو حاضراً و معذوراً عنه... وأمّا ساير الأفعال فاستحبابها مستقلًا وجواز النيابة فيها غير معلوم حتى السعى وإن يظهر من بعض الروايات إستحبابه «۱». السيد الخوئى: الطواف مستحب فى نفسه فتجوز النيابة فيه عن الميّت وكذا عن الحيّ إذا كان غائباً عن مكّة أو حاضراً فيها ولم يتمكّن من الطواف مباشرة «۲». السيد السيستانى: نفس المتن المذكور «۳». السيد الگلپايگانى: يجوز النيابة فيه (فى الطواف) عن الميّت والحيّ الغائب والمعذور بنفسه وأمّا ساير الأفعال فاستحبابها مستقلًا غير معلوم حتى مثل السعى بين الصفا والمروة «۴». السيد الشبيرى: س: هل تصحّ النيابة فى العمرة والحجّ والطواف والصلاة المستحبة عن الحاضر فى مكّة؟ ج: لا مانع من العمرة والحجّ والصلاة المستحبّة عن الحاضر ولكن لا يصح الطواف المستحب نيابة عن الحاضر فى مكّة وحواليها إلى مسافة عشرة أميال (حوالى مكّة ۱۸ كيلومتراً) «۵». *** الشيخ البهجة: المتن المنقول من السيد الخوئى قدس سره «۶». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور «۷». الشيخ الفاضل: متن التحرير، إلى قوله مدّظلّه: (فى جواز النيابة عن الحاضر فى الطواف المستحب ولو كان معذوراً تأمّل وإشكال)... وإلى قول الماتن: وإن يظهر من بعض الروايات إستحبابه فإنّ الشيخ دام ظلّه قال فى التعليقة: بل لا يظهر منه ذلك «۸». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۳۷ الشيخ النورى: المتن من السيد الخوئى قدس سره «۱». الشيخ الوحيد: نفس المتن المذكور «۲».

لو كان عنده وديعة

فى التحرير م ۱۵: لو كان عند شخص وديعة ومات صاحبها وكان عليه حجّة الإسلام وعلم أو ظنّ أنّ الورثة لا يؤدّون عنه إن ردّها إليهم وجب عليه أن يحجّ بها عنه وإن زادت عن أجرة الحجّ ردّ الزيادة إليهم والأحوط الإستيذان من الحاكم مع الإمكان... السيد الخوئى: من مات وعليه حجة الإسلام وكان له عند شخص وديعة واحتمل أنّ الورثة لا يؤدّونها إن ردّ المال إليهم، وجب عليه أن يحجّ بها عنه فإذا زاد المال من أجرة الحجّ ردّ الزائد إلى الورثة «۳». السيد الگلپايگانى: لو كان عند شخص وديعة ومات صاحبها وكان عليه حجة الإسلام وحصل له العلم أو الظنّ المعتبر شرعاً بأنّ الورثة لا يؤدّون عنه وجب عليه أن يحجّ بها عنه بنفسه أو يستأجر عنه بإذن الحاكم الشرعى... «۴» السيد السيستانى: من مات وعليه حجّة الإسلام وكان له عند شخص وديعة قيل إنّ الودعى إذا احتمل أنّ الورثة لا يؤدّونها إن ردّ المال إليهم جاز له بل وجب عليه أن يحجّ بها عنه بنفسه أو بإستيجار غيره لذلك فإذا زاد المال عن أجرة الحجّ ردّ الزائد إلى الورثة ولكن هذا الحكم لا يخلو عن إشكال «۵». *** الشيخ البهجة: المتن المنقول من السيد الخوئى قدس سره إلّافى قول الشيخ مدّ ظلّه: وكان هذا الشخص يعلم أو يطمئنّ أنّ الورثة لا يؤدّون حجّة الإسلام إن ردّ المال إليهم وجب عليه أن يحجّ بها عنه وإلّا فى قوله: وإلحاق الخوف بالإطمينان لا يخلو عن وجه... «۶» الشيخ التبريزى: نفس المتن من السيد الخوئى قدس سره «۷». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۳۸ الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير إلّافى جملة: والأحوط الإستيذان من الحاكم فقال الشيخ مدّظلّه: الأولى... «۱» الشيخ النورى: نفس المتن «۲». الشيخ الوحيد: نفس المتن إلّاقوله مدّظلّه: والأحوط الاستيذان من الحاكم الشرعى مع التمكّن منه «۳».

العمرة والطواف بعد الفراغ من الحجّ النيابى

فى التحرير م ۱۶: يجوز للنائب بعد الفراغ عن الأعمال للمنوب عنه أن يطوف عن نفسه وعن غيره وكذا يجوز أن يأتى بالعمرة المفردة

عن نفسه وعن غيره. السيد الخوئى: لا ـ بأس للنائب بعد فراغه من أعمال الحجّ النيابى أن يأتى بالعمرة المفردة عن نفسه أو عن غيره كما لا بأس أن يطوف عن نفسه أو عن غيره «۴». السيد السيستانى: نفس المتن المذكور «۵». السيد الخامنئى: يجوز للنائب بعد الفراغ من أعمال الحجّ النيابى أن يطوف عن نفسه وعن غيره ويجوز له أيضاً أن يأتى بالعمرة المفردة كذلك «۶». السيد الشبيرى: يجوز للأجير فى الحجّ أو العمرة أن يطوف أو يسعى أو يرمى أو يذبح عن نفسه أو عن غيره ولو فى أثناء الحجّ كما إذا كان عليه قضاء بعض منها ويجوز له الإتيان بالعمرة المفردة قبل الإحرام بعمرة التمتّع أو بعد أعمال حجّ التمتّع ومضىّ أيام التشريق «۷». *** الشيخ البهجة: نفس المتن المنقول عن السيد الخوئى قدس سره «۸». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۳۹ الشيخ التبريزى: المتن المذكور «۱». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۲». الشيخ النورى: نفس المتن «۳». الشيخ الوحيد: المتن المذكور «۴».

أقسام العمرة

اشارة

فى التحرير م ۱: تنقسم العمرة كالحجّ إلى واجب أصلى وعرضى ومندوب فتجب بأصل الشرع على كلّ مكلّف بالشرائط المعتبرة فى الحجّ مرة فى العمر وهى واجبة فوراً كالحجّ ولا يشترط فى وجوبها استطاعة الحجّ بل يكفى استطاعتها فيه وإن لم يتحقّق استطاعته كما أنّ العكس كذلك فلو استطاع للحجّ دونها وجب دونها. السيد الگلپايگانى: وهى كالحجّ تنقسم إلى واجب أصلى وعرضى ومندوب... «۱» السيّد الخوئى: العمرة كالحجّ فقد تكون واجبة وقد تكون مندوبة وقد تكون مفردة وقد تكون متمتعاً بها... «۲» السيّد السيستانى: نفس المتن المذكور «۳». السيّد الخامنئى: العمرة كالحجّ تارة واجبة وأخرى تكون مستحبّة... «۴» السيّد الشبيرى: ينقسم العمرة والحجّ إلى ثلاثة أقسام. التمتّع والإفراد والقران (أقسام العمرة والحجّ) «۵». *** الشيخ البهجة: المتن المنقول من السيّد الخوئى قدس سره «۶». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۴۲ الشيخ التبريزى: المتن المذكور «۱». الشيخ الصافى: إعلم أنّ العمرة على قسمين واجبة ومستحبة والواجبة أيضاً على قسمين واجبة عرضاً وواجبة أصلًا... «۲» الشيخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحرير م ۱ القول فى أقسام العمرة. الشيخ النورى: نفس المتن من السيّد الخويى قدس سره «۳». الشيخ الوحيد: العمرة كالحجّ فقد تكون واجبة وقد تكون مندوبة، والواجبة تنقسم إلى الواجب بالأصل والواجب بنذر وشبهه وقد تكون مفردة وقد تكون مرتبطة بالحجّ كالعمرة المتمتّع بها «۴».

إجزاء العمرة المتمتّع بها عن المفردة

فى التحرير (م ۲): تجزى العمرة المتمتّع بها عن العمرة المفردة وهل تجب على من وظيفته حجّ التمتّع إذا استطاع لها ولم يكن مستطيعاً للحجّ؟ المشهور عدمه، وهو الأقوى وعلى هذا لا تجب على الأجير بعد فراغه من عمل النيابة وإن كان مستطيعاً... السيّد الگلپايگانى: تجزى العمرة المتمتّع بها عن العمرة المفردة بالإجماع والأخبار ولا إشكال فيه إلى قوله: ويتفرّع عليه عدم وجوب العمرة على النائب النائى بعد الفراغ عن عمل النيابة وإن كان مستطيعاً لها «۵». السيّد الخوئى: نعم الظاهر عدم وجوبها (العمرة المفردة) على من كانت وظيفته حجّ التمتّع ولم يكن مستطيعاً ولكنّه استطاع لها وعليه فلا تجب على الأجير للحجّ بعد فراغه من عمل النيابة وإن كان مستطيعاً من الإتيان بالعمرة المفردة لكن الإتيان بها أحوط «۶». السيّد السيستانى: وكلامه مدّظلّه قريب بالمتن المذكور «۷». السيّد الشبيرى: لا يجب العمرة المفردة على البعيد من مكّة إن استطاع لها دون الحجّ آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۴۳ نعم الأحوط استحباباً مؤكداً أن يأتى بالعمرة المفردة من استطاع لها دون الحجّ من بلده كما أنّ الأحوط استحباباً على النائب فى الحجّ عن غيره أن يأتى بالعمرة المفردة عن نفسه إن تمكّن منها «۱». أقول: لم أجد فى مناسكه مدّظلّه فرعاً أنسب بهذا المقام. *** الشيخ البهجة: نعم الظاهر

عدم وجوبها علی من کانت وظیفته حجّ التمتّع ولم یکن مستطیعاً ولکنّه استطاع لها... إلی آخر المتن من السیّد الخوئی قدس سره وهو قوله طاب ثراه: وأمّا من أتی بحجّ التمتّع فلا یجب علیه الإتیان بالعمرة المفردة جزماً «۲». الشیخ التبریزی: نفس المتن من السیّد الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الصافی: وأمّا غیر أهل مکّة ومن بحکمهم فلا تجب علیه العمرة المفردة حتّی لو کان مستطیعاً لها... «۴» الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر م ۲، القول فی أقسام العمرة. الشیخ النوری: المتن المذکور من الخوئی قدس سره «۵». الشیخ الوحید: متن السیّد الخوئی قدس سره «۶»

وجوب العمرة لدخول مکّة

فی التحریر م ۳: قد تجب العمرة بالنذر والحلف والعهد... وتجب أیضاً لدخول مکّة بمعنی حرمته بدونها فإنّه لا ـ یجوز دخولها إلّامحرماً إلّافی بعض الموارد... السیّد الگلپایگانی: (بعد متن التحریر) تجب العمرة أیضاً لکلّ من یرید دخول مکّة بمعنی أنّه یحرم علیه العبور من المیقات إلّامحرماً بالعمرة المفردة إذا لا یصح منه الحجّ ولو من جهة کونه فی غیر موسمه إلی قوله: وأمّا لو صحّ منه الحجّ فمخیّر بینهما إلی قوله: حرمة آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۴۴ العبور من المیقات بلا إحرام مخصوص بمن یرید دخول الحرم... «۱» السیّد الخوئی: تجب العمرة المفردة لمن أراد أن یدخل مکّة فإنّه لا یجوز الدخول فیها إلّا محرماً... «۲». السیّد السیستانی: لا یجوز دخول مکّة بل ولا دخول الحرم إلّامحرماً فمن أراد الدخول فیهما فی غیر أشهر الحجّ وجب علیه أن یحرم للعمرة المفردة «۳». السیّد الخامنئی: لا یجوز للمکلّف الدخول إلی مکّة المکرّمة إلّامحرماً فمن أراد الدخول فی غیر أشهر الحجّ وجب علیه أن یحرم للعمرة المفردة... «۴» *** الشیخ البهجة: تجب العمرة المفردة لمن أرادأن یدخل مکّة فإنّه لا یجوز الدخول فیها إلّا محرماً (نفس المتن من السیّد الخوئی «۵»). الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۶». الشیخ الصافی: تجب العمرة المفردة أیضاً لدخول مکّة المکرّمة وذلک لا یجوز لکلّ مکلّف یرید دخول مکّة بل ولا دخول الحرم الشریف أیحدود حرم مکّة لمن أراد النسک أو دخول مکّة إلّابالإحرام من أحد المواقیت التی یمرّ علیها المکلّف، وأمّا غیر قاصد النسک ومکّة المکرّمة فدخوله الحرم الشریف بلا إحرام محلّ إشکال فلا یترک الإحتیاط «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر، م ۳، القول فی أقسام العمرة. الشیخ المکارم: لا ـ یجوز الدخول فی مکّة من دون الإحرام لأیّ سبب کان ویجب بعد الإحرام أن یأتی بعمرة مفردة ولا یخرج من الإحرام من دون عمرة مفردة «۸». الشیخ النوری: نفس المتن من السیّد الخوئی قدس سره «۹». الشیخ الوحید: نفس المتن «۱۰».

الفصل بین العمرتین

فی التحریر م ۳:... ویستحب تکرارها کالحجّ واختلفوا فی مقدار الفصل بین العمرتین والأحوط فیما دون الشهر الإتیان بها رجاءاً «۱». السیّد الگلپایگانی: بل یستحبّ تکرارها کالحجّ والأقوی عدم اعتبار الفصل بین العمرتین شیء... «۲». السیّد الخوئی: یستحب الإتیان بالعمرة المفردة مکرراً والأولی الإتیان بها فی کلّ شهر... ولا یجوز الإتیان بعمرتین فی شهر واحد فیما إذا کانت العمرتان عن نفس المعتمر أو عن شخص آخر وإن کان لا بأس بالإتیان بالثانیة رجاءاً ولا یعتبر هذا فیما إذا کانت إحدی العمرتین عن نفسه والأخری عن غیره. ولا ـ یعتبر هذا بین العمرة المفردة وعمرة التمتّع فمن اعتمر عمرة مفردة جاز له الاتیان بعمرة التمتّع فی نفس الشهر... «۳». السیّد السیستانی: یستحب الإتیان بالعمرة المفردة فی کلّ شهر من شهور العام إلی قوله: ولا یجوز الإتیان بعمرتین فی شهر واحد إذا کانت العمرتان عن نفس المعتمر... «۴» السیّد الشبیری: یستحب تکرار العمرة المفردة ولا ـ یلزم الفصل بین العمرتین بل یمکن أداء العدید من العمرة المفردة فی یوم واحد ولو کان جمیعها عن نفسه أو عن شخص واحد غیره. «۵». السیّد الخامنئی: یستحب تکرار العمرة کالحجّ ولا یشترط فاصل معیّن بین العمرتین وإن کان الأحوط أن یفصل بینهما بشهر إن کانتا لنفسه... «۶» *** الشیخ البهجة: یستحب الإتیان بالعمرة المفردة مکرّراً والأظهر عدم الحاجة إلی الفصل بین العمرتین لمن أراد تکرارها، وإن کان الأفضل فی العمرة

الثانیة أن تقع فی شهر آخر... «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۴۶ الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السیّد الخوئی قدس سره وفیه: لا ـ یجوز الإتیان بعمرتین فی شهر واحد إذا کانت العمرتان عن نفس المعتمر... ولا یعتبر هذا بین العمرة المفردة وعمرة التمتّع فمن اعتمر عمرة مفردة جاز له الإتیان بعمرة التمتّع فی نفس الشهر «۱». الشیخ الصافی: ملخّص مسألة ۹۰۱: إذا کانت العمرتان عن نفس المعتمر یأت بالثانیة رجاءاً. «۲» الشیخ الفاضل: ویستحب تکرارها کالحجّ. واختلفوا فی مقدار الفصل والظاهر هو اعتبار الفصل بعنوان الشهر لا بمقداره وبعنوان آخر والأحوط ترک الثانیة إذا کانت فیما دون الشهر. «۳». الشیخ المکارم: تستحبّ فی کلّ شهر عمرة واحدة، ویشکل الإتیان بعمرتین مفردتین فی شهر واحد ولو أراد أن یأتی بعمرتین مفردتین فی شهر واحد أتی بها بقصد رجاء المطلوبیّة (لا بنیّة الأمر القطعی المسلم) «۴». الشیخ النوری: یستحب الإتیان بالعمرة المفردة مکرّراً، والأقوی عدم اعتبار الفصل بین العمرتین فیجوز إتیانها کلّ یوم وأقلّ منه أیضاً کما لا یعتبر الفصل بین العمرة المفردة وعمرة التمتّع فمن اعتمر عمرة مفردة جاز له الإتیان بعمرة التمتّع بعدها بلا ـ فصل... «۵». الشیخ الوحید: یستحب الإتیان بالعمرة المفردة فی کلّ شهر، ولا یجوز الإتیان بعمرتین فی شهر واحد علی الأحوط فیما إذا کانت العمرتان عن نفس المعتمر أو عن شخص آخر ولا بأس بالإتیان بالثانیة رجاءاً ولا إشکال فیما إذا کانت إحدی العمرتین عن نفسه والأخری عن غیره، کما لا إشکال فیما إذا کانت إحداهما العمرة المفردة والثانیة عمرة التمتّع بعدها ولو کانت فی نفس الشهر بلا إشکال «۶».

جواز دخول مکّة بلا إحرام

فی التحریر م ۳:... لا یجوز دخولها (مکّة المکرّمة) إلّامحرماً إلّافی بعض الموارد (منها) من یکون مقتضی شغله الدخول والخروج کراراً کالحطّاب والحشاش وأما استثناء آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۴۷ مطلق من یتکرّر منه فمشکل (ومنها) غیر ذلک کالمریض والمبطون ممّا ذکر فی محلّه.... السیّد الخوئی: ویستثنی من ذلک من یتکرّر منه الدخول والخروج کالحطّاب والحشاش ونحوهما وکذلک من خرج من مکّة بعد إتمامه أعمال الحجّ أو بعد العمرة المفردة فإنّه یجوز له العود إلیها من دون إحرام قبل مضیّ الشهر الذی أدّی نسکه فیه... «۱». السیّد الگلپایگانی: یستثنی من حرمة الدخول بلا ـ إحرام من یتکرّر دخوله وخروجه کالحطاب والحشاش ومن یدخلها فی الشهر الذی أحلّ فیه من إحرامه السابق بعد قضاء نسکه «۲». السیّد السیستانی: ویستثنی من ذلک من یتکرّر منه الدخول والخروج لحاجة کالحطّاب والحشاش ونحوهما إلی آخر المتن من الخوئی «۳». السیّد الخامنئی: ویستثنی من هذا الحکم موردان ۱- من یقتضی عمله کثرةالتردد إلی مکّة الدخول والخروج. ۲- من خرج من مکّة بعد إتمامه حجّ التمتّع أو العمرة المفردة فإنّه یجوز له العود إلیها من دون إحرام قبل مضیّ شهر علی إحرامه للعمرة السابقة «۴». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المنقول من السیّد الخوئی قدس سره. «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۶». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر م ۳. الشیخ المکارم: ولکن یستثنی من ذلک عدّة طوائف: سوّاق السیّارات، وخدمة قوافل الحجیج، وکلّ من یکرّر تردّده وذهابه وإیابه بین مکّة والمدن الأخری مثل جدّة والمدینة «۷». الشیخ النوری: نفس المتن المذکور من السیّد الخوئی قدس سره «۸». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۴۹

أقسام الحج

اشارة

فی التحریر، هی ثلاثة: تمتّع وقران وإفراد. والأوّل فرض من کان بعیداً عن مکّة والآخران فرض من کان حاضراً أیغیر بعید وحدّ البعد ثمانیة وأربعون میلًا من کل جانب علی الأقوی من مکة ومن کان علی نفس الحدّ فالظاهر أنّ وظیفته التمتّع... أقول: اقتصرنا فی

هـذا الفصل بهذا المقدار وأضـربنا عن بعض الفروع التی لیست بها کثیر ابتلاء. السیّد الگلپایگانی: وهی ثلاثة: ۱- حجّ التمتّع ۲- حجّ القران ۳- حجّ الإفراد. الأوّل: یجب علی کلّ مکلّف مستطیع یبعد وطنه عن مکّة المکرّمة ب ۷۸ کیلومتر تقریباً من کلّ جانب، والثانی والثالث: القران والإفراد؛ یجب أحـدهما علی کلّ مکلّف مسـتطیع لم یبعـد ذلک المقـدار أی (۷۸ کیلومتر) «۱». السیّد الخوئی: أقسام الحـجّ ثلاثة: تمتّع وإفراد وقران. والأوّل فرض من کان البعد بین أهله ومکّة أکثر من سـتّة عشـر فرسـخاً، والآخران فرض من کان أهله حاضـری المسجد الحرام... «۲». السـیّد السیسـتانی: المتن مع قوله دام ظلّه: والآخران فرض أهل مکّـة ومن یکون البعـد بین أهله ومکّة أقل من ستة عشر فرسخاً. «۳». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۵۰ السیّد الخامنئی: التمتّع وهو وظیفة من یبعد وطنه عن مکّة ثمانیة وأربعیـن میلًا أیمـا یقـارب تسـعین کیلومـتراً وحـجّ القران والإـفراد وهمـا وظیفـة من یسـکن فی مکّـة أو یسـکن بین مکّـة والمسـافة المذکورة... «۱». السیّد الشبیری: الإفراد والقران حجّتا الإسـلام للقریب فأهالی مکّـة المکرّمـة وحوالیها إلی مسافـة ثمانیة وأربعین میلًا والتمتع وهو حجّة الإسـلام للنائی فمن بعد عن مکّة أکثر من سـتة عشـر فرسـخاً إن حصلت له الاستطاعة وجب علیه... «۲» *** الشیخ البهجة: أقسام الحجّ ثلاثة: تمتّع وإفراد وقران. والأوّل فرض من کان البعد بین أهله والمسـجدالحرام أکثرمن ستّةعشـر فرسـخاً والآخران فرض من کانأهله حاضـری المسـجد الحرام بأن یکون البعد بین أهله والمسـجد الحرام أقل من سـتّة عشر فرسخاً «۳». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من الشـیخ البهجة. «۴». الشـیخ الصافی: الحجّ ثلاثة أنواع: ۱- حجّ التمتّع ۲- حج القران ۳- حجّ الإفراد؛ فالأوّل وهو حجّ التمتّع یجب علی کلّ مکلّف مسـتطیع یبعد وطنه عن مکّة المکرّمة بثمانیة وأربعین میلًا من کلّ جانب أییساوی ۷۸ کیلومتراً تقریباً. والآخران فرض من لم یبعد ذلک المقدار... «۵» الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر، القول فی أقسام الحج. الشیخ المکارم: الحـجّ ثلاثـة أقسام حجّ التمتّع وحجّ القران وحجّ الإفراد، حجّ التمتّع وظیفة من یبعد مسـکنه عن مکّة المکرّمة بثمان وأربعین میلًا أو أکثر أیما یقارب سـتّة وثمانین کیلومتراً- والقسم الثانی والثالث وظیفـة أهل مکّـة ومن یبعـد مسـکنه عن مکّة بأقلّ من المسافة المذکورة «۶». الشـیخ النـوری: نفس المتن من السـیّد الخوئی إلّـافی قوله: کـان البعـد بین أهله والمسـجد الحرام أکـثر من سـتّة عشـر فرسخاً... «۷».

القول فی صورة حجّ التمتّع إجمالا

فی التحریر: وهی أن یحرم فی أشـهر الحـجّ من إحـدی المواقیت بالعمرة المتمتع بها إلی الحجّ ثم یدخل مکّة المعظّمة فیطوف بالبیت سبعاً ویصـلّی عند مقام إبراهیم علیه السلام رکعتین ثمّ یسعی بین الصفا والمروة سبعاً ثمّ یطوف للنساء إحتیاطاً سبعاً ثمّ رکعتین له وإن کـان الأـقوی عـدم وجوب طواف النسـاء وصـلاته ثمّ یقصّـِر فیحـلّ علیه کـلّ ما حرم علیه بالإحرام وهـذه صورة عمرة التمتّع التی هی إحـدی جزئی حجّه «۱». ثمّ ینشـئ إحراماً للحـجّ من مکّـة المعظّمـة فی وقت یعلم أنّه یـدرک الوقوف بعرفـة... إلی آخر أفعال الحجّ بتفصیله فراجع. السیّد الخوئی: یتألف هـذا الحـجّ من عبادتین تسـمی أولاهما بالعمرة والثانیـة بالحجّ وقد یطلق حجّ التمتّع علی الجزء الثانی منهما ویجب الاتیان بالعمرة قبیل الحـجّ «۲». السیّد السیسـتانی: نفس المتن، مع قوله دام ظلّه تجب فی عمرة التمتّع خمسة أمور: الإحرام من أحد المواقیت، الطواف، صـلاة الطواف، السعی بین الصـفا والمروة، والتقصیـر... وأمّا واجبات حجّ التمتّع ثلاثةعشر، وهی کمـا یلی: الإـحرام، الوقـوف فی عرفـات، الوقـوف فی المزدلفـة، رمی جمرة العقبـة، النحر، الحلـق أو التقصـیر، طواف الزیـارة، صـلاة الطواف، السعی، طواف النساء، صـلاة طواف النساء، المبیت، رمی الجمار... السـیّد الخامنئی: حـجّ التمتّع مرکب من عملین أحـدهما: العمرة وهی مقدّمـة علی الحـجّ وثانیهما: الحجّ ولکلّ منهما أعمال خاصّة به... «۳». السـیّد الشبیری: یتألّف حجّ التمتّع من عملین عمرة التمتّع وحـجّ التمتّع، تتألّف عمرة التمتّع من خمسـة أعمال ویتألّف حـجّ التمتّع من ثلاثـة عشـر عملًا «۴». *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۵۲ الشـیخ البهجـة: یتألّف هـذا الحـجّ من عبادتین تسـمی أولاهما بالعمرة والثانیة بالحج «۱» إلی آخر المتن المـذکور من السیّد الخوئی قدس سره. الشیخ التبریزی: یتألّف هذا الحجّ من عبادتین تسمّی أولاهما بالعمرة والثانیة بالحجّ «۲» إلی آخر المتن من

السيّد الخوئى قدس سره. الشيخ الصافى: حجّ التمتّع يتكوّن من عبادتين عمرة التمتّع وحجّ التمتّع. أمّا عمرة التمتّع فواجباتها ستّة: ١- النيّة ٢- الإتيان بالعمرة والحجّ معاً فى أشهر الحجّ. ٣- الإحرام ۴- الطواف وركعتاه، ۵- السعى ۶- التقصير «٣»... ثمّ إنّه مدّظلّه شرع فى بيان تفصيل هذه الأمور الستة بنحو التفصيل ألى أن وصل إلى أفعال حجّ التمتّع فى ص ١٢٨. الشيخ الفاضل: وهى أن يحرم فى أشهر الحجّ من أحد المواقيت بالعمرة المتمتع بها إلى الحجّ إلى قوله: ثمّ يقصّر فيحلّ عليه كلّ ما حرم عليه بالإحرام... ثمّ ينشئ إحراماً للحجّ من مكّة المعظّمة فى وقت يعلم إنّه يدرك الوقوف بعرفة إلى آخر ما نقل عن الإمام قدس سره فى التحرير. الشيخ المكارم: كيفيّة حجّ التمتّع على نحو الإجمال كالتالى: الأوّل: عمرة التمتّع ويجب فيها الإحرام من الميقات، الطواف حول الكعبة المعظّمة سبعة أشواط، ركعتا صلاة الطواف عند مقام إبراهيم، السعى بين الصفا والمروة، التقصير. الثانى: حجّ التمتّع عبارة عن الأعمال التالية: الإحرام، الوقوف فى عرفات، الوقوف فى المشعر الحرام، الإفاضة إلى منى ذبح الأضحية، التقصير، الطواف، الإتيان بركعتى صلاة الطواف، السعى، طواف النساء، ركعتا صلاة الطواف، المبيت، رمى الجمار... الشيخ الوحيد: يتألّف هذا الحجّ من عبادتين تسمى أولاهما بالعمرة والثانية بالحج «۴» إلى آخر المتن المذكور عن السيّد الخوئى قدس سره.

لزوم نية نوع الحج

فى التحرير م ١: يشترط فى حجّ التمتّع أمور: أحدها النيّة، أىقصد الإتيان بهذا النوع من الحجّ حين الشروع فى إحرام العمرة فلو لم ينوه أو نوى غيره أو تردّد فى نيّته بينه وبين غيره لم يصح. آراء المراجع فى الحج، ج ١، ص: ١۵٣ السيد الخامنئى: الشرط الأوّل: النيّة، وهى قصد الإتيان بهذا النوع من الحجّ حين الشروع فى إحرام العمرة وإلّا فلا يصحّ «١». السيّد الخوئى: يشترط فى حجّ التمتّع أمور: ١- النيّة بأن يقصد الإتيان بحجّ التمتّع بعنوانه فلو نوى غيره أو تردّد فى نيّته لم يصحّ حجّه «٢». السيّد السيستانى: نفس المتن المذكور «٣». السيّد الگلپايگانى: شروط صحّة حجّ التمتّع ستّة، الأولى النيّة، عند إحرامه من الميقات ويكفى فيها أن يكون حال إحرامه من الميقات ناوياً لحجّ التمتّع تفصيلًا أو إجمالًا وذلك بأن يكون ناوياً على أن يأتى بها على طبق ما فى الرسالة التى بيده أو ما يعلّمه المعلّم الذى يطمئنّ إليه ويقطع بصحّة تعليمه. «۴». السيّد الشبيرى: يجب فى إحرام الحجّ ما كان واجباً فى إحرام عمرة التمتّع وهو الغسل- لبس ثوبى الإحرام على المشهور- وقوع الإحرام عقيب الصلوة- النيّة- التلبية «۵». *** الشيخ البهجة: يشترط فى حجّ التمتّع أمور: ١- النيّة بأن يقصد الإتيان بحجّ التمتّع بعنوانه فلو نوى غيره أو تردّد فى نيّته لم يصحّ حجّه «۶». وهذا هو المتن الذى ذكرناه عن السيّد الخوئى قدس سره. الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور عن السيّد الخوئى قدس سره «٧». الشيخ الصافى: أفعال حجّ التمتّع، الأوّل: الإحرام إلى قوله مدّظلّه: وينوى الإحرام لحجّ التمتّع لوجوبه قربة إلى اللّه تعالى «٨». الشيخ الفاضل: ١- أحدها النيّة، أىقصد الإتيان بهذا النوع من الحجّ حين الشروع فى إحرام العمرة فلو لم ينوه أو نوى غيره أو تردّد فى نيّته بينه وبين غيره لم يصح «٩». وهذا هو المتن المنقول عن الإمام قدس سره. آراء المراجع فى الحج، ج ١، ص: ١۵۴ الشيخ المكارم: الأوّل الإحرام من مكّة المكرّمة «١». الشيخ الوحيد: الأوّل من واجبات الحجّ الإحرام، وقال- يتحد إحرام الحجّ مع إحرام العمرة فى كيفيّته وواجباته ومحرّماته، والاختلاف بينهما إنّما هو فى النيّة فقط «٢». وقال مدّظله: يعتبر فى النية أمور، الثالث من الأمور: تعيين أن الإحرام للعمرة بخصوصيّتها أو للحجّ بخصوصيته ككونه تمتّعاً أو قراناً أو إفراداً... «٣».

من الشرائط وقوع العمرة والحجّ فى أشهر الحج

فى التحرير م ١: (ثانيهما) أن يكون مجموع عمرته وحجّه فى أشهر الحجّ... وأشهر الحجّ شوّال وذوالقعدة وذوالحجّة بتمامه على الأصح. السيّد الخوئى: أن يكون مجموع العمرة والحجّ فى أشهر الحجّ... «۴» السيّد السيستانى: نفس المتن المذكور «۵». السيد الخامنئى: الشرط الثانى: أن يكون مجموع عمرته وحجّه فى أشهر الحجّ «۶». السيّد الشبيرى: زمان عمرة التمتّع أشهر الحجّ، وهى شوّال

وذوالقعدة وذوالحجّة «۷». *** الشیخ البهجة: الثانی: أن یکون مجموع العمرة والحجّ فی أشهر الحجّ فلو أتی بجزء من العمرة قبل دخول شوّال لم تصحّ العمرة «۸». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور وهو المتن الذی ذکرناه عن السیّد الخوئی قدس سره. الشیخ الصافی: الثانی الإتیان بالعمرة والحجّ معاً فی أشهر الحجّ وهی شوّال وذوالقعدة وذو الحجّة فی عام واحد «۹». الشیخ الفاضل: ثانیهما: أن یکون مجموع عمرته وحجّه فی أشهر الحجّ فلو أتی بعمرته أو بعضها فی غیرها لم یجز له أن یتمتّع بها وأشهر الحجّ شوّال وذوالقعدة آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۵۵ وذوالحجّة بتمامه علی الأصح «۱». الشیخ المکارم: یجب أن تقع العمرة والحجّ کلاهما فی أشهر الحجّ وعلی هذا إذا وقعت العمرة کلّها أو قسم منها قبل شهر شوّال لم یکف «۲». الشیخ الوحید: الثانی أن یکون مجموع العمرة والحجّ فی أشهر الحجّ فلو أتی بجزء من العمرة قبل دخول شوّال لم تصحّ العمرة «۳».

من الشرائط وقوعها فی سنة واحدة

فی التحریر م ۱، (ثالثها) أن یکون الحجّ والعمرة فی سنة واحدة... السیّد السیستانی: أن یکون الحجّ والعمرة فی سنة واحدة... «۴» السید الشبیری: یشترط أداء عمرة التمتّع وحجّه فی عام واحد علی المشهور «۵». السیّد الخامنئی: الشرط الثالث: أن یکون کل من الحجّ والعمرة فی سنة واحدة «۶». السید الگلپایگانی: الثالث: وقوع حجّ التمتّع وعمرته فی عام واحد «۷». السیّد الخوئی: الثالث: أن یکون الحجّ والعمرة فی سنة واحدة... «۸». *** الشیخ البهجة: أن یکون الحجّ والعمرة فی سنة واحدة «۹». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السیّد الخوئی قدس سره «۱۰». الشیخ الصافی: الثالث: وقوع حجّ التمتّع وعمرته فی عام واحد «۱۱». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر مضافاً إلی قوله مدّظلّه: أی فی أشهر الحجّ من سنة واحدة «۱۲». الشیخ المکارم: یجب أن یأتی بعمرة التمتّع وحجّه فی سنة واحدة «۱۳». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۵۶ الشیخ النوری: نفس المتن المذکور. «۱». الشیخ الوحید: نفس المتن «۲».

من الشرائط أن یکون إحرامه من بطن مکة

فی التحریر م ۱: (رابعها) أن یکون إحرام حجّه من بطن مکّة مع الاختیار وأمّا عمرته فمحلّ إحرامها المواقیت الآتیة (المعروفة)... ولو أحرم من غیرها جهلًا أو نسیاناً وجب العود إلیها والتجدید مع الإمکان... «۳». وفی مناسک الفارسی: محلّ إحرام الحجّ مدینة مکّة المکرّمة أیّ موضع منها وإن کانت فی المحلّات الجدیدة «۴». السیّد الخوئی: الرابع: أن یکون إحرام حجّه من نفس مکّة مع الاختیار وأفضل مواضعه المقام «۵». وفی ص ۱۵۴، م ۳۶۱: للمکلّف أن یحرم للحجّ من مکّة القدیمة من أیّ موضع شاء... وفی ص ۲۹۰ من الطبع ۱۱: لابدّ من الإحرام فی الموضع المتیقّن أنّه مکّة. أقول: هذه الجملة فی الجواب منه طاب ثراه عن الاستفتاء فی سنة ۱۴۰۶ ه. ق. وفی المناسک الطبع ۲۱، الصفحة ۲۷۵: جواز الإحرام من المحلات الجدیدة غیر بعید لکن الاحتیاط أن یکون الإحرام من مکّة القدیمة. السیّد السیستانی: المحلّات المستحدثة إذا عدّت جزءاً من المدینة المقدّسة فی العصر الحاضر جاز الإحرام منها علی الأظهر. «۶» السیّد الشبیری: الأظهر جواز الإحرام من جمیع مواضع مکّة المکرّمة بما فیها من الأحیاء الملحقة بها حدیثاً والتی تعدّ منها عرفاً «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۵۷ السیّد الخامنئی: یصحّ الإحرام للحجّ فی أیّ مکان من مکّة المکرمة حتّی القسم المحدث منها «۱». السیّد الگلپایگانی: لو صدق عنوان مکّة علی المحلّات الجدیدة عرفاً صحّ الإحرام منها لحجّ التمتّع وقصد الإقامة فیها «۲».. *** الشیخ البهجة: للمکلّف أن یحرم للحجّ من مکّة القدیمة علی الأحوط من أی موضع شاء ویستحب الإحرام من المسجد الحرام «۳». الشیخ التبریزی: الأحوط أن یحرم لحجّ التمتّع من مکّة القدیمة «۴». الشیخ الصافی: وعلی المتمتّع أن یحرم من مکّة «۵»، وفی مناسک الفارسی: الاحتیاط الوجوبی أن یکون الإحرام من مکّة القدیمة «۶». الشیخ الفاضل: محلّ إحرام حجّ التمتّع بلد مکّة المقدّسة ویصحّ الإحرام من المحلّات المستحدثة إذا عدّت عرفاً من مکّة المکرّمة وإن کانت الفاصلة بینها والمسجد الحرام کثیراً «۷». الشیخ المکارم:

ولا فرق بين محلاتها ومناطقها المختلفة فلا إشكال فى أن يقصد الإحرام للحجّ من منزله أو من المسجد الحرام أو حتّى من أزقّة مكّة وأسواقها وشوارعها «۸». وفى المناسك الفارسية: لا فرق بين مكّة القديم والجديد حتّى المحلّات التى قربت من منى وعرفات «۹». الشيخ الوحيد: والظاهر عدم الاقتصار على مكّة القديمة المحدودة فى النص بذى طوى وعقبة المدنيين وإن كان أحوط «۱۰». الشيخ النورى: حتّى من مكّة الجديدة من أىّ موضع شاء «۱۱».

الشرائط فى حجّ التمتّع

فى التحرير م ۱، خامسها: أن يكون مجموع العمرة والحجّ من واحد وعن واحد.... السيّد الگلپايگانى: السادس: أن تكون العمرة والحجّ من واحد عن واحد... «۱». السيّد الخوئى: أن يؤدّى مجموع عمرته وحجّه شخص واحد عن شخص واحد «۲». السيّد السيستانى: نفس المتن المذكور «۳». السيّد الخامنئى: الشرط الرابع: أن يكون مجموع العمرة والحج من شخص واحد وعن شخص واحد «۴». *** الشيخ البهجة: نفس المتن من السيّد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ التبريزى: المتن المذكور «۶». الشيخ الصافى: السادس: أن تكون العمرة والحجّ من واحد عن واحد «۷». الشيخ الفاضل: متن التحرير. الشيخ المكارم: الخامس: إذا كانت النيابة لحجّ التمتّع وجب أن يؤتى بالعمرة والحجّ كليهما بواسطة شخص واحد وعلى هذا لو أتى شخص بالعمرة وأتى شخص آخر بالحجّ لم يكف «۸». الشيخ النورى: المتن المذكور «۹». الشيخ الوحيد: المتن «۱۰».

عدم جواز الخروج من مكّة بعد العمرة

فى التحرير م ۲: الأحوط أن لا يخرج من مكّة بعد الإحلال عن عمرة التمتّع بلا حاجة ولو عرضته حاجة فالأحوط أن يحرم للحجّ من مكّة ويخرج لحاجته ويرجع محرماً لأعمال الحجّ لكن لو خرج من غير حاجة ومن غير إحرام ثم رجع وأحرم وحجّ صحّ حجّه. السيّد الگلپايگانى: المتن إلى قوله قدس سره: إلّاأن يكون الخروج مع الإحرام حرجياً عليه فيجوز له الخروج بلا إحرام «۱». السيّد الخوئى: ولا يجوز له الخروج من مكّة لغير الحجّ إلّاأن يكون خروجه لحاجة ولم يخف فوت أعمال الحجّ فيجب والحالة هذه أن يحرم للحجّ من مكّة ويخرج لحاجته ثمّ يلزمه أن يرجع إلى مكّة بذلك الإحرام... «۲» وقال فى مسألة ۱۵۳: المحرّم من الخروج عن مكّة بعد العمرة إنّما هو الخروج عنها إلى محلّ آخر ولا بأس بالخروج إلى أطرافها وتوابعها وعليه فلا بأس للحاجّ أن يكون منزله خارج البلد فيرجع إلى منزله أثناء العمرة أو بعد الفراغ منها. السيّد السيستانى: المتن من الخوئى إلى قوله: إلّاأن يكون خروجه لحاجة، وإن لم تكن ضرورية ولم يخف فوات أعمال الحجّ وفى هذه الحالة إذا علم أنّه يتمكّن من الرجوع إلى مكّة والإحرام منها للحجّ فالأظهر جواز خروجه محلّا... «۳». السيّد الشبيرى: لا- يجوز الخروج من مكّة وحواليها بعد التحلّل من عمرة التمتّع وقبل الإحرام للحجّ... ولو كان الخروج مع الإحرام حرجياً عليه جاز له الخروج بدونه أيضاً «۴». السيّد الخامنئى: خروج از مكّه مكرّمه بعد از عمره تمتّع و قبل از اعمال حج براى كسى كه مطمئن است كه مى‌تواند براى انجام حج تمتع به مكّه برگردد جايز است. هر چند احتياط مستحب آن است كه از مكّه مكرّمه خارج نشود. مگر براى نياز و كار ضرورى. كما اينكه در اين صورت بنابر احتياط بايد ابتدا در مكّه براى حج محرم شود و بعد خارج شود. و اگر محرم شدن براى او مشقّت داشته باشد، جايز است براى انجام كار خود بدون احرام خارج شود. و افرادى كه قصد عمل به اين احتياط را دارند و ناچار هستند يك يا چند مرتبه به مكّه وارد و از آن خارج شوند مانند خدمه آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۶۰ كاروان‌ها، مى‌توانند براى ورود به مكّه مكرّمه، اوّل عمره مفرده انجام دهند و عمره‌تمتّع را به تأخير بيندازند تا زمانى كه بتوانند در آن وقت عمره تمتّع را قبل از اعمال حج به‌جا آورند، در اين صورت بايد از ميقات براى عمره تمتّع محرم شوند و هنگامى كه از عمره تمتّع فارغ شدند از مكّه براى حج محرم شوند. «۱» *** الشيخ البهجة: فى مسألة ۱۵۳: أمّا إذا كان يستطيع الخروج والعود وأدرك الحجّ أو أن يحرم للحج ويخرج بذلك الإحرام ثمّ يعود وقت الأعمال فيجوز له الخروج

والمیزان فی جواز الخروج وعدمه عدم تفویته للحجّ وتفویته له «۲». الشیخ التبریزی: لا یخرج من مکّة مطلقاً إلّاالعذر وعلی تقدیره فیخرج محرماً بإحرام الحجّ «۳» وقال: إذا خرج الحاج من مکّة إلی منی أو عرفات بغیر إحرام ورجع إلی مکّة یفعل ذلک عدّة مرّات لا یترتّب علیه إلّاالإثم فقط «۴». الشیخ الصافی: لا یجوز الخروج من مکّة بعد عمرة التمتّع علی الأحوط إلّافی صورة الضرورة فیخرج محرماً بالحجّ إلّاأن یکون الإحرام له حرجیاً فیجوز الخروج بلا إحرام «۵». الشیخ الفاضل: لا مانع من خروج المتمتّع من مکّة إذا کان مطمئناً برجوعه إلی مکّة لإتیان الحجّ فی نفس الشهر الذی أتی بعمرته، وعلی هذا لا مانع من خروج عوامل الحجّ وسایر الأفراد إلی جدّة وعرفات ومنی وغار ثور فی نفس الشهر الذی أتی بعمرة التمتّع «۶». الشیخ المکارم: الأحوط وجوباً أن لا یخرج بعد الإتیان بعمرة التمتّع من مکّة المکرّمة إلی أن یأتی بالحجّ... عدم جواز الخروج من مکّة لمن أتی بعمرة التمتّع یختصّ بالذهاب إلی النقاط البعیدة وأمّا الخروج إلی المناطق القریبة مثل الخروج إلی فرسخ أو آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۶۱ فرسخین ومن کان منزله خارج مکّة جاز له الخروج إلی منزله «۱» (مع التلخیص) وفی ص ۱۷۵: یجوز لخدمة القوافل وغیرهم أن یخرجوا من مکّة بعد عمرة التمتّع إلی جدّة والمدینة المنوّرة وغیرها بشرط أن یطمئنّوا إلی أنّهم یعودون فی الوقت المناسب إلی مکّة لأداء مناسک الحجّ... فراجع. الشیخ الوحید: لا یجوز له الخروج من مکّة لغیر الحجّ إلّاأن یکون خروجه لحاجة ولم یخف فوات الحجّ وفی هذه الحالة یجب أن یحرم للحجّ من مکّة ویخرج لحاجته... المحرم من الخروج عن مکّة إنّما الخروج عمّا یصدق علیه أنّه من محلات مکّة وإن لم یکن من مکّة القدیمة فلا یضرّ الخروج إلی المحلات المستحدثة ما لم تکن خارجة عن الحرم «۲». الشیخ النوری: یجوز له الخروج من مکّة إذا کان مطمئناً بعدم فوات أعمال الحجّ «۳».

لو رجع فی شهر آخر

العروة م ۲: المشهور أنّه لا یجوز الخروج من مکّة بعد الإحلال من عمرة التمتّع قبل أن یأتی بالحجّ وإنّه إذا أراد ذلک علیه أن یحرم بالحجّ فیخرج محرماً به وإن خرج محلًا ورجع بعد شهر فعلیه أن یحرم بالعمرة، وذلک لجملة من الأخبار الدالّة علی أنّه مرتهن ومحتبس بالحجّ والدالّة علی أنّه لو خرج محلًا فإن رجع فی شهره دخل محلًا وإن رجع فی غیر شهره دخل محرماً، والأقوی عدم حرمة الخروج وجوازه محلًا حملًا للأخبار علی الکراهیّة... وعلی أیّ حال إذا ترک الإحرام مع الدخول فی شهر آخر ولو قلنا بحرمته لا یکون موجباً لبطلان عمرته السابقة فیصح حجّه بعدها «۴». السیّد الإمام: المتن إلی قول الماتن (والأقوی عدم حرمة الخروج)، قال الإمام: الأحوط عدم الخروج بلا حاجة ومعها یخرج محرماً بالحجّ علی الأحوط ویرجع محرماً لأعمال الحجّ... وقال قدس سره فی حاشیته الثانیة: ولهذا (الإشارة إلی أن النهی فی الأخبار آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۶۲ إرشادی) لا یبعد المصیر إلی قول الماتن لکن لا- یترک الاحتیاط المتقدم مع ذلک... وقال فی حاشیته الثالثة: والأحوط أن یأتی بها بقصد ما فی الذمّة- یعنی العمرة الثانیة-. السیّد الخوئی: إذا خرج من مکّة بعد الفراغ من أعمال العمرة من دون إحرام وتجاوز المواقیت ففیه صورتان، الأولی أن یکون رجوعه قبل مضیّ شهر عمرته ففی هذه الصورة یلزمه الرجوع إلی مکّة بدون إحرام فیحرم منها للحجّ، الثانیة: أن یکون رجوعه بعد مضیّ شهر عمرته ففی هذه الصورة تلزمه إعادة العمرة «۱». السیّد الگلپایگانی: متن العروة إلی جملة: (والأقوی عدم حرمة الخروج وجوازه محلًا) قال المحشی قدس سره: هذا علی فرض الحاجة وأمّا مع عدم الحاجة فالأقوی الحرمة... ولکنّه طاب ثراه وافق المتن فی جملة: إذا ترک الإحرام مع الدخول فی شهر آخر لا یکون موجباً لبطلان عمرته السابقة فیصحّ حجّه بعدها... السیّد السیستانی: نفس المتن المذکور من السیّد الخوئی قدس سره «۲». السیّد الشبیری: من خرج من مکّة بعد الفراغ من عمرة التمتّع عالماً بالحرمة عامداً ومن دون حاجة بطلت عمرته ولو خرج جاهلًا أو ساهیاً لا یضرّ الخروج بعمرته «۳». السیّدالخامنئی: اگر بعد از انجام عمره تمتع از شهر مکّه بدون احرام خارج شود، پس اگر در همان ماهی که عمره انجام داده به مکّه برگردد، نیاز به تجدید احرام برای ورود به شهر مکّه ندارد، امّا اگر در ماه بعد از ماه انجام عمره به مکّه برگردد، مثل اینکه عمره را در ذی‌القعده انجام دهد و خارج شود، و در ماه

ذی‌الحجّه به مکّه برگردد، واجب است بـا احرام جدیـد برای عمره جهت دخول مکّه محرم شود، و عمره تمتّع وی که متّصـل به حج می‌شـود همین عمره تمتّع دوّم خواهـد بود. «۴» *** الشیخ البهجـة: إذا خرج من مکّـة بعـد الفراغ من أعمـال العمرة من دون إحرام وتجـاوز المـواقیت إلی قوله مـدّظلّه: الثانیـة أن یکون رجوعه بعـد مضـی شـهر عمرته ففی هـذه الصورة تلزمه إعـادة العمرة وفی هـذه الصـورة لا ـ یـترتّب حکـم عمرة التمتّع علی العمرة آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۱۶۳ السابقـة واحتیاجهـا لطواف النسـاء موافق للإحتیاط «۱». الشیـخ التبریزی: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره «۲». الشیـخ الصافی: السؤال: أتی بعمرة التمتّع فی شهر ذی‌القعدة وخرج إلی جـدّة فی شـهر ذی‌الحجّـة ثمّ رجع إلی مکّـة وأحرم لحجّ التمتّع فهل یصـحّ هـذا الحـجّ أصـیلًا کان أو نائباً خرج عامداً أو جاهلًا؟ الجواب: صـحّ حجّه فی الفرض سواء کان أصـیلًا أو نائباً وإن کان آثماً فی خروجه عن مکّـة من غیر عذر «۳». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلی قول الماتن: ولکن لو خرج من غیر حاجـة ومن غیر إحرام ثمّ رجع وأحرم وحـجّ صحّ حجّه. قال المحشّـی مدّظلّه: إذا کـان رجوعه فی غیر شـهر خروجه فیجب أن یحرم ثانیـاً لعمرة التمتّع وإلا ـ فصـحّة حجّه بعنوان التمتّع مشـکلة بـل ممنوعـة «۴». الشیخ المکارم: إذا خرج من مکّة بعد عمرة التمتّع فإن عاد فی نفس الشـهر لم یجب علیه الإحرام وأمّا إذا دخل مکّة فی الشهر اللاحق وجب أن یحرم ویأتی بالعمرة مرّةً ثانیـة وتعـدّ هـذه العمرة عمرته الثانیـة والأحوط أن یأتی لعمرته السابقـة بطواف النساء «۵». الشیخ الوحید: نفس المتن المنقـول من السیّد الخوئی قـدس سـره «۶». الشیخ النـوری: إذا فرغ المکلّـف من أعمـال عمرة التمتّع وجب علیه الإتیـان بأعمال الحـجّ ویجوز له الخروج من مکّة لغیر الحجّ إذا کان مطمئناً بعدم فوات أعمال الحجّ «۷». أیضاً الشیخ البهجة: بطلان العمرة فی صورة خروجه من مکّـة محلّا غیر معلوم سواء خرج عالمـاً أو جاهلًا أو ناسیاً، نعم الأحوط أن یأتی بعمرة مفردة بعـد أن فرغ من حجّه لإحتمال صیرورة حجّه حجّ إفراد «۸». الشیـخ الصافی: همان عمره تمتّع که بجا آورده کافی است هر چند عصیاناً خارج آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۶۴ شده باشد «۱» چه اصـل باشـد یا نائب جهلًا خارج شـده یا عمـداً. الشیخ التبریزی: س:... فهل تبطل عمرته السابقة لو رجع فی شهر آخر؟ ج: لا تبطل «۲».

وقت إحرام الحج

فی التحریر م ۳: وقت الإحرام للحـجّ موسع فیجوز التأخیر إلی وقت یدرک وقوف الاختیاری من عرفة ولا یجوز التأخیر عنه ویسـتحب الإحرام یوم الترویـة بل هو أحوط. السیّد الگلپایگانی: وأمّا المتمتّع فیکون أوّل وقت إحرامه بعـد فراغه من مناسک عمرته ویمتدّ إلی الیوم التاسع من ذی الحجّـة «۳». السیّد الخوئی: وأفضل أوقاته یوم الترویة ویجوز التقدیم علیه بثلاثة أیّام ولا سـیّما بالنسـبة إلی الشیخ الکبیر والمریض إن خافـا من الزحـام... «۴». السیّد السیسـتانی: المتن المـذکور إلی قوله مـدّظلّه: ویجوز التقدیم فی غیر ما ذکر أیضـاً بثلاثة أیّام بل أکثر علی الأظهر «۵». السیّد الخامنئی: وأفضل أوقاته عند الزوال من یوم الترویة ویجوز الإحرام قبله للشیخ والمریض إن خافا من الزحام... «۶». السیّد الشبیری: فالأفضل الإحرام یوم الترویة بل الأحوط استحباباً ذلک ویجوز تأخیره عن یوم الترویة إلی زمان یمکن معه الإحرام وإدراک‌الوقوف الإختیاری بعرفـة «۷». *** الشیـخ البهجـة: الإحرام ووقته موسع وأفضل أوقاته یوم الترویة ویجوز التقدیم علیه بالنسبـة إلی الشیـخ الکبیر والمریض... «۸». الشیـخ التبریزی: نفس المتن المنقول من السیّد الخوئی قدس سـره «۹». آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۱۶۵ الشیـخ الصافی: وأمّا المتمتّع فیکون أوّل وقت إحرامه من ثلاثـة أیّام قبل یوم الترویـة ثم عنـد وقت الإـحرام إلی یـوم التـاسع من ذی الحجّـة وهو الیوم الوقوف بعرفـة «۱». الشیـخ الفاضـل: نفس المتـن المـذکور من التحریر «۲». الشیخ المکارم: أفضل وقت للإحرام للحجّ هو الیوم الثامن من شـهر ذی‌الحجّة ولکن یجوز الإحرام قبل ذلک بثلاثة أیّام أیضاً والذهاب إلی منی حتی یذهب من هناک إلی عرفات، خاصة الشـیوخ والمرضـی إذا خافوا من الزحام فإنّه یجوز لهم أن یتحرّکوا قبل هذا أیضاً «۳». الشیـخ النوری: نفس المتن من السیّد الخوئی قدس سـره «۴». الشیـخ الوحید: المتن من السیّد الخوئی قدس سره إلّافی قوله دام ظلّه: والأحوط عدم التقدیم أکثر من ثلاثة أیّام لغیرهما «۵».

نسیان الإحرام فی حجّ التمتّع

فی التحریر، م ۴: لو نسی الإحرام وخرج إلی عرفات وجب الرجوع للإحرام من مکّهٔ ولو لم یتمکّن لضیق الوقت أو عذر أحرم من موضعه ولو لم یتذکّر إلی تمام الأعمال صحّ حجّه والجاهل بالحکم فی حکم الناسی ولو تعمّد ترک الإحرام إلی زمان فوت الوقوف بعرفهٔ ومشعر بطل حجّه. السیّد الگلپایگانی: ولو نسی الإحرام من مکّهٔ المکرّمهٔ حتّی خرج إلی منی أو عرفات ثمّ تذکّر یجب علیه الرجوع إلی مکّهٔ لأجل الإحرام منها وکذا لو ترک الإحرام جهلًا ولو ضاق علیه وقت الوقوف أو کان رجوعه متعذراً فالأحوط أن یرجع إلی جههٔ مکّهٔ بقدر ما یتمکّن فإن لم یقدر أن یرجع أصلًا یحرم من مکانه أمّا لو ترک الإحرام عمداً إلی أن فاته وقت الوقوفین بطل حجّه... «۶». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۶۶ السیّد الخوئی: من ترک الإحرام نسیاناً أو جهلًا بالحکم إلی أن خرج من مکّهٔ ثمّ تذکّر أو علم بالحکم وجب علیه الرجوع إلی مکّهٔ ولو من عرفات والإحرام منها فإن لم یتمکّن من الرجوع لضیق الوقت أو لعذر آخر یحرم من الموضع الذی هو فیه، وکذا بعد الوقوف بعرفات، ولو لم یتذکّر ولم یعلم بالحکم إلی أن فرغ من الحجّ صحّ حجّه ومن ترک الإحرام عالماً عامداً لزمه التدارک فإن لم یتمکّن منه قبل الوقوف بعرفات فسد حجّه ولزمه الإعادهٔ من قابل «۱». السیّد السیستانی: نفس المتن مع إضافهٔ قوله مدّ ظلّه فی آخر الفرع: ولو تدارکه قبل أن یفوته الوقوف الرکنی لم یفسد وإن کان آثماً «۲». السیّد الشبیری: لو أخّر الإحرام للحجّ من دون عذر إلی زمان لا یمکن إدراک الوقوف الإختیاری بعرفات بطل حجّه ولو أخّر الإحرام جاهلًا أو ناسیاً ففیها صور: الرابع، لو التفت إلیه بعد الحلق أو التقصیر أو بعد الفراغ من المناسک کلّها صحّ حجّه ولا شیء علیه «۳». السیّدالخامنئی: من نسی الإحرام حتّی خرج إلی منی وعرفات وجب علیه الرجوع إلی مکّهٔ والإحرام منها فإن لم یتمکّن لضیق الوقت أو لعذر آخر أحرم من مکانه وصحّ حجّه والظاهر إلحاق الجاهل بالناسی، ومن نسی الإحرام إلی أن أنهی أعمال الحجّ صحّ حجّه ویلحق الجاهل بالحکم بالناسی، ومن ترک الإحرام عالماً عامداً إلی أن فاته الوقوف بعرفات والمشعر بطل حجّه «۴». *** الشیخ البهجهٔ: المتن المذکور من السیّد الخوئی قدس سره مع إضافهٔ قوله مدّ ظلّه فی الترک العمدی: وفی صورهٔ التدارک إذا لم یدرک الوقوف الإختیاری والاضطراری فی عرفهٔ فسد حجّه ولزمته الإعادهٔ من قابل «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن من السیّد الخوئی قدس سره فی الفرعین، أعنی صورهٔ الترک العذری والعمدی «۶». الشیخ الصافی: من ترک الإحرام من المیقات جهلًا منه أو نسیاناً أو کان لا یرید آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۶۷ النسک فتجاوز المیقات ثمّ بداله أن یدخل مکّهٔ أو یحجّ وجب علیه الذهاب إلی المیقات مع التمکّن وإن لم یمکن أحرم من محلّه وصحّت عمرته، وأمّا إن ترک الإحرام متعمداً ثمّ تعذّر علیه الذهاب إلی المیقات ففی المسألهٔ ثلاث صور، الأولی أن یکون قاصداً مکّهٔ بدون النسک فیکون آثماً ولا قضاء علیه، الثانیهٔ: أن یکون عازماً علی العمرهٔ المفردهٔ فیکفیه الإحرام من أدنی الحلّ وإن کان آثماً، الثالثهٔ: أن یکون عازماً علی الحجّ فیجب علیه الإحرام من المیقات وإن لم یمکنه الذهاب إلی المیقات فالأقوی بطلان عمرته أو حجّه «۱». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر. «۲» الشیخ المکارم: إذا اجتاز المیقات من دون إحرام عالماً عامداً وجب أن یعود إلی المیقات ویحرم منه وإن لم یمکنه ذلک بطل حجّه وإذا لم یحرم من المیقات جهلًا أو نسیاناً وجب عند التذکّر أن یحرم من مکانه إذا کان خارج الحرم، وإن کان فی الحرم خرج إلی خارج الحرم مثل التنعیم وأحرم وإن لم یکن، أحرم من مکانه «۳». الشیخ الوحید: إذا ترک المکلّف المرید للنسک الإحرام من المیقات عن علم وعمد وتجاوز المیقات وجب علیه الرجوع وإن لم یتمکّن من الرجوع لضیق الوقت أو لعذر آخر ولم یکن أمامه میقات آخر وجب علیه الإتیان بالحجّ فی السنهٔ القادمهٔ إن کان مستطیعاً وإلّا فلا ومن ترک الإحرام عن نسیان أو إغماء أو ما شاکل ذلک أو ترکه عن جهل بالحکم أو جهل بالمیقات فللمسألهٔ صور أربع... «۴»

جواز العدول إلی الإفراد

فی التحریر، م ۵: لا ـ یجوز لمن وظیفته التمتّع أن یعدل إلی غیره من القسمین الأخیرین اختیاراً نعم لو ضاق وقته عن إتمام العمرة وإدراک الحجّ جاز له نقل النیّة إلی آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۶۸ الإفراد ویأتی بالعمرة بعد الحجّ وحد الضیق خوف فوات الاختیاری من وقوف عرفة علی الأصح.... السیّد الخوئی: من کان وظیفته حجّ التمتّع لم یجز له العدول إلی غیره من إفراد أو قران ویستثنی من ذلک من دخل فی عمرة التمتّع ثمّ ضاق وقته فلم یتمکّن من إتمامها وإدراک الحجّ فإنّه ینقل نیّته إلی حجّ الإفراد ویأتی بالعمرة المفردة بعد الحجّ، وحدّ الضیق المسوّغ لذلک خوف فوت الرکن من الوقوف الاختیاری فی عرفات «۱». السیّد السیستانی: المتن المذکور من السیّد الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظلّه: وفی حدّ الضیق المسوّغ لذلک خلاف والأظهر وجوب العدول لو لم یتمکّن من إتمام أعمال العمرة قبل زوال الشمس من یوم عرفة وأمّا جواز العدول لو تمکن من إتمامها قبل ذلک فی یوم الترویة أو بعده فلا ـ یخلو من إشکال «۲». السیّد الگلپایگانی: المتن المنقول من التحریر وهو المأخوذ من العروة إلی قول السیّد طاب ثراه: واختلفوا فیه علی أقوال، أحدها: خوف فوات الاختیاری من وقوف عرفة، الثانی: فوات الرکن من الوقوف الاختیاری وهو المسمی منه... إلی قوله طاب ثراه: والأقوی أحد القولین الأولین... إلی قوله: والقدر المسلّم من جواز العدول صورة عدم إمکان إدراک الحجّ واللازم إدراک الاختیاری من الوقوف... إلی قوله: ومقتضی مرفوع سهل وخبر محمّد بن سرد کفایة إدراک مسمّی الوقوف الاختیاری «۳». السیّد الشبیری: لا یجوز لمن فرضه التمتّع أن یؤخّر الإحرام لعمرة التمتّع إلی ضیق الوقت والمراد لضیق الوقت التأخیر إلی زمان یخاف منه عدم إدراک عرفات إلی غروب الشمس من الیوم التاسع... إلی آخر الفرع «۴» نعم لو سافر إلی الحجّ ثمّ ضاق وقته عن عمرة التمتّع وکان تأخیره عن عذر تبدّل فرضه إلی حجّ الإفراد فیجب أن یأتی بحجّ الإفراد وعمرة مفردة بعده ویجزیه عن حجّة الإسلام. *** آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۶۹ الشیخ البهجة: نفس المتن المنقول من السیّد الخوئی قدس سره «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۲». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر إلی قوله دام ظلّه: وحد ضیق الوقت فوات الجزء الرکنی من الوقوف المذکور «۳». الشیخ الوحید: نفس المتن المنقول من السیّد الخوئی قدس سره «۴». الشیخ النوری: نفس المتن المذکور «۵».

عدم جواز العدول

فی التحریر، م ۶: لو علم من وظیفته التمتّع ضیق الوقت عن إتمام العمرة وإدراک الحجّ قبل أن یدخل فی العمرة لا یبعد جواز العدول من الأوّل إلی الإفراد بل لو علم حال الإحرام بضیق الوقت جاز له الإحرام بحجّ الإفراد وإتیانه ثمّ إتیان عمرة مفردة بعده وتمّ حجّه وکفی عن حجّة الإسلام... السیّد الخوئی: إذا علم من وظیفته التمتّع ضیق الوقت عن إتمام العمرة وإدراک الحجّ قبل أن یدخل فی العمرة لم یجز له العدول من الأوّل بل وجب علیه تأخیر الحجّ إلی السنة القادمة «۶». السیّد السیستانی: من کان فرضه حجّ التمتّع إذا علم قبل أن یحرم للعمرة ضیق الوقت عن إتمامها قبل زوال الشمس من یوم عرفة لم یجزئه العدول إلی حجّ الإفراد أو القران بل یجب علیه الإتیان بحجّ التمتّع بعد ذلک إذا کان الحجّ مستقراً علیه «۷». السید الگلپایگانی: ولو علم من وظیفته التمتّع ضیق الوقت عن إتمام العمرة وإدارک الحجّ قبل أن یدخل فی العمرة هل یجوز له العدول من الأوّل إلی الإفراد، فیه إشکال وإن کان غیر بعید «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۷۰ السیّد الشبیری: مرّ کلامه فی الفرع السابق فراجع. *** الشیخ البهجة: إذا علم من وظیفته التمتّع ضیق الوقت عن إتمام العمرة وإدراک الحجّ قبل أن یدخل فی العمرة لم یجز له العدول من الأوّل بل وجبت علیه تأخیر الحجّ إلی السنة القادمة «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن المنقول من السیّد الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحریر إلّاما علّقه الشیخ دام ظلّه علی جملة: (لا یبعد جواز العدول من الأوّل إلی الإفراد) بقوله: محلّ إشکال بل عدم الجواز غیر بعید «۳». الشیخ النوری: المتن المنقول من السیّد الخوئی قدس سره «۴» الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید طاب ثراه «۵».

إذا ضاق وقت الحائض عن الطّهر

فی التحریر م ۷: الحـائض أو النفسـاء إذا ضاق وقتها عن الطهر وإتمام العمرة یجب علیها العـدول إلی الإفراد والإتمام ثمّ الإتیان بعمرة بعد الحجّ... السیّد الگلپایگانی: الأحوط للحائض وإن کانت متیقّنة بعدم الطهر فی وقته أن تقصد الإحرام الذی هو واجب فی حقها... «۶». السیّد الخوئی: وإن لم یسع الوقت فللمسألة صور، الأولی أن یکون حیضـها عند إحرامها أو قبل أن تحرم ففی هذه الصورة ینقلب حجّها إلی الإفراد وبعـد الفراغ من الحـجّ تجب علیها العمرة المفردة إذا تمکّنت منها. الثانیـة: أن یکون حیضـها بعـد الإحرام ففی هـذه الصورة تتخیّر بین الإتیان بحجّ الإفراد وبین أن تأتی بأعمال عمرة التمتّع من دون طواف آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۷۱ فتسعی وتقصّـِر، ثم تحرم للحـجّ وبعدما ترجع إلی مکّة بعد أعمال منی تقضـی طواف العمرة قبل طواف الحجّ... «۱». السیّد السیستانی: المتن المـذکور إلّاقوله مـدّظله: الثانیـة أن یکون حیضـها بعـد الإحرام (ففی هـذه الصورة الأحوط أن تعـدل إلی حـجّ الإفراد أیضاً، کما فی الصورة الأولی وإن کان الظاهر أنّه یجوز لها الإبقاء علی عمرتها بأن تأتی بأعمالها...) «۲». السیّد الشبیری: س: ما حکم إمرأة أحرمت ولم تتمکّن من الطواف والصـلاة بسبب الحیض أو النفـاس وتخاف فوت إدراک الوقوف بعرفات إن صبرت حتّی تطهر؟ ج: لا یجب علیها الصبر والانتظار حتّی یحصل له الیأس من الطهر بل تسعی وتقصّر فإن طهرت فی الزمان المناسب طافت وصلّت ثمّ أحرمت للحجّ وإلّا أحرمت للحجّ وتقضـی طوافها وصلاته قبل الخروج إلی منی أو بعده وقبل طواف الحجّ.... «۳». *** الشیخ البهجة: إذا لم یتمکّن المکلّف بحـجّ التمتّع من إتیـان عمرة التمتّع بسـبب ضـیق الوقت أو بسـبب عروض الحیض بحیث لو انتظرت حتّی النقـاء فاتها الوقوف بعرفـة فعلی من کان وضـعه بهـذا النحو إذا کان قـد أحرم لعمرة التمتّع أن یعـدل بنیّـة إحرامه إلی إحرام حـجّ الإفراد، وإذا لم یکن قد أحرم أن یعمـل احتیاطاً بوظیفـة حـجّ الإفراد من الإحرام من المیقات أو المنزل أیهما أقرب إلی مکّة وإلّا فلیحرم من مکّة «۴». الشیخ التبریزی: إذا حـاضت المرأة فی عمرة التمتّع حـال الإـحرام أو بعـده وقـد وسع الوقت لأداء أعمالها صبرت إلی أن تطهر فتغتسل وتأتی بأعمالهـا، وإن لم یسع الوقت فللمسألـة صورتـان... إلی آخر ما ذکرناه عن السیّدالخوئی قـدس سره «۵». الشـیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۶». الشـیخ النوری: المتن المذکور من السیّد الخوئی قدس سره إلی قوله (الثانیة أن یکون حیضها بعد الإحرام) فـإن الشـیخ مـدّظلّه علق علیه بقوله: والأظهر أنّ حکم هـذه الصورة أیضاً حکم الصورة الأولی «۷». الشـیخ الوحید: المتن المذکور من السیّد الخوئی تقریباً إلی جملة: الثانیة أن یکون آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۷۲ حیضها بعد الإحرام ففی هذه الصورة وإن قیل تتخیّر بین الإتیان بحـجّ الإفراد وبین أن تأتی بأعمال عمرة التمتّع، فقال الشـیخ مـدّ ظلّه: ولکن الأحوط وجوباً انقلاب حجّها إلی الإفراد «۱».

صورة حجّ الإفراد

فی التحریر، م ۸: صورة حجّ الإفراد کحجّ التمتّع إلّافی شیء واحد وهو أن الهدی واجب فی حجّ التمتّع ومستحبّ فی الإفراد. السیّد الخوئی: أمّـا حـجّ الإـفراد فهو عمل مستقل فی نفسه واجب علی من یکون الفاصل بین منزله وبین المسجد الحرام أقل من ستة عشـر فرسخاً... یفترق حجّ الإفراد عن حجّ التمتّع فی أمور: ۱- یعتبر إتصال العمرة بالحـجّ فی حجّ التمتّع ولا یعتبر ذلک فی حجّ الإفراد. ۲- یجب النحر أو الذبح فی حـجّ التمتّع ولاـ یعتبر فی حـجّ الإفراد. ۳- لا یجوز تقـدیم الطواف والسـعی علی الوقوفین فی حـجّ التمتّع مع الاختیار ویجوز ذلک فی حجّ الإفراد. ۴- إحرام حـجّ التمتّع یکون بمکّة وإحرام حجّ الإفراد من أحد المواقیت. ۵- یجب تقدیم عمرة التمتّع علی حجّه ولاـ یعتبر ذلک فی حجّ الإفراد. ۶- لا یجوز بعـد إحرام حـجّ التمتّع الطواف المندوب علی الأحوط الوجوبی ویجوز ذلک فی حجّ الإفراد «۲». السیّد السیستانی: نفس المتن تقریباً «۳». السیّد الشبیری: ما یفترق به حجّ الإفراد عن حجّ التمتّع، إلیک جملة من الفوارق: ۱- میقات حـجّ التمتّع مکّـة المکرّمـة بخلاف حـجّ الإفراد فإنّه لغیر المکّی وما بحکمه أحد المواقیت المعروفة ۲- یجب الذبح أو الصیام فی حجّ التمتّع ولا یجب فی حجّ الإفراد نعم یستحب. ۳- یجوز اختیاراً فی حجّ الإفراد تقدیم طواف الزیارة والسـعی علی الوقـوفین ولاـ یجوز ذلـک فی حـجّ التمتّع. ۴- یحـلّ الطیب فی حـجّ الإـفراد بعـد الحلق أو التقصـیر وإن لم یقـدم طواف الزیـارة

والسعى بخلاف حجّ التمتّع... «۴» آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۷۳ السیّد الگلپایگانی: کیفیّة حجّ الإفراد وهی أن یحرم المکلّف للحجّ من المیقات أو من منزله إن کان دون المیقات إلی مکّة ثمّ یمضی إلی عرفات رأساً... إلی آخر ما فصّله طاب ثراه «۱». السیّد الخامئی: لا یختلف حجّ الإفراد عن حجّ التمتّع من ناحیة الصورة سوی أن الهدی واجب فی حجّ التمتّع ومستحبّ فی حجّ الإفراد «۲». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السیّد الخوئی قدس سره «۳». الشیخ التبریزی: نفس المتن «۴». الشیخ الصافی: المتن المشار إلیه من السیّد الگلپایگانی طاب ثراه «۵». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر. «۶» الشیخ النوری: المتن من السیّد الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الوحید: المتن من السیّد الخوئی قدس سره مع تغییر یسیر. (حذف جملة: والمشهور بین الفقهاء).

إشتراک العمرة المفردة مع عمرة التمتّع فی الأفعال

فی التحریر، م ۹: صورة العمرة المفردة کعمرة التمتّع إلّافی أمور، أحدها: أنّ فی عمرة التمتّع یتعیّن التقصیر ولا یجوز الحلق وفی العمرة المفردة تخیّر بینهما. ثانیها: أنّه لا یکون فی عمرة التمتّع طواف النساء وإن کان أحوط وفی العمرة المفردة یجب طواف النساء. ثالثها: میقات عمرة التمتّع أحد المواقیت الآتیة ومیقات العمرة المفردة أدنی الحلّ وإن جاز فیها الإحرام من تلک المواقیت. السیّد الگلپایگانی: أفعال العمرة المفردة: ۱- النیّة ۲- الإحرام من أحد المواقیت التی یمر علیها والذی لا یمرّ علی المیقات فیحرم من بلده لو کان خارج حدود الحرم ولو آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۷۴ کان المکلّف داخل حدود الحرم یحرم من حدود الحرم وهو المیقات السادس ۳- الطواف حول الکعبة الشریفة سبعاً وصلاة رکعتیه ۴- السعی بین الصفا والمروة ۵- الحلق أو التقصیر ۶- طواف النساء ورکعتیه «۱». السید الخوئی: تشترک العمرة المفردة مع عمرة التمتّع فی أعمالها وتفترق عنها فی أمور: ۱- العمرة المفردة یجب لها طواف النساء ولا یجب لعمرة التمتّع ۲- عمرة التمتّع لا تقع إلّافی أشهر الحجّ والمفردة تصحّ فی جمیع الشهور ۳- ینحصر الخروج عن الإحرام فی عمرة التمتّع بالتقصیر فقط ولکن فی العمرة المفردة قد یکون بالتقصیر وقد یکون بالحلق، ۴- یجب أن تقع عمرة التمتّع والحجّ فی سنة واحدة ولیس کذلک فی المفردة ۵- من جامع فی العمرة المفردة عالماً عامداً قبل الفراغ من السعی فسدت عمرته وأمّا فی عمرة التمتّع فی الفساد إشکال والأظهر عدم الفساد «۲». السیّد السیستانی: نفس المتن إلّافی الجملة الأخیرة فإنّه قال: ومن جامع فی عمرة التمتّع فحکمه غیر ذلک «۳». السیّد الشبیری: ذکر فی مناسک السیّد الأستاذ دام ظلّه اثنا عشر فارقاً بین عمرة التمتّع والعمرة المفردة فمن أراد التفصیل فلیراجع. «۴» *** الشیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره مع حذف الفارق الخامس «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۷». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۸». الشیخ الوحید: المتن المذکور «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۷۵

المواقیت

اشارة

فی التحریر: وهی المواضع الّتی عینت للإحرام وهی خمسة لعمرة الحجّ، الأوّل: ذوالحلیفة وهو میقات أهل المدینة ومن یمرّ علی طریقهم والأحوط الإقتصار علی نفس مسجد الشّجرة... الثانی: العقیق... الثالث: الجحفة... الرابع: یلملم... الخامس: قرن المنازل... السید الگلپایگانی: المواقیت المکانیة وهی ستّة، الأوّل: مسجد الشجرة، الثانی: العقیق، الثالث: الجحفة، الرابع: قرن المنازل، الخامس: یلملم، السادس: أدنی الحلّ «۱». السید الخوئی: وهی عشرة، مسجد الشجرة، وادی العقیق، الجحفة، یلملم، قرن المنازل، مکة القدیمة فی زمان الرسول صلی الله علیه و آله والتی حدّها من عقبة المدنیین إلی ذی طوی وهی میقات حجّ التمتّع «۲»، المنزل الّذی یسکنه

المكلّف وهو ميقات من كان منزله دون الميقات إلى مكّة فإنّه يجوز له الإحرام من منزله، الجعرانه وهى ميقات أهل مكّة لحجّ القران والإفراد، محاذاة مسجد الشجرة، أدنى الحل «۳». السيد السيستانى: وهى تسعة... إلى قوله: مكّة وهى ميقات حجّ التمتّع وكذا حجّ القران والإفراد ولأهل مكّة والمجاورين بها... إلى قوله: والأحوط الأولى الإحرام من مكّة القديمة «۴». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۱۷۶ السيد الخامنئى: المواقيت: مسجد الشجرة، وادى العقيق، الجحفة، قرن المنازل، ما يحاذى المواقيت السابقة؛ هذه المواقيت هى المواقيت الّتى متعيّن على المتمتّع بالعمرة أن يحرم منها... «۱» السيد الشبيرى: المواقيت، هى المواضع الّتى وقّتها رسول اللَّه صلى الله عليه و آله للإحرام منها لمن يمرّ بها وهى خمسة: ۱- ذوالحليفة... ۲- الجحفة... ۳- وادى العقيق... ۴- قرن المنازل، ۵- يلملم «۲». *** الشيخ البهجة: هناك أماكن خصّصها الشريعة الإسلامية للإحرام منها ويجب أن يكون الإحرام من تلك الأماكن ويسمّى كل منها ميقاتاً وهى عشرة: مسجد الشجرة، وادى العقيق، الجحفة، يلملم، قرن المنازل، مكّة القديمة، المنزل الّذى يسكنه المكلّف، الجعرانة، محاذاة المواقيت الخمسة، أدنى الحلّ «۳». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور إلى قوله: محاذاة المواقيت الخمسة، قال مدّظلّه: محاذاة مسجد الشجرة «۴». الشيخ الصافى: المواقيت على قسمين: زمانيّة ومكانيّة، أمّا المواقيت المكانيّة فهى الحدود الّتى لا يجوز للحاج أن يتجاوزها إلّاباحرام منها أو ممّا يحاذيها فى خصوص مسجد الشجرة، منها: مسجد الشجرة ويسمّى ذوالحليفة أو أبيار على، منها: وادى العقيق، ومنها: الجحفة، ومنها: قرن المنازل، ومنها يلملم وهو جبل من جبال تهامة، ومنها: أدنى الحلّ «۵». الشيخ الفاضل: وهى المواضع الّتى عيّنت للإحرام وهى خمسة لعمرة التمتّع: الأوّل: ذوالحليفة وهو ميقات أهل المدينة ومن يمرّ على طريقهم، الثانى: العقيق وهو ميقات أهل نجد والعراق، الثالث: الجحفة، الرابع: يلملم وهو لأهل يمن ومن يمرّ عليه، الخامس: قرن المنازل وهو لأهل الطائف... إلى قوله مدّ ظلّه: ما ذكرنا من المواقيت هى ميقات آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۱۷۷ عمرةالحجّ وهنا مواقيت أخر... «۱» الشيخ المكارم: مواقيت الإحرام عشرة، خمسة منها مواقيت أصليّة: ۱- مسجد الشجرة ۲- الجحفة ۳- وادى العقيق ۴- قرن المنازل ۵- يلملم هذه هى المواقيت الأصلية. ۶- مكّة المكرّمة ميقات لحجّ التمتّع ۷- منزل الشخص نفسه ۸- الجعرانة ۹- ما يحاذى أحد المواقيت ۱۰- أدنى الحلّ... «۲» الشيخ الوحيد: وهى عشرة: ۱- ذوالحليفة ۲- وادى العقيق ۳- الجحفة ۴- يلملم ۵- قرن المنازل ۶- مكّة المكرّمة ۷- المنزل الّذى يسكنه المكلّف ۸- الجعرانة وهى ميقات حجّ القران والإفراد لمن جاور مكّة بعد السنتين ۹- محاذاة مسجد الشجرة ۱۰- أدنى الحلّ... «۳»

ميقات الشجرة

فى التحرير: الأوّل: ذوالحليفة وهو ميقات أهل المدينة ومن يمرّ على طريقهم والأحوط الإقتصار على نفس مسجد الشجرة.... السيد الخامنئى: لا يجزى الإحرام من خارج مسجد الشّجرة، نعم يجزى من جميع أنحاء المسجد حتى القسم المستحدث منه «۴». السيد الشبيرى: نعم يكفى الإحرام (فى مسجد الشجرة) من الزيادات المضافة أخيراً حتى ولو كانت حدود المسجد القديم واضحة «۵». فى جواب السؤال عن المسجد القديم وفى ص ۵۶: والأحوط وجوباً إيقاع الصلاة والإخطار القلبى بنيّة الإحرام الإنشائى داخل المسجد الواقع فى ذى الحليفة الّذى يسمّى بمسجد الشجرة. السيد الخوئى: ويجوز الإحرام من خارج المسجد محاذياً له من اليسار أو اليمين والأحوط الإحرام من نفس المسجد مع الإمكان «۶». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۱۷۸ السيد السيستانى: والأحوط الإحرام من مسجدها المعروف بمسجد الشجرة وعدم كفاية الإحرام من خارج المسجد لغير الحائض ومن بحكمها وإن كان محاذياً له «۱». السيد الگلپايگانى: الأوّل مسجد الشجرة ويسمّى ذوالحليفة أو آبار على وهو ميقات أهل المدينة ومن كان طريقه عليها وفى الفارسى: مى‌توانند در خارج مسجد شجره با فاصله نزديک محرم شوند «۲». *** الشيخ البهجة: ولا يجوز الإحرام من خارج المسجد محاذياً له من اليسار أو اليمين والأحوط الإحرام من نفس المسجد مع الإمكان «۳». الشيخ التبريزى: ويجوز الإحرام من خارج المسجد محاذياً له من اليسار أو اليمين والأحوط الإحرام من نفس المسجد مع الإمكان «۴». وفى الصراط: الميقات هو منطقة ذى الحليفة لا خصوص

المسجد «۵». الشيخ الصافى: الأولى والأحوط أن يكون الإحرام من داخل المسجد والإحرام من خارج المسجد أيضاً يكفى «۶» الشيخ الفاضل: والأحوط الإقتصار على نفس مسجد الشجرة لا عنده فى الخارج بل لا يخلو من وجه «۷». الشيخ المكارم: لا يجب الإحرام من داخل مسجد الشجرة بل يكفى الإحرام من جوار المسجد أيضاً ثمّ لا فرق بين المسجد بحدوده السابقة والمسجد الفعلى الّذى وسّع كثيراً «۸». الشيخ الوحيد: والأحوط الأفضل الإحرام من مسجدها المعروف بمسجد الشجرة «۹». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۱۷۹ أيضاً الشيخ البهجة: احرام در مسجد شجره احتياطاً در مكان مسجد قديم و اصلى واقع شود و در صورتى كه قسمت اصلى معلوم نباشد مى‌توانند به نذر محرم شوند يا به ظن اكتفا نمايند «۱». الشيخ النورى: والأحوط وجوباً الإحرام من نفس المسجد مع الإمكان «۲».

الجنب والحائض

فى التحرير م ۲: الجنب والحائض والنفساء جاز لهم الإحرام حال العبور عن المسجد إذا لم يستلزم الوقوف فيه بل وجب عليهم حينئذٍ ولو لم يمكن لهم بلاوقوف فالجنب مع فقد الماء أو العذر عن إستعماله يتيمّم للدخول والإحرام فى المسجد وكذا الحائض والنفساء بعد نقائهما وأمّا قبل نقائهما فإن لم يمكن لهما الصبر إلى حال النقاء فالأحوط لهما الإحرام خارج المسجد عنده وتجديده فى الجحفة أو محاذاتها. السيد الگلپايگانى: وأمّا الجنب والحائض فلا يجوز لهما الدخول فى مسجد الشجرة والإحرام منه إلّاإذا كانا مجتازين ولو لم يمكن الإجتياز يجب عليهما الإحرام من خارج المسجد قريباً منه «۳». السيد الخوئى: ويجوز الإحرام خارج المسجد (وقد مضى فى الفرع السابق). السيد السيستانى: س: ذكرتم فى المناسك أنّ المرأة الحائض ونحوها يجوز لها الإحرام من خارج مسجد الشجرة ولكنّها لو دخلت المسجد وأحرمت فيه فهل يصحّ إحرامها؟ ج: إذا أحرمت حال الإجتياز فيه بالدخول من باب والخروج من باب آخر صحّ بل يصحّ مطلقاً على الأقرب «۴». السيد الخامنئى: يجب على المرأة ذات العذر الإحرام حال العبور من المسجد إن لم يستلزم المكث فيه فإن استلزم ذلك ولم تتمكّن من تأخير الإحرام إلى ارتفاع العذر فعليها الإحرام من الجحفة أو محاذاتها ويجوز لها أيضاً الإحرام من أى مكان معيّن آخر قبل الميقات بالنذر «۵». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۱۸۰ السيد الشبيرى: لا يجوز للحائض الدخول فى المسجد إلّااجتيازاً نعم لو أحرمت الحائض فى مسجد الشجرة فى غير حالة الإجتياز صحّ إحرامها وإن كانت آثمة إذا ارتكبت ذلك عن علم وعمد واختيار «۱». *** الشيخ البهجة: وظيفة المرأة الحائض وسائر المعذورين إن لم يتمكّنوا من دخول المسجد فعليهم على الأحوط الإحرام من خارج المسجد ثمّ يجدّدوا الإحرام فى الجحفة أو ما يحاذيها، وإذا نامت الحائض فى الطريق أو غفلت عن الجحفة ولم تتمكّن من العودة إلى الميقات إكتفت بإحرامها الّذى عقدته خارج مسجد الشجرة، ويجوز لها الإحرام قبل الميقات بالنذر وإن كانت نائبة «۲». الشيخ التبريزى: مضى فى الفرع السابق قوله مدّظلّه: يجوز الإحرام من خارج المسجد محاذياً له من اليسار أو اليمين والأحوط الإحرام من نفس المسجد مع الإمكان. الشيخ الصافى: وأمّا الجنب والحائض فلا يجوز لهما دخول مسجد الشجرة والإحرام منه إلّاإذا كانا مجتازين كأن يكون الدخول من باب والخروج من باب آخر ويحرمان فى طريقهما وينويان ويلبيان فإذا لم يمكن الإجتياز وجب عليهما الإحرام من خارج المسجد قريباً منه «۳». وقد مضى فى الفرع السابق: الأولى والأحوط أن يكون الإحرام من داخل المسجد. الشيخ الفاضل: مضى كلامه مدّظلّه فى الفرع السابق- وفى مناسك الفارسى «۴»: حائض و نفساء كه هنوز پاك نشده‌اند اگر نتوانند در حال عبور از داخل مسجد محرم شوند بايد كنار مسجد محرم شوند. الشيخ المكارم: مضى كلامه مدّظلّه فى الفرع السابق: لا يجب الإحرام من داخل مسجد الشجرة بل يكفى الإحرام من جوار المسجد أيضاً. آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۱۸۱ الشيخ الوحيد: والأحوط الأفضل الإحرام من مسجدها المعروف بمسجد الشجرة وقد مضى فى الفرع الماضى.

محاذاة الميقات

فی التحریر م ۴- ۵: من لم یمرّ علی أحـد المواقیت جـاز له الإحـرام من محـاذاة أحـدها... المراد من المحاذاة أن یصل فی طریقه إلی مکّة إلی موضع یکون المیقات علی یمینه أو یساره بخط مستقیم بحیث لو جاوز منه یتمایل المیقات إلی الخلف. السـید الخوئی: وفی التعدّی عن محاذاة مسجد الشجرة إلی محاذاة غیره من المواقیت بل عن خصوص المورد المذکور إشکال بل الظاهر عدم التعدّی إذا کان الفصل کثیراً «۱». السید السیستانی: فإنّ من سلک طریقاً لا یمرّ بشیء من المواقیت السابقة إذا وصل إلی موضع یحاذی أحدها أحرم من ذلک الموضع... «۲» السـید الگلپایگـانی: ولو حـاذی مسجد الشجرة فلا یجوز أن یتعـدّی موضع المحاذاة إلّا بالإحرام «۳». السید الخامنئی: من لم یمرّ من أحـد المواقیت السابقة ووصل إلی مکان یحاذی أحدها أحرم منه «۴». السید الشبیری: من لم یمرّ علی أحـد المواقیت ولا بالقرب منه کفاه الإحرام من أیّ موضع قبل الحرم سواء کان محاذیاً للمیقات أو قبله أو بعـده ولا حاجـة إلی النذر، نعم إن عیّن موضعاً معیّناً قبل الحرم بالنذر تعیّن «۵». *** الشیخ البهجة: محاذاة المواقیت الخمسة، من کان طریقه إلی مکّة لا یمرّ بأیّ من المواقیت الخمسة، فعلیه الإحرام من محاذاة أوّل میقات قریب له وفی صورة عدم إحراز المحاذاة بالیقین أو الظنّ فالأحوط الذهاب إلی المیقات... «۶» الشیخ التبریزی: محاذاة مسجد الشجرة إلی قوله مدّظلّه: وفی التعدّی عن محاذاة مسجد الشجرة إلی محاذاة غیره من المواقیت بل عن خصوص المورد المذکور إشکال ولکنّه غیر بعید خصوصاً إذا لم یکن الفصل کثیراً «۷». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۸۲ الشیخ الصافی: أمّا المواقیت المکانیـة فهی الحدود الّتی لا یجوز للحاج أن یتجاوزها إلّا بإحرام منها أو ممّا یحاذیها فی خصوص مسجد الشجرة أمّا فی غیره فالأحوط ترک کلّ طریق لا یمرّ بالمیقات... أمّا إذا حاذی مسجد الشجرة فلا یجوز أن یتعدّی موضع المحاذاة إلّابالإحرام «۱». الشیخ الفاضل: المتن المـذکور من التحریر إلّاأنّه دام ظلّه علّق علی قول الإمام (علی الأحوط) بقوله: بل علی الأقوی «۲». الشیخ المکارم: من لا یعبر علی المواقیت نفسها إذا عبر من نقطة محاذیة للمواقیت أن یحرم منها ولا یجب حتماً أن یذهب إلی أحد المواقیت الخمسة الأولی لیحرم منها «۳». الشیخ الوحید: محاذاة مسجد الشجرة فإنّ من أقام بالمدینة شهراً أو نحوه وهو یریـد الحـجّ ثمّ بـدا له أن یخرج فی غیر طریق أهل المدینـة... إلی آخر الفرع المذکور فی مناسک السیّد الخوئی قدس سره مع تغییر یسیر وهو قوله دام ظلّه: (بـل عن خصوص مورد النص إشـکال) «۴». الشـیخ النوری: بل عن خصوص المورد المذکور (مسجد الشجرة) إشکال بل الظاهر عدم التعدّی إذا کان الفصل کثیراً «۵».

أحکام المواقیت، الإحرام قبل المیقات

فی التحریر م ۱: لا یجوز الإحرام قبل المواقیت ولا ینعقـد ولا یکفی المرور علیها محرماً بل لا بـدّ من إنشائه فی المیقات ویستثنی من ذلـک موضـعان أحـدهما: إذا نـذر الإحـرام قبـل المیقـات فـإنّه یجوز ویصـحّ ویجب العمـل به... ثانیهما: إذا أراد إدراک عمرة رجب وخشـی فوتهـا إن أخّر الإحـرام إلی المیقـات، فیجوز أن یحرم قبـل المیقـات وتحسب له عمرة رجب.... السـید الگلپایگانی: ولا یجوز الإحرام قبل المیقات إلّاإذا کان قد نذر أن یحرم قبل آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۸۳ المیقات أو کان قاصداً العمرة المفردة فی شهر رجب وقد خشـی أن یفوته الإحرام لو أخّره إلی المیقات «۱». السید الخوئی: لا یجوز الإحرام قبل المیقات ولا یکفی المرور علیه محرمـاً بل لابـدّ من الإحرام من نفس المیقات ویستثنی من ذلک موردان: ۱- أن ینـذر الإحرام قبل المیقات فإنّه یصـحّ؛ ۲- إذا قصد العمرة المفردة فی رجب وخشـی عـدم إدراکهـا إذا أخّر الإحرام إلی المیقات جاز له الإحرام قبل المیقات «۲». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۳». السـید الخامنئی: لا یصحّ الإحرام قبل المیقات إلّاإذا نذر الإحرام من مکان معیّن قبل المیقات «۴». السید الشبیری: وقـد مرّ کلامـه دام ظلّه فی الفرع السـابق فراجع «۵». *** الشـیخ البهجـة: المتن المـذکور من السـید الخوئی قـدس سره «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۷». الشیخ الصافی: ولا یجوز الإحرام قبل المیقات إلّافی موردین أحدهما: إذا کان المکلّف قد نذر أن یحرم قبل المیقات؛ ثانیهما: لو کان المکلّف قاصداً العمرة المفردة فی شـهر رجب وخشی أن یفوته الإحرام إذا أخّره إلی المیقات فإنّه یجوز له الإحـرام قبـل المیقـات وتحسب له عمرة رجب «۸». الشـیخ الفاضـل: نفس متن التحریر فی المقـدار الّذی ذکرناه «۹». الشیخ

المكارم: لا يجوز عقـد الإحرام قبل الميقات كما يحرم تجاوز الميقات من دون إحرام فيجب الإحرام فى الميقات فقط إلّافى صورتين: ۱- إذا نـذر أن يحرم قبـل الميقـات ففى هـذه الصورة يجب أن يفى بنـذره أينمـا كان؛ ۲- من يريـد أن يـأتى بعمرة شـهر رجب آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۸۴ ويخشى أن ينقضى شهر رجب قبل الوصول إلى الميقات جاز له أن يحرم قبل الميقات حتّى يدرك فضل العمرة الرجبيّة ولا يفوته «۱». الشيخ الوحيد: المتن من السيد الخوئى قـدس سره إلى قوله مدّظلّه: الأوّل: أن ينذر الإحرام قبل الميقات من مكان معيّن فإنّه يصحّ ولا يلزمه التجديد فى الميقات... الثانى: إذا قصد العمرة المفردة فى رجب وخشى عدم إدراكها إذا أخّر الإـحرام إلى الميقـات جـاز له الإـحرام قبـل الميقـات وتحسب له عمرة رجب «۲». الشيـخ النورى: لاـ يجوز الإـحرام قبل الميقات ويستثنى من ذلك موردان... «۳»

لا يجوز تأخير الإحرام عن الميقات

فى التحرير م ۳: لا يجوز تأخير الإحرام عن الميقات فلا يجوز لمن أراد الحـجّ أو العمرة أو دخول مكّـة أن يجاوز الميقات إختياراً بلا إحرام بـل الأحوط عـدم التجاوز عن محاذاة الميقات أيضاً وإن كان أمامه ميقات آخر... السيـد الگلپايگانى: وكـذا لا يجوز أيضاً لمن كان قاصداً دخول مكّة أن يتجاوز الميقات إلّاباحرام صـحيح جامع للشرائط «۴». السـيد الشبيرى: من يمرّ بذى الحليفة أو يمرّ بالجحفة قاصـداً الحرم أو مكّـة المكرّمة يجب عليه الإحرام من الميقات «۵». السـيد الخوئى: كما لا يجوز تقـديم الإحرام على الميقات لا يجوز تأخيره عنه، فلا يجوز لمن أراد الحجّ أو العمرة أو دخول مكّة أن يتجاوز الميقات إختياراً إلّامحرماً حتى إذا كان أمامه ميقات آخر «۶» فلو تجـاوزه وجب العود إليه مع الإمكـان. السـيد السيسـتانى: فلاـ يجوز لمن أراد الحـجّ أو العمرة أو دخول الحرم أو مكّـة أن يتجـاوز الميقـات إختيـاراً إلّامحرمـاً وإن كان أمامه ميقات آخر «۷». آراء المراجع فى الحـج، ج۱، ص: ۱۸۵ السـيد الخـامنئى: لا يجوز تأخير الإـحرام إلى مـا بعـد الميقـات إختيـاراً سواء كان بعـده ميقات آخر أم لا «۱». *** الشـيخ البهجـة: كمـا لا يجوز تقـديم الإحرام على الميقات لا يجوز تأخيره عنه فلا يجوز لمن أراد الحـجّ أو العمرة أو دخول مكّـة... «۲» الشـيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره فى المقدار المذكور «۳». الشيخ الصافى: وكذلك لا يجوز أيضاً أن يتجاوز المكلّف الميقات مع قصده دخول مكّة إلّاباحرام صـحيح جامع للشرائط المعتبرة... «۴» الشيـخ الفاضـل: له دام ظلّه تعليقـان فى المتن الّـذى ذكرناه من التحرير: الأول: التعليق على جملـة: (فلاـ يجوز لمن أراد الحـجّ أو العمرة) بقوله: فى التفريع ما لا يخفى من المناقشـة فإنّ حرمـة الإحرام بعـد الميقات كحرمة الإـحرام قبل الميقات حرمـة تشـريعية وحرمـة التجاوز عن الميقات من دون إحرام حرمـة ذاتيّـة كحرمـة الـدخول فى مكّـة بغير إحرام. الثـانى: التعليق على جملـة: (بـل الأحوط) بقوله: بل الأحـوط الأولى «۵». الشـيخ المكـارم: لاـ يجوز أن يجتاز الإنسان الميقات من دون الإـحرام إلّاأن يكون أمـامه ميقات آخر ففى هـذه الصورة فقط يصـحّ الإحرام من الميقات الآخر وإن كان الأحوط وجوباً الإحرام من الميقات الأوّل وإذا لم يمكنه ذلك بطل حجّه «۶». الشيخ الوحيد: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۷».

لو أخّر الإحرام عن الميقات

فى التحرير م ۴: لو أخّر الإحرام من الميقات عالماً عامـداً ولم يتمكّن من العود إليه لضـيق الوقت أو لعـذر آخر ولم يكن أمامه ميقات آخر بطل إحرامه وحجّه ووجب عليه آراء المراجع فى الحـج، ج۱، ص: ۱۸۶ الإتيان فى السنة الآتية إذا كان مستطيعاً... السيد الخوئى: إذا ترك الإحرام من الميقات عن علم وعمـد حتى تجاوزه ففى المسألة صور (صور أربع): قول حكم بصحة عمله فى الصورة الأولى من دون إشـكال وهو يمكنه من الرجوع إلى الميقـات والإـحرام منه وأمّـا الصور الثلاث الأخيرة فقال قـدس سره: قـد حكم جمع من الفقهاء بفساد العمرة فى الصور الثلاث الأخيرة ولكن الصّحة فيها لا تخلو من وجه وإن ارتكب محرماً بترك الإحرام من الميقات لكن الأحوط مع ذلك إعادة الحـجّ عند التمكن منها «۱». السيـد السيستانى: إذا ترك الإحرام من الميقات عن علم وعمد حتى تجاوزه ولم

یتمکّن من الرجوع إلی المیقات سواء کان خارج الحرم أم کان داخله متمکّناً من الرجوع إلی الحلّ أم لا والأظهر فی هذه الصورة بطلان الحج وعدم الإکتفاء بالإحرام من غیر المیقات ولزوم الإتیان بالحجّ فی عام آخر إذا کان مستطیعاً «۲». السید الشبیری: من یقصد الحرم أو مکّة إذا أخّر الإحرام من المیقات بلا عذر أثم ولیرجع إلی ذلک المیقات فإن لم یمکنه الرجوع فإن کان فی طریقه میقات آخر یحرم منه وإلّا فإن أمکنه الإحرام من بعض المواقیت الأخری یجب الإحرام منها ولو لم یمکنه ذلک أیضاً بطل حجّه أو عمرته ولو کان الحجّ أو العمرة واجباً علیه أعاده «۳». وقال فی ص ۲۱۰: لو أخّر الإحرام للحجّ من دون عذر إلی زمان لا یمکن معه إدراک الوقوف الإختیاری بعرفات بطل حجّه. *** الشیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی تقریباً إلی قوله دام ظلّه: (الرابعة: أن یکون خارج الحرم ولم یمکنه الرجوع إلی المیقات) وفی هذه الصورة یلزمه الإحرام من مکانه أیضاً ویقضی العمرة بعد إتیانها فی الصورة الثانیة والثالثة والرابعة «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره فی المقدار المذکور «۵». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۸۷ الشیخ الصافی: أمّا إذا کان قد ترک الإحرام متعمداً ثمّ تعذّر علیه الذهاب إلی المیقات لتدارک إحرامه منه ففی المسألة ثلاث صور: الأولی: أن یکون قاصداً مکة فقط بدون نسک فیکون آثماً فقط بترکه الإحرام وبدخول مکّة بدونه ولا قضاء علیه مطلقاً. الثانیة: أن یکون عازماً علی العمرة المفردة فیکفیه الإحرام من أدنی الحلّ وإن أثم بتجاوزه المیقات بدون إحرام. الثالثة: أن یکون عازماً علی الحجّ فیتعیّن علیه الإحرام من المیقات إن أمکنه حتی لو کان أمامه میقات آخر و إذا لم یتمکّن أحرم من المیقات الّذی أمامه وأتمّ حجّه وإن لم یکن أمامه میقات آخر فالأقوی بطلان عمرته أو حجّه «۱». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۲». الشیخ المکارم: إذا اجتاز المیقات من دون الإحرام عالماً عامداً وجب أن یعود إلی المیقات ویحرم منه وإن لم یمکنه ذلک بطل حجّه ویجب أن یأتی بالحجّ فی السنة القادمة «۳». الشیخ الوحید: إذا ترک المکلّف المرید للنسک الإحرام من المیقات عن علم وعمد حتی تجاوزه فإن تمکّن من الرجوع إلی المیقات وجب علیه الرجوع والإحرام منه سواء أکان رجوعه من داخل الحرم أم کان من خارجه؟ وإن لم یتمکّن من العود ولم یکن أمامه میقات آخر وجب علیه الإتیان بالحجّ فی السنة القادمة إذا کان مستطیعاً وإلّا فلا «۴».

ترک الإحرام مع العذر

فی التحریر م ۶ مع التلخیص: لو کان له عذر عن إنشاء أصل الإحرام فی المیقات لمرض أو إغماء أو نسیان أو جهل بالحکم أو الموضوع فتجاوز عنه ثمّ زال وجب علیه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۸۸ العود إلی نحو المیقات بمقدار الإمکان وإن کان الأقوی عدم وجوبه نعم لو کان فی الحرم خرج إلی خارجه مع الإمکان ومع عدمه یحرم من مکانه... وکذا لو ترکه لنسیان أو جهل بالحکم أو الموضوع... السید الخوئی: إذا ترک الإحرام عن نسیان أو إغماء أو ما شاکل ذلک أو ترکه عن جهل بالحکم أو جهل بمیقات فللمسألة صور أربع. أقول: ومحصل الوظیفة فیها إن أمکن الرجوع إلی المیقات فلیرجع وإن لم یمکن لکن أمکن الرجوع إلی خارج الحرم فیجب وإن لم یتمکّن ذلک أیضاً فلیحرم من مکانه «۱». السید السیستانی: المتن إلّاأنّه احتاط فی الصورة الرابعة وقال: والأحوط له فی هذه الصورة أن یرجع بالمقدار الممکن ثمّ یحرم والصورة الرابعة: (أن یکون خارج الحرم ولم یمکنه الرجوع إلی المیقات) فقال السید الخوئی: وعلیه فی هذه الصورة أن یحرم من محلّه- وقال السید السیستانی: والأحوط فی هذه الصورة أن یرجع بالمقدار الممکن ثمّ یحرم «۲». السید الگلپایگانی: ومن ترک الإحرام من المیقات ولم یحرم نسیاناً أو جهلًا أو کان لا یرید النسک ثمّ بدا له أن یدخل مکّة وجب علیه الرجوع إلی المیقات إن أمکن وإن کان أمامه میقات آخر علی الأحوط ولو لم یتمکّن من الرجوع إلی المیقات الأوّل فعلیه الإحرام من المیقات الّذی أمامه وإن لم یکن أمامه میقات یرجع إلی جهة المیقات ما أمکنه ویحرم وإلّا فیحرم من محلّه «۳». السید الشبیری: من یقصد الحرم أو مکّة إذا جاوز المیقات بلا إحرام عن عذر من جهل أو نسیان أو غیرهما فإن أمکن الرجوع إلی ذلک المیقات وجب علیه الرجوع دخل الحرم أو بعده أم لا وإن لم یتمکّن من الرجوع إلی ذلک المیقات ولکن

أمامه ميقات آخر أحرم منه وإن لم يكن فى طريقه ميقات آخر وكان خارج الحرم أحرم من مكانه وإن كان دخل الحرم يخرج من الحرم ويحرم خارجه وإن لم يمكنه الخروج أحرم من مكانه وأجزأه «۴». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۸۹ السيد الخامنئى: إذا جاوز الميقات من دون إحرام لجهل أو لعذر آخر فإن تمكّن من الرجوع إلى الميقات وجب الرجوع سواء كان داخل الحرم أم خارجه وإن لم يتمكّن وكان داخل الحرم وجب الخروج منه والأحوط وجوباً أن لا يحرم إلّابعد الإقتراب من الميقات... *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى فى جميع الصور إلّامع إضافة قوله مدّظلّه فى أوّل الفرع: أو جهل بالميقات (من دون تقصير فى ذلك) «۱». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۲». الشيخ الصافى: من ترك الإحرام من الميقات جهلًا منه أو نسياناً أو جاهلًا بالميقات وجب عليه الذهاب إلى الميقات إن تمكّن منه وإن كان أمامه ميقات آخر على الأحوط وإذا لم يتمكّن من الذهاب إلى الميقات الأوّل فعليه الإحرام من الميقات الّذى أمامه وإن لم يكن أمامه ميقات رجع إلى جهة الميقات ما أمكنه وأحرم وإلّا أحرم من محلّه... «۳» الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير فى المقدار الّذى ذكرناه إلّافى جملة (وإلّا أحرم من مكانه) فإنّه دام ظلّه علّق عليها بقوله: محلّ إشكال وكذا ما بعده من الأحكام فى الإغماء ونحوه «۴». الشيخ المكارم: إذا لم يحرم من الميقات جهلًا أو نسياناً وجب عند التذكر أن يحرم من مكانه إذا كان خارج الحرم وإذا كان قد دخل الحرم خرج إلى خارج الحرم مثل التنعيم وأحرم من هناك وإذا لم يمكنه الخروج من الحرم أحرم من حيث هو فيه «۵». الشيخ الوحيد: إذا ترك الإحرام عن نسيان أو إغماء أو ما شاكل ذلك أو تركه عن جهل بالحكم أو جهل بالميقات فللمسألة كسابقتها صور أربع... إلى آخر ما ذكر فى مناسك السيد الخوئى قدس سره فى هذا الفرع «۶». الشيخ النورى: إذا ترك الإحرام عن نسيان أو إغماء أو ما شاكل ذلك... «۷».

نسيان الإحرام من العمرة أو الحج

فى التحرير م ۶:... ولو نسى الإحرام ولم يتذكّر إلى آخر أعمال العمرة ولم يتمكّن من الجبران فالأحوط بطلان عمرته وإن كانت الصحّة غير بعيدة ولو لم يتذكّر إلى آخر أعمال الحجّ صحت عمرته وحجّه. السيد الخوئى: قال جمع من الفقهاء بصحة العمرة فيما إذا أتى المكلّف بها من دون إحرام لجهل أو نسيان ولكن هذا القول لا يخلو من إشكال... «۱». لو نسى الإحرام للحجّ ولم يذكر حتى أتى بجميع أعماله صحّ حجّه وكذلك الجاهل «۲». السيد السيستانى: نفس المتن. «۳» السيد الگلپايگانى: وأمّا إذا لم يتمكّن من الرجوع أصلًا فيجب عليه الإحرام من موضعه وتصحّ عمرته وكذا تصحّ عمرته أيضاً إن نسى الإحرام حتى أتمّ جميع الواجبات وكذا لو ترك الإحرام جهلًا بوجوبه «۴» أو أحرم من مكان غير محاذ للميقات بتوهم أنّه يحاذى الميقات وغير ذلك من الأعذار ففى جميع الصور المتقدمة تصحّ عمرته «۵». السيد الشبيرى: مرّ كلامه دام ظلّه فى الفرع المتقدّم فراجع. *** الشيخ البهجة: قال جمع من الفقهاء بصحّة العمرة فيما إذا أتى المكلّف بها من دون إحرام... «۶» الشيخ التبريزى: نفس المتن فى الفرعين المذكورين أعنى نسيان إحرام العمرة ونسيان إحرام الحجّ «۷». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۹۱ الشيخ الصافى: وأمّا إذا لم يتمكّن من الرجوع أصلًا وجب عليه الإحرام من موضعه وصحّت عمرته وكذلك صحّت عمرته أيضاً إذا نسى الإحرام حتّى أتمّ جميع الواجبات إلى آخر ما ذكرنا عن السيد الگلپايگانى قدس سره «۱». الشيخ الفاضل: متن التحرير إلى جملة: (وإن كانت الصحّة غير بعيدة) فإنّه دام ظلّه علّق عليها بقوله: لم يقم دليل على الصحّة بل الظاهر العدول إلى غير حجّ التمتّع «۲». الشيخ المكارم: إذا ترك الإحرام عن جهل أو نسيان والتفت إلى ذلك بعد إتمام الأعمال صحّت أعماله سواء كان فى عمرة التمتّع أو الحجّ أو العمرة المفردة «۳». الشيخ الوحيد: إذا أتى المكلّف بالعمرة مفردة كانت أو تمتّعاً من دون إحرام لجهل أو نسيان فالأحوط الإعادة. وقال: لو نسى إحرام الحجّ ولم يذكر حتى أتى بجميع أعماله صحّ حجّه وكذلك الجاهل «۴». الشيخ النورى: مضى فى الفرع السابق «۵». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۱۹۳

الإحرام

فی التحریر: الواجبات وقت الإحرام ثلاثة؛ الأول: القصد لا بمعنی قصد الإحرام بل بمعنی قصد أحد النسک فإذا قصد العمرة مثلًا ولبّی صار محرماً ویترتب علیه أحکامه وأمّا قصد الإحرام فلا یعقل أن یکون محققاً بعنوانه فلو لم یقصد أحد النسک لم یتحقق إحرامه... السید الگلپایگانی: واجبات الإحرام ثلاثة؛ الأوّل: لبس ثوبی الإحرام، الثانی: النیّة، الثالث: التلبیة. النیّة: وهی العزم وقصد الإحرام لعمرة التمتّع أو للحج إمتثالًا لأمر اللَّه تعالی وأن یجعل علی نفسه ترک جمیع محرمات الإحرام الخمسة والعشرین محرماً ویلتزم به قربة إلی اللَّه تعالی «۱». السید الخوئی: واجبات الإحرام ثلاثة أمور؛ الأمر الأول: النیّة ومعنی النیّة أن یقصد الإتیان بما یجب علیه فی الحجّ أو العمرة متقرّباً إلی اللَّه تعالی وفیما إذا لم یعلم المکلّف به تفصیلًا وجب علیه قصد الإتیان به إجمالًا، فإن أحرم من غیر قصد بطل إحرامه «۲». السید السیستانی: الأمر الأول: النیّة ومعنی النیّة أن یعقد العزم علی الإتیان بالحجّ أو العمرة متقرّباً إلی اللَّه تعالی... «۳» آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۹۴ السید الخامنئی: الأوّل: النیّة ویعتبر فیها أمور: ۱- قصد الإتیان بالنسک من عمرة أو حج، ۲- القربة والإخلاص، ۳- تعیین کون الإحرام للعمرة أو للحجّ «۱». السید الشبیری: واجبات الإحرام خمسة- نیّة الإحرام وهی الواجب الرابع من واجبات الإحرام ویعتبر فیها أمور ثلاثة: ۱- قصد العمل أی ینوی الإتیان بأفعال العمرة أو الحجّ ومنها التلبیة ۲- قصد التعیین أی یعیّن نوع العمرة أو الحجّ الّذی یرید أن یأتی به فی النیّة ۳- قصد القربة «۲». *** الشیخ البهجة: المتن من السید الخوئی إلی قوله دام ظلّه: وجب علیه علی الأحوط حینئذٍ الأخذ بما یجب علیه فعله أو ترکه شیئاً فشیئاً من الرسائل العملیة أو ممّن یثق به من المعلمین لکی یلاحظ فی نیّته عند الإحرام جمیع تکالیفه ولو بنحو الإجمال فلو أحرم من غیر قصد بطل إحرامه «۳». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الصافی: واجبات الإحرام ثلاثة: ۱- لبس ثوبی الإحرام للرجال، ۲- النیّة، ۳- التلبیة؛ النیّة وهی العزم علی الإحرام سواء فی عمرة التمتّع أو فی الحجّ إمتثالًا لأمر اللَّه تعالی وأن یجعل الحاج علی نفسه ترک جمیع محرمات الإحرام ویلتزم به قربة إلی اللَّه تعالی «۵». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر إلی جملة: (فلا یعقل) فإنّه دام ظلّه علّق علیها بقوله: (عدم المعقولیة غیر ظاهر نعم لا دلیل علیه فی مقام الإثبات). الشیخ المکارم: الأوّل: النیّة، نیّة الإحرام هی أن یقصد تحریم أمور- سنذکرها فیما بعد- علی نفسه ثمّ یأتی بأعمال العمرة والحجّ بعد ذلک ویکفی أن یقول بلسانه أو فی قلبه احرم لعمرة التمتّع من الحجّ الواجب أو المستحب لنفسی أو بالنیابة عن فلان قربة إلی اللَّه ویکون مقصوده من (احرم) هو تحریم الأعمال والأمور المذکورة علی نفسه «۶»... آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۹۵ الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ النوری: واجبات الإحرام ثلاثة أمور؛ الأول: النیّة، الثانی: التلبیة، الثالث: لبس الثوبین «۲».

ما یعتبر فی النیّة

فی التحریر م ۱ و ۲ و ۳: یعتبر فی النیّة القربة والخلوص کما فی سائر العبادات... ویجب أن تکون مقارنة للشروع فیه... ویعتبر فی النیّة تعیین المنوی من الحجّ والعمرة وأنّ الحجّ تمتّع أو قران أو إفراد وأنّه لنفسه أو غیره وأنّه حجّة الإسلام أو الحجّ النذری أو الندبی... ولا یعتبر فی الإحرام قصد ترک المحرمات لا تفصیلًا ولا إجمالًا بل لو عزم علی ارتکاب بعض المحرمات لم یضرّ بإحرامه نعم قصد ارتکاب ما یبطل الحجّ من المحرمات لا یجتمع مع قصد الحج. السید الخوئی: یعتبر فی النیّة أمور: ۱- القربة کغیر الإحرام من العبادات، ۲- أن تکون مقارنة للشروع فیه ۳- تعیین أنّ الإحرام للعمرة أو الحجّ وأنّ الحجّ تمتّع أو قران أو إفراد وأنّه لغیره أو لنفسه وأنّه حجّة الإسلام أو الحجّ النذری أو الواجب بالإفساد أو الندبی فلو نوی الإحرام من غیر تعیین بطل إحرامه «۳» ولا یعتبر فی صحّة الإحرام العزم علی ترک محرماته حدوثاً وبقاءاً إلّاالجماع والإستمناء «۴». السید السیستانی: الثالث: ممّا یعتبر فی النیّة تعیین المنوی وأنّه الحجّ أو العمرة... وإذا کان عن غیره فلا بدّ من قصد ذلک ویکفی فی وقوعه عن نفسه عدم قصد الوقوع عن الغیر... «۵» السید الگلپایگانی: ویستحب هنا التلفّظ بالنیّة دون سایر العبادات فیقول بعد نزع المخیط ولبس ثوبی الإحرام احرم لعمرة التمتّع لحجّ الإسلام لوجوبه أداءاً إصالةً قربة آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۱۹۶ إلی اللَّه تعالی وإن کان الحجّ ندباً فیقول (لندبه) بدل کلمة لوجوبه

وإن کـان نائبـاً عن غیره قَصِدَ النیابـة عنه... السـید الخامنئی: مضـی کلامه فی الفرع السابق «۱». السـید الشبیری: قال مـدّظلّه فی الفرع السابق یعتبر فی النیّة أمور ثلاثة فراجع. *** الشـیخ البهجة: نفس المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۲» وقال مدّظلّه: لا یعتبر فی حقیقة الإحرام العزم علی ترک محرماته ومعنی الإحرام کما ذکر البعض أن یجعل علی نفسه ترک بعض الأمور الّتی سیأتی بیانها. الشـیخ التبریزی: المتن المذکور «۳» فیما ذکرناه من السـید الخوئی قـدس سره. الشـیخ الصافی: وقد مرّ کلامه مدّظلّه فی الفرع السابق «۴». الشـیخ الفاضل: نفس متن التحریر إلی جملـة: (أن تکون مقارنة للشـروع فیه) فإنّه دام ظلّه علّق علیها بقوله: (لا مجال لتصویر عدم المقارنـة بعـد کون النیّـة دخیلـة فی الإحرام) إلی آخر التعلیقة بطولها. الشـیخ المکارم: أضف إلی ما مرّ فی الفرع السابق قوله دام ظلّه: المقصود من قصد القربة، هو قصد جلب رضا اللّه تعالی والتقرّب إلی ذاته المقدّسة ویجب أن یقصد فی نفس الوقت الإتیان بمناسک العمرة أو الحجّ «۵». الشـیخ الوحیـد: أضف إلی ما مرّ من السـید الخوئی من اعتبار أمور ثلاثة فی النیّة قوله دام ظلّه: لا یعتبر فی صـحّة النیّة التلفّظ ولا الإخطار بالبال بل یکفی الداعی کما فی غیر الإحرام من العبادات ولا یعتبر فی صـحّة الإحرام العزم علی ترک محرماته حـدوثاً وبقـاءاً فیصـحّ الإـحرام حتی مع العزم علی ارتکابهـا إلّاإذا کـان عازمـاً من أوّل الإـحرام علی الإتیـان بمـا یکون مبطلًا للإحرام کالجمـاع قبـل الفراغ من السـعی فی العمرة المفردة... «۶» الشـیخ النوری: لاـ یعتبر فی صـحّة الإحرام العزم علی ترک محرماته حـدوثاً وبقاءاً إلّا الجماع والإستمناء... «۷»

لا یعتبر قصد ترک المحرمات

فی التحریر م ۳: ولا یعتبر فی الإحرام قصد ترک المحرمات، لا تفصیلًا ولا إجمالًا، بل لو عزم علی ارتکاب بعض المحرمات لم یضرّ بإحرامه، نعم قصد ارتکاب ما یبطل الحجّ من المحرمات لا یجتمع مع قصد الحجّ. السـید الخوئی: لا یعتبر فی صحة الإحرام العزم علی ترک محرماته حدوثاً وبقاءاً إلّا الجماع والإستمناء «۱». السید السیستانی: المتن مع قوله فیصحّ الإحرام حتی مع العزم علی ارتکابها نعم إذا کـان عازمـاً حین الإـحرام فی العمرة المفردة فی ذلـک، فالظـاهر بطلاـن إحرامه وکـذلک الحال فی الإسـتمناء علی الأحوط... «۲» السـید الشبیری: الأـحوط اسـتحباباً أن ینوی بالتلبیـة تحریم تروک الإـحرام علی نفسه وأن یکون عازمـاً علی إجتنابها خصوصاً مباشـرة النسـاء وإن کـان العزم علی ترکهـا أیضـاً غیر واجب ولا یضـرّ بصـحة الإحرام بل الأقوی أن لو قصـد ارتکاب المحرمات حتی مباشـرة النساء لا یضرّ بإحرامه، هذا فی غیر العمرة المفردة... «۳» السید الگلپایگانی: النیّة وهی العزم وقصد الإحرام وأن یجعل علی نفسه ترک جمیع المحرمات الخمسة والعشـرین، ویلتزم به قربةً إلی اللّه تعالی «۴»؛ وفی الآداب ص ۱۴۴: الظاهر أن نیّـة الإحرام لا یعتبر فیها العزم علی ترک المحرمـات وتوطین النفس علیه، بـل هو إنشـاء التحریم علی نفسه، وهو لا ینافی العلم بإرتکاب بعضـها ولو مختاراً.... *** الشـیخ البهجـة: لا یعتبر فی حقیقـة الإحرام العزم علی ترک محرماته، ومعنی الإحرام کما ذکر البعض أن یجعل علی نفسه ترک بعض الامور. الشـیخ التبریزی: لا یعتبر فی صحة الإحرام العزم علی ترک محرماته حدوثاً وبقاءاً إلّا الجماع والإستمناء... «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۹۸ الشـیخ الصافی: النیّـة وهی العزم علی الإحرام سواء فی عمرة التمتّع أو فی الحجّ امتثالًا لأمر اللّه تعالی وأن یجعل الحـاج علی نفسه ترک جمیع المحرمات ویلتزم به قربـةً إلی اللّه تعالی «۱». الشـیخ الفاضل: نفس المتن المذکور عن الإمام قدس سره «۲». الشـیخ المکـارم: نیـة الإحرام هی أن یقصـد تحریم أمور (الخمسـة والعشـرون) علی نفسه «فصل الإحرام» وقال دام ظلّه: إذا قصـد ونوی حین عقـد نیّـة الإـحرام أن یرتکب بعض محرمـات الإـحرام (مثـل التظلیل فی ذلک الحین فی حال السـفر ویکون تحت سـقف السیـارة أو الطائرة من دون ضـرورة) فإحرامه لا یخلو عن إشکال وأمّا إذا کان فی نیّته من الأول ترک جمیع المحرمات ثمّ تغیرت نیّته بعـد عقـد الإـحرام أو ارتکب بعض تلـک المحرمـات لم یضـرّ ذلـک بـإحرامه وان وجبت علیه الکفّـارة فی بعض الموارد «۳». الشیخ الوحیـد: لا یعتبر فی صـحّة الإحرام العزم علی ترک محرماته حدوثاً وبقاءاً فیصحّ الإحرام حتی مع العزم علی ارتکابها إلّاعازماً من أوّل الإحرام علی الإتیان بما یکون مبطلًا للإحرام، کالجماع قبل الفراغ من السعی فی العمرة المفردة... «۴».

التلبیات الواجبة

فی التحریر: الثـانی من الواجبـات التلبیات الأربع وصورتها علی الأصـحّ أن یقول: لبّیک اللّهمّ لبّیک، لبّیک لا شـریک لک لبّیک، فلو اکتفی بـذلک کـان محرماً وصـحّ إحرامه، والأحوط الأولی... السـید الگلپایگانی: التلبیـة الواجبـة التی ینعقـد بها الإحرام هی التلبیات الأربع وهی... والأحوط أن یضیف إلیها: «إنّ الحمـد والنعمـة لک والملک لا شریک لک» «۵». السـید الخوئی: الأمر الثانی: التلبیة وصورتها... والأحوط الأولی إضافة هذه الجملة: «إنّ الحمد والنعمة لک والملک لا شریک لک لبیک» «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۱۹۹ السید السیستانی: المتن المذکور إلّاقوله مدّ ظلّه ویجوز إضافة لبّیک إلی آخرها بأن یقول: لا شریک لک لبّیک. السید الخـامنئی: الثانی: التلبیـة وکیفیتها علی الأصـح... والأحوط إستحباباً أن یقول بعـد التلبیات الأربع المتقدمـة: «إنّ الحمـد والنعمـة لک والملک لا شـریک لک لبّیک» «۱». السـید الشبیری: صیغة التلبیـة الواجبـة هی: «لبیک اللّهمّ لبّیک، لبّیک لا شـریک لک لبّیک إنّ الحمـد والنعمـة لک والملک، لا شـریک لک»- ولا یلزم إضافـة لبّیک بعد ذلک «۲». *** الشـیخ البهجة: المتن المذکور من السـید الخوئی قـدس سره إلی قوله دام ظلّه: ووجوب کسر همزة إنّ متّجه والتلبیـة الکاملـة هی: «لبّیـک اللّهمّ لبّیـک، لبّیک لا شـریک لک لبّیک، إنّ الحمد والنعمة لک والملک لک، لا شریک لک لبّیک» «۳». الشیخ التبریزی: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۴». الشـیخ الصـافی: المتن المنقول من السـید الگلپایگانی قـدس سره إلی قوله دام ظلّه: والأحوط وجوباً أن یضـیف إلیها: إنّ الحمد والنعمة لک والملک لا شریک لک، والأولی أن یقول بعدها: لبّیک «۵». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر فی المقدار الّذی أوردناه «۶». الشیخ المکـارم: الثـانی التلبیـة، یجب التلبیـة عنـد الإحرام وهی أن یقول بالعربیّـة الصـحیحة، لبّیک اللّهمّ لبّیک لبّیک لا شریک لک لبّیک، إنّ الحمد والنعمة لک والملک لا شریک لک، وهذه الصورة هی الأحوط وجوباً والأفضل أن یجتنب ما زاد عن هـذه العبـارات إلّاما سیأتی ذکره فی المسـتحبّات «۷». الشیـخ الوحیـد: الأمر الثانی التلبیـة وصورتها أن یقول... وتسـتحبّ إضافـة هذه الجملـة: «إنّ الحمـد والنعمـة لک والملک لا شـریک لک لبّیک، لبّیک ذاالمعارج لبّیک»، بل وما آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۲۰۰ زاد علی ذلک کما فی النّص «۱». الشیخ النّوری: المتن إلی قوله دام ظلّه: والأحوط الأولی إضافة هذه الجملة... «۲».

لزوم صحّة التلبیة

فی التحریر م ۸: یجب الإتیـان بها علی الوجه الصـحیح بمراعاة أداء الکلمات علی القواعـد العربیّـة فلا یجزی الملحون مع التمکّن من الصـحیح ولو بالتلقین أو التصحیح ومع عدم تمکنّه فالأحوط الجمع بین إتیانها بأی نحو أمکنه وترجمتها بلغته... السید الخامنئی: یجب أداء المقدار الواجب من التلبیة بصورة صـحیحة کتکبیرة الإحرام فی الصلاة... «۳». السید الخوئی: علی المکلّف أن یتعلّم ألفاظ التلبیة ویحسن أداءهـا بصورة صـحیحة کتکبیرة الإحرام فی الصـلاة ولو کان ذلک من جهـة تلقین هـذه الکلمات من قبل شـخص آخر «۴». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۵». السـید الگلپایگانی: ویجب الإتیان بها بالعربیة الفصحی فلا یکفی الملحون مع التمکّن من الصحیح «۶». السید الشبیری: یجب أداء مقدار الواجب من التلبیة والتلفّظ بها بوجه صحیح «۷». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السـید الخوئی قـدس سره إلی قوله دام ظلّه: «فـإذا لم یتعلّم تلک الألفاظ ولم یتیسّـر له التلقین یجب علیه التلفظ بها بالمقـدار المیسور والأحوط فی هـذه الصورة الجمع بین‌الإتیان بالمقـدار الذی‌یتمکّن منه‌والإتیان بترجمتها والإسـتنابة لذلک» «۸». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور إلی آخره الذی هو من السـید الخوئی قدس سره «۹». آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۲۰۱ الشیخ الصافی: ویجب الإتیان بها علی العربیة الفصـحی فلا یکفی الملحون مع التمکّن من التصحیح فیجب علی الحاج أن یقرأها صحیحة وإذا لم یتمکّن من قرائتها صـحیحة یقف معه معلّم یلقّنه بها صـحیحة ومع العدم فالأحوط أن یجمع بین الملحونة وترجمتها وبین الإستنابة «۱» علی نحو ما مرّت الإشارة إلیها من السـید الگلپایگانی قدس سره. الشـیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر إلی جملة (فالأحوط الجمع) فإنّه دام

ظلّه قال: الأولی وإلّا فالظاهر کفایة الملحون فقط. الشیخ المکارم: إذا لم یمکنه أن یؤدّی بنفسه هذه العبارات بالعربیة الصحیحة یکفیه أن یقرأها أحد بتوءدة ثمّ یکررها هو بعده، وإذا لم یکن قادراً علی التلفظ الصحیح، الأحوط أن یقول و یقرأ ما یقدر علیه ثمّ یقول ترجمته أیضاً ویستنیب شخصاً قادراً علی ذلک لیبلّی نیابة عنه أیضاً «۲». الشیخ الوحید: فإذا لم یتعلّم تلک الألفاظ ولم یتیسّر له التلقین یجب علیه التلفّظ بما یصدق علیه التلبیة ولو کان ملحوناً، والأحوط استحباباً فی هذه الصورة الجمع بین الإتیان بما ذکر، والترجمة والإستنابة لها «۳».

المعذور عن التلبیة

فی التحریر م ۸:... ومع عدم تمکنه (من الصحیح) فالأحوط الجمع بین إتیانها بأیّ نحو أمکنه وترجمتها بلغته والأولی الاستنابة مع ذلک... السید الگلپایگانی: ولو لم یتمکن من قراءتها صحیحة یلقّنه إیاها غیره علی النحو الصحیح ولو لم یوجد من یلقّنه فالأحوط أن یجمع بین الملحونة وترجمتها وبین أن یستنیب شخصاً یلبّی بدلًا عنه بعد أن یلبّی هو بنفسه «۴». السید الخامنئی: فإن لم یقدر علی التعلّم ولم یتمکّن من الأداء الصحیح بالتلقین تلفّظ بها کیفما یقدر والأحوط أن یستنیب مع ذلک «۵». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۲۰۲ السید الخوئی: فإذا لم یتعلّم تلک الألفاظ ولم یتیسّر له التلقین یجب علیه التلفّظ بها بالمقدار المیسور والأحوط فی هذه الصورة الجمع بین الإتیان بالمقدار الّذی یتمکّن منه والإتیان بترجمتها والإستنابة لذلک «۱». السید السیستانی: فإذا لم یتعلّم تلک الألفاظ ولم یتیسّر له التلقین اجتزأ بالتلفّظ بها ملحوناً إذا لم یکن اللحن بحدّ یمنع من صدق التلبیة علیها عرفاً، وإلّا فالأحوط الجمع بین الإتیان بمرادفها وبترجمتها والإستنابة فی ذلک «۲». السید الشبیری: من لم یحسن التلبیة الواجبة ولو بتلقین غیره إذا لم یستطع تعلّمها أولم یسعه الوقت لذلک تلزمه الإستنابة حینئذٍ والأحوط استحباباً أن یأتی بها هو أیضاً بأحسن ما یقدر علیه وإن کان بتلقین غیره «۳». *** الشیخ البهجة: فإذا لم یتعلّم تلک الألفاظ ولم یتیسّر له التلقین یجب علیه التلفّظ بها بالمقدار المیسور الّذی یتمکّن منه والأحوط فی هذه الصورة الجمع بین الإتیان بالمقدار الّذی یتمکّن منه والإتیان بترجمتها والإستنابة لذلک «۴» وقد مضی مثل ذلک. الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ الصافی: وإذا لم یتمکّن من قراءتها صحیحة یقف معه معلّم... إلی آخر ما ذکر فی الفرع الماضی «۶». الشیخ الفاضل: ومع عدم تمکّنه من التصحیح ولو بالتلقین فالأولی الجمع بین إتیانها بأی نحو أمکنه وترجمتها بلغته والأولی الإستنابة مع ذلک «۷». الشیخ المکارم: مضی کلامه دام ظلّه فی الفرع السابق «۸». الشیخ الوحید: مضی کلامه دام ظلّه فی الفرع السابق.

وظیفة الأخرس

فی التحریر م ۸:... والأخرس یشیر إلیها بإصبعه مع تحریک لسانه، والأولی الإستنابة مع ذلک ویلبّی عن الصبی غیر الممیّز. السید الخوئی: الأخرس یشیر إلی التلبیة بإصبعه مع تحریک لسانه والأولی أن یجمع بینها وبین الإستنابة «۱». السید السیستانی: أمّا الأخرس الأصمّ من الأول ومن بحکمه فیحرّک لسانه وشفتیه تشبیهاً بمن یتلفّظ بها مع ضمّ الإشارة بالاصبع إلیها أیضاً «۲». السید الگلپایگانی: وأمّا الأخرس فإنّه یشیر إلیها بإصبعه مع تحریک لسانه «۳». *** الشیخ البهجة: الأخرس یشیر إلی التلبیة بإصبعه مع تحریک لسانه مترافقاً مع النّیة قلباً وإذا لم یتمکّن من القیام بهذا العمل بنفسه یستنیب شخصاً یلبّی عنه کمثل الصبی غیر القادر علی التلفّظ والنّیة، والأولی أن یجمع بینها وبین الإستنابة «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ الصافی: نفس المتن المذکور عن السید الگلپایگانی قدس سره «۶». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر مع إضافة قوله دام ظلّه فی آخر الفرع: (وعن المغمی علیه أیضاً) «۷». الشیخ المکارم: یشیر الأخرس بدل النطق بالتلبیة بیده ویحرّک لسانه حسب المعمول والأفضل مضافاً إلی ذلک الإستنابة فی التلبیة أیضاً ولکن لا یجب ذلک «۸». الشیخ الوحید: الأحوط فی الأخرس أن یجمع بین الإشارة إلی

التلبیة بإصبعه مع تحریک لسانه والإستنابة لها «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۰۴ الشیخ النوری: الأخرس یشیر إلی التلبیة بإصبعه مع تحریک لسانه، والأولی أن یجمع بینها وبین الإستنابة «۱».

لا ینعقد الإحرام إلّابالتلبیة

فی التحریر م ۹: لاـ ینعقد إحرام عمرة التمتع وحجّه ولاـ إحرام حجّ الإفراد ولا إحرام العمرة المفردة إلّابالتلبیة... السید الگلپایگانی: التلبیة وهی الّتی لاـ ینعقد الإحرام إلّابها فی غیر حجّ القران، أمّا فیه... «۲» السید الخوئی: لا ینعقد إحرام حجّ التمتّع وإحرام عمرته وإحرام حج الإفراد وإحرام العمرة المفردة إلّابالتلبیة «۳». السید السیستانی: المتن المذکور «۴». السید الشبیری: فی مسألة ۱۶۵: ینعقد الإحرام بالتلبیة وبها یصبح الإنسان محرماً فتحرم علیه بالتلبیة تروک الإحرام وفی مسألة ۱۶۷: لا ینعقد الإحرام إلّابالتلبیة «۵». السید الخامنئی: لا ینعقد إحرام حجّ التمتع وعمرته وحجّ الإفراد والعمرة المفردة إلّا بالتلبیة «۶». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی فی المقدار الّذی أوردناه «۷». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور. «۸» الشیخ الصافی: التلبیة وهی الّتی لا ینعقد الإحرام إلّابها فی غیر حجّ القران... إلی آخر ما ذکر من السید الگلپایگانی «۹». الشیخ الفاضل: نفس متن التحریر فی المقدار المذکور. «۱۰» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۰۵ الشیخ المکارم: لا یحرم شیء من المحرّمات قبل التلبیة وفی الحقیقة تکون التلبیة بمثابة تکبیرة الإحرام فی الصلاة الّتی ما لم یقلها المصلّی لا یقال عنه إنّه دخل فی الصلاة «۱». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ النوری: لا ینعقد إحرام حجّ الّتمتع وإحرام عمرته وإحرام حجّ الإفراد وإحرام العمرة المفردة إلّابالتلبیة... «۳».

الإشعار والتقلید

فی التحریر م ۹:... وأمّا فی حج القران فیتخیّر بینها وبین الإشعار أو التقلید والإشعار مختصّ بالبدن والتقلید مشترک بینها وبین غیرها من أنواع الهدی... لکن الأحوط مع إختیار الإشعار والتقلید ضمّ التلبیة أیضاً والأحوط وجوب التلبیة علی القارن وإن لم یتوقف انعقاد إحرامه علیها فهی واجبة فی نفسها علی الأحوط. السید الگلپایگانی: المتن المذکور «۴». السید الخوئی: وأمّا حج القران فکما یتحقق إحرامه بالتلبیة یتحقق بالإشعار أو التقلید والإشعار مختص بالبدن والتقلید مشترک بین البدن وغیرها من أنواع الهدی والأحوط التلبیة علی القارن، وإن کان عقد إحرامه بالإشعار أو التقلید «۵». السید السیستانی: المتن المذکور إلی قوله مدّ ظلّه: (والأحوط الأولی أن یلبّی القارن وإن کان عقد إحرامه بالإشعار أو التقلید) «۶». *** الشیخ البهجة: وأمّا حج القران فکما یتحقق إحرامه بالتلبیة یتحقق بالإشعار أو التقلید والإشعار مختص بالبدن والتقلید مشترک بین البدن وغیرها من أنواع الهدی، والتلبیة مستحبّة للقارن وإن کان عقد إحرامه بالإشعار أو التقلید «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۰۶ الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ الصافی: أمّا فیه (حج القران) فإحرامه بها أو بالإشعار المختص بالبدن أو بالتقلید المشترک بینها وبین سائر النعم ویستحب أن یجمع القارن بین الثلاثة أی التلبیة والإشعار والتقلید، ولکن بأیّ واحد بدأ فقد انعقد إحرامه به «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر إلی جملة: (والأحوط وجوب التلبیة علی القارن) فإنّه دام ظلّه علق علیها بقوله: بل الأحوط الأولی لعدم الدلیل علی الوجوب النفسی بوجه «۳». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله دام ظلّه: والأحوط وجوباً الجمع بین الإشعار والتقلید فی البدن، والأحوط الأولی التلبیة وإن کان عقد إحرامه بالاشعار أو التقلید «۴».

نسیان التلبیة

فی التحریر م ۱۰: لو نسی التلبیة وجب علیه العود إلی المیقات لتدارکها وإن لم یتمکّن یأتی فیه التفصیل المتقدم فی نسیان الإحرام

علی الأحوط لو لم یکن الأقوی ولو أتی قبل التلبیة بما یوجب الکفّارة لم تجب علیه لعدم إنعقاده إلّابها. السید الگلپایگانی: ولو نسی أن یلبّی فی المیقات وتذکّر بعد أن جاوزه ولو بعد دخول الحرم یجب علیه الرجوع إلی المیقات أن تمکّن من ذلک وإلّا یرجع إلی جهة المیقات بمقدار ما یمکنه وإلّا یأتی بها من مکانه «۵». السید السیستانی: س: شخص نسی أن یلبّی فی المیقات ولم یذکر حتی وصل مکّة المکرّمة؟ ج: إذا أمکنه الرجوع إلی المیقات لزم الرجوع إلی المیقات والإحرام منه وإلّا ففیه صور ذکرناها فی المسألة ۱۶۹ من المناسک فمن أراد فلیراجع «۶». السید الخوئی: إذا نسی التلبیة وجب علیه العود إلی المیقات لتدارکها وإن لم یتمکّن آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۰۷ أتی بها فی مکان التذکّر. أقول: هذا المتن هو الّذی ذکره صاحب العروةالوثقی قدس سره ووافقه السید الخوئی قدس سره. السید الشبیری: من لم یلبّ القدر الواجب من التلبیة لعذر أو غیره لم ینعقد إحرامه فلا یجوز له أن یتجاوز عن المیقات ولا یحرم علیه تروک الإحرام... «۱». السید الخامنئی: فإن نسی التلبیة وتذکّر بعد إتمام مناسک الحج أو بعد الوقوفین أو فی مکان لا یمکنه تدارک الحج صحّ عمله والظاهر إلحاق الجاهل بالحکم بالناسی، والأحوط إستحباباً فی صورة الجهل والنسیان إعادة الحج من قابل «۲». *** الشیخ التبریزی: س: شخص نسی أن یلبّی فی المیقات ولم یذکر حتی وصل إلی مکّة المکرّمة فما حکمه؟ ج: هو ممن ترک الإحرام نسیاناً ومرّ حکمه فی الأجوبة السابقة- الصراط الرابع ص ۱۱۱ وقال مدّظلّه فی جواب من سئل عن شخص لبس ثوبی الإحرام ونوی عمرة التمتّع إلّاانّه ترک التلبیة لنسیانه أو لجهله بالحکم وبعد ما قطع مسافة وابتعد عن مسجدالشجرة التفت إلی جهله أو نسیانه فأجاب دام ظلّه بأنّه: إن ابتعد عن البیداء یرجع إلی ذی الحلیفة ویحرم فیها إن تمکّن وإلّا فمن الجحفة. الشیخ الصافی: امّا إذا نسی التلبیة فی مکان الإحرام وهو المیقات ثمّ تذکّر بعد ذلک وقد تجاوز المیقات فحینئذ یجب علیه الرجوع إلی المیقات لیتدارکها إذا تمکّن من ذلک إلی آخر ما ذکرناه من السید الگلپایگانی قدس سره «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۴».

الواجب من التلبیة

فی التحریر م ۱۱: الواجب من التلبیة مرّة واحدة، نعم یستحب الاکثار بها وتکرارها ما استطاع.... السید السیستانی: الواجب من التلبیة مرّة واحدة، نعم یستحب الاکثار منها آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۰۸ وتکرارها ما استطاع «۱». السید الخوئی: الواجب من التلبیة مرّة واحدة، نعم یستحب الاکثار بها وتکریرها ما استطاع... «۲». السید الگلپایگانی: والواجب قراءة التلبیات الأربع مرّة واحدة وبها ینعقد الإحرام ویستحب أن یکررها فی وقت الیقظة من النوم وبعد کل فریضة... «۳». السید الخامنئی: الواجب من التلبیة ذکرها مرّة واحدة ولکن یستحب تکرارها ما أمکن «۴». السید الشبیری: لا تجب التلبیة إلّامرة واحدة ولکن یستحب تکرارها والاکثار منها ما وسعه «۵». *** الشیخ البهجة: مناسک الفارسی الطبع الأخیر ص ۹۱؛ لا- یجب التلفّظ بالتلبیة فی عقد الإحرام إلّامرّة واحدة، لکن یستحب التکرار. الشیخ الفاضل: الواجب من التلبیة مرة واحدة، نعم یستحب الاکثار بها وتکریرها ما استطاع... «۶». الشیخ المکارم: یجب فی الإحرام الإتیان بالتلبیة (علی النحو الّذی مرّ) مرّة واحدة ویستحب بعد ذلک تکرار التلبیة فی الحالات المختلفة بقدر الإمکان... «۷».

لبس الثوبین

فی التحریر: الثالث من الواجبات، لبس الثوبین بعد التجرّد عمّا یحرم علی المحرم لبسه یتزر بأحدهما ویتردّی بالآخر والأقوی عدم کون لبسهما شرطاً فی تحقق الإحرام بل واجباً تعبّدیاً... السید الخوئی: الأمر الثالث: لبس الثوبین بعد التجرّد عمّا یجب علی المحرّم اجتنابه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۰۹ وفی مسألة ۱۸۸: لبس الثوبین للمحرم واجب تعبّدی ولیس شرطاً فی تحقق الإحرام علی الأظهر «۱». السید السیستانی: المتن مع قوله مدّظله: لبس الثوبین للمحرم واجب استقلالی ولیس شرطاً فی تحقق الإحرام علی

الأظهر «۲». السید الشبیری: الثانی من واجبات الإحرام لبس ثوبی الإحرام علی الرجال علی المشهور «۳». السید الگلپایگانی: الأوّل لبس ثوبی الإحرام للرجال بعد نزع المخیط والأقوی إلحاق النساء بالرجال فی لزوم لبس الثوبین... «۴». السید الخامنئی: الثالث لبس الثوبین وهما الإزار والرداء... «۵». *** الشیخ البهجة: الأمر الثالث، لبس الثوبین بعد التجرّد عما یجب علی المحرم إجتنابه ویستثنی من ذلک الصبیان فیجوز تأخیر تجریدهم... «۶». الشیخ التبریزی: الأمر الثالث: لبس الثوبین بعد التجرّد إلی آخر ما ذکرنا من عبارات السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الصافی: الأول من واجبات الإحرام لبس ثوبی الإحرام للرجال بعد نزع المخیط والأولی بل الأحوط إلحاق النساء بالرجال فی لزوم لبس الثوبین... «۸». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۹». الشیخ المکارم: الثالث لبس ثوبی الإحرام، یجب علی من یرید لبس ثوبی الإحرام أن ینزع قبل ذلک الثیاب الّتی یحرم علی المحرم لبسها ثمّ یلبس ثوبی الإحرام «۱۰». الشیخ الوحید: الأمر الثالث لبس الثوبین بعد التجرّد عمّا یجب علی المحرم إجتنابه إلی قوله مدّ ظلّه: لبس الثوبین للمحرم واجب تعبّدی مستقل ولیس شرطاً دخیلًا فی تحقق آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۱۰ الإحرام، والأحوط أن یکون لبسهما علی الطریق المألوف «۱». الشیخ النوری: الأمر الثالث: لبس الثوبین بعد التجرّد عمّا یجب علی المحرم إجتنابه... «۲».

حکم عقد الثوبین

فی التحریر فی مسألة لبس الثوبین:... الأحوط عدم عقد الثوبین ولو بعضهماببعض وعدم غرزهما بإبرة ونحوها، لکن الأقوی جواز ذلک کلّه... نعم لا یترک الإحتیاط بعدم عقد الإزار علی عنقه... السید الگلپایگانی: والأحوط أن لا یعقد الرداء فی عنقه بل مطلقاً حتی فی غیر العنق ولا یغرزه بإبرة أو نحوها مثل الدبوس والقراضة «۳». السید الخامنئی: لا یجوز عقد الإزار علی العنق ولکن لا مانع من عقده بإبرة وأمثالها أو عقد بعضه بالبعض الآخر ما لم یخرج عن کونه إزاراً وأمّا الرداء فلا مانع من عقده مطلقاً ما لم یخرج عن کونه رداءاً «۴». السید الخوئی: الأحوط أن لا یعقد الإزار فی عنقه بل لا یعقده مطلقاً ولو بعضه ببعض ولا یغرزه بإبرة ونحوها، والأحوط أن لا یعقد الرداء أیضاً ولا بأس بغرزه بالإبرة وأمثالها «۵». السید السیستانی: المتن المذکور «۶». *** الشیخ البهجة: گذاردن سنگ در جامه احرام و بستن آن با نخ و امثال آن مانعی ندارد ولی بنابر احوط از گره زدن جامه احرام خودداری شود «۷». الشیخ التبریزی: زدن سوزن قفلی به لباس احرام مانع ندارد گرچه احتیاط مستحب ترک آن است، امّا گره زدن لباس احرام در گردن بلکه مطلقاً ترک شود بنابر آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۱۱ احتیاط واجب، احتیاط آن است که رداء گره نزند، ولی با سنجاق و یا سنگ قرار دادن، دو طرف آنرا به هم برسانند مانعی ندارد «۱». الشیخ الصافی: والأحوط عدم عقد الرداء فی عنقه بل مطلقاً حتی فی غیر العنق ولا یغرزه بإبرة ونحوها مثل الدبوس والچلّاب والقراضة، نعم لا مانع من وضع حجر صغیر لیکون ثقلًا لحفظ الرداء، أمّا شدّ طرفی الرداء علی حجر واحد فوق الصدر لیصیر کالقمیص فلا یجوز ذلک، کما لا یجوز شق الرداء وإدخال الرأس فیه فإنّه یخرج عن کونه رداءاً «۲». الشیخ الفاضل: نفس متن التحریر فی المقدار الّذی ذکرناه عن السید الإمام قدس سره «۳». الشیخ المکارم: الأحوط وجوباً أن لا یعقد الازار وراء الرقبة، أمّا عقده عند الظهر أو الخاصرة فلا مانع منه ولا إشکال فیه وأفضل الطرق هو شدّ حزام فوق الإزار، أمّا عقد الرداء من الجانبین فلا إشکال فیه وهکذا شدّه بواسطة الدُّبوس أو وضع حجر فی جانب من القماش (القطیفة) ثمّ شدّ خیط أو حبل حوله فی الطرف الآخر منه کما یفعله بعض الحجاج وإن کان ترک جمیع هذه الامور أولی «۴».

لا یجب إستدامة اللبس

فی التحریر م ۱۸: لا تجب إستدامة لبس الثوبین بل یجوز تبدیلهما ونزعهما لإزالة الوسخ أو للتطهیر بل الظاهر جواز التجرّد منهما فی الجملة. السید الخوئی: لا تجب الإستدامة فی لباس الإحرام فلا بأس بإلقائه عن متنه لضرورة أو غیر ضرورة کما لا بأس بتبدیله علی أن یکون البدل واجداً للشرائط «۵». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۶». السید الگلپایگانی: ولا یجب علی المحرم استدامة لبس

الثوبين، فيجوز أن ينزعهما أو يبـدلهما أو يتجرد منهما ويبقى عارياً فى مكان يأمن من النظارة، ولا فرق فى ذلك بين آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۱۲ الرجال والنساء «۱». السيـد الشبيرى: لا تجب الإستدامة فى لباس الإحرام فلا بأس بإلقائه عن متنه لضرورة أو غير ضرورة... «۲». *** الشيـخ البهجة: لاتجب الإسـتدامة فى‌لباس الإحرام إلى‌آخر ماذكره‌السيـد الخوئى قدس سره «۳». الشيخ التبريزى: نفس المتن من السيـد الخوئى قدس سـره «۴». الشيـخ الصـافى: كما لا يجب إدامـة لبس الثوبين إلى آخر ما ذكره السيـد الگلپايگانى قدس سره «۵». الشيـخ الفاضـل: نفس المتن المـذكور من التحرير «۶». الشيـخ المكـارم: لا يجب ارتـداء ثوبى الإحرام دائماً بل يجوز نزعهمـا للغسل أو التبـديل أو لغرض آخر «۷». الشيـخ الوحيد: لا تجب الإسـتدامة فى‌لباس الإحرام إلى‌آخر ماذكرالسيـد الخوئى قدس سره «۸». الشيـخ النورى: لا يجب الإسـتدامة فى لباس الإحرام فلا بأس بإلقائه عن متنه لضرورة أو غير ضرورة كما لا بأس بتبديله على أن يكون البدل واجداً للشرائط «۹».

شرايط الثوبين

فى التحرير م ۲۰: يشترط فى الثوبين أن يكونـا ممـا تصـحّ الصـلوة فيهمـا فلاـ يجوز فى الحرير وغير المـأكول والمغصوب والمتنجّس بنجاسة غير معفوّة فى الصلاة بل الأحوط للنساء أيضاً أن لا يكون ثوب إحرامهنّ من حرير خالص بل الأحوط لهن عدم لبسه إلى آخر الإـحرام. السيد الخوئى: يعتبر فى الثوبين نفس الشـروط المعتبرة فى لباس المصـلّى إلى قوله: آراء المراجع فى الحـج، ج۱، ص: ۲۱۳ ويلزم طهارتهما كذلك، نعم لا بأس بتنجّسهما بنجاسة معفوة عنها فى الصلاة «۱». السيد السيستانى: المتن إلّاقوله مدّظلّه: ولا من أجزاء السباع بل مطلق ما لا يؤكل لحمه على الأحوط «۲». السيد الگلپايگانى: ويشترط فيهما أيضاً أن يكونا ممّا تصحّ الصلوة فيه للرجال «۳». السيـد الخامنئى: يشترط فى الثوبين الشـروط المعتبرة فى لباس المصلّى... «۴». السـيد الشبيرى: يشترط فيمـا يلبسه المحرم حال الإحرام رجلًا كان أو إمرأة ما يشترط فى لباس المصـلّى... «۵» *** الشيـخ البهجـة: يعتبر فى الثوبين على الأحوط نفس الشـروط المعتبرة فى لباس المصـلّى فيلزم أن لا يكونا من الحرير الخالص إلى قوله: ويلزم طهارتهما، نعم لا بأس بتنجّسـهما بنجاسـة معفوة عنها فى الصـلاة «۶». الشيـخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السـيد الخوئى قدس سره «۷». الشيـخ الصافى: ويشترط فيهما أيضاً أن يكونا مما تصـحّ الصـلاة فيه للرجـال، ولاـ يجوز الإـحرام فى المتنجّس ولا فيما لا يؤكل لحمه ولا فى المغصوب ولا فى المـذهب، ولا فى الحرير حتى للنساء على الأحوط «۸». الشيـخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۹». الشيـخ المكارم: كلّما يشترط فى لباس المصلّى يشترط أيضاً فى ثوبى الإـحرام وعلى هـذا يجب أن يكون ثوبـا الإـحرام طاهرين وأن لا يكونا من أجزاء الحيوان الحرام اللحم... «۱۰». الشيخ الوحيـد: يعتبر فى الثوبين ما يعتبر فى لباس المصـلّى وجوداً وعـدماً... «۱۱» الشيـخ النورى: يعتبر فى الثوبين نفس الشـروط المعتبرة فى لباس المصلّى... «۱۲».

عدم جواز الإحرام فى الثوب الرقيق

فى التحرير م ۲۱: لاـ يجـوز الإـحرام فى إزار رقيـق بحيـث يرى الجسم من ورائه والأـولى أن لاـ يكـون الرداء أيضـاً كـذلك. السيـد الگلپايگـانى: ويشترط فى الإزار والرداء أن لا يكونا خفيفين حاكيين للبشـرة «۱». السـيد الخوئى: يلزم فى الإزار أن يكون ساتراً للبشرة غير حـاك عنهـا والأـحوط اعتبـار ذلك فى الرداء أيضاً «۲». السـيد السيسـتانى: الأـحوط فى الإزار أن يكون جميعه ساتراً للبشـرة غير حـاك عنهـا ولاـ يعتبر ذلـك فى الرداء «۳». السـيد الشـبيرى: فى جـواب المسائـل- يجب سـتر جميع البـدن على المرأة مـا عـدا الوجه والكفين لكن الستر لا يكون شـرطاً فى صحة أفعال الحج ما عدا صلاة الإحرام، وصلاة الطواف «۴». السيد الخامنئى: يشترط فى الإزار أن لاـ يكون حاكيـاً عن البشـرة بينهمـا ولا يشترط ذلك فى الرداء ما لم يخرج عن صـدق المسمّى «۵». *** الشيـخ البهجة: يلزم فى الاـزار أن يكون سـاتراً للبشـرة غير حـاك عنهـا والأحوط اعتبار ذلك فى الرداء أيضاً «۶». الشيـخ التبريزى: نفس المتن المـذكور عن

السيد الخوئى قدس سره «۷». الشيخ الصافى: ويشترط فيهما (الإزار والرداء) أن لا يكونا رقيقين حاكيين آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۱۵ للبشرة «۱». الشيخ الفاضل: المتن المذكور عن السيد الإمام قدس سره إلّاقوله: والأولى (بل الأحوط) أن لا يكون الرداء أيضاً كذلك «۲». الشيخ المكارم: يجب أن لا يكون الإزار شفافاً يرى ما تحته والأحوط أن لا يكون الرداء كذلك أيضاً «۳». الشيخ الوحيد: يلزم فى الإزار أن يكون ساتراً للبشرة غير حاك عنها بمقدار العورة وعلى الأحوط فى الزائد عليه من السرّة إلى الركبة والأحوط استحباباً اعتبار ذلك فى الرداء «۴».

حكم ثوب الإحرام للنساء

فى التحرير م ۲۲: لا يجب على النساء لبس ثوبى الإحرام فيجوز لهنّ الإحرام فى ثوبهنّ المخيط. السيد الخوئى: يختص وجوب لبس الإزار والرداء بالرجال دون النساء فيجوز لهنّ أن يحرمن فى ألبستهنّ العادية... «۵». السيد السيستانى: نفس المتن المذكور «۶». السيد الخامنئى: يختص وجوب لبس الثوبين بالرجل وأمّا المرأة فيجوز لها الإحرام فى ثوبها سواء كان مخيطاً أم لا... «۷». السيد الشبيرى: لزوم ثوب الإحرام فى ثوب خاص مختصّ بالرجال ويجوز للنساء الإحرام فى ثيابهنّ الإعتيادية «۸». السيد الگلپايگانى: والأقوى إلحاق النساء بالرجال فى لزوم لبس الثوبين لكن يجوز لهنّ نزعهما بعد عقد الإحرام والإقتصار على الثياب المتعارفة «۹». *** الشيخ البهجة: يختص وجوب لبس الإزار والرداء بالرجال دون النساء فيجوز لهنّ آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۱۶ أن يحرمن فى ألبستهنّ العادية على أن تكون واجدة للشرائط المتقدمة «۱» أقول: هذا هو الذى ذكرناه عن السيد الخوئى قدس سره. الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۲». الشيخ الصافى: والأولى بل الأحوط إلحاق النساء بالرجال فى لزوم لبس الثوبين لكن يجوز لهنّ نزعهما بعد عقد الإحرام والإقتصار على ملابسهنّ الإعتيادية «۳». الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير إلّاأنّه دام ظلّه علّق على قول الإمام (لا يجب على النساء لبس ثوبى الإحرام) بقوله: بل مقتضى الإحتياط اللبس دون ثوبهنّ فى حال النيّة والتلبية فقط «۴». أقول: الّذى يخطر ببالى أنّه دام ظلّه رجع أخيراً عن هذا الإحتياط. الشيخ المكارم: هذا الحكم خاص بالرجال ولا يجب على النساء لبس هذين الثوبين لا تحت لباسهنّ ولا فوق لباسهنّ «۵». الشيخ الوحيد: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره مع حذف كلمة العادية «۶». الشيخ النورى: يختصّ وجوب لبس الإزار والرداء بالرجال دون النساء... «۷».

لزوم تطهير الثوبين أو التبديل

فى التحرير م ۲۳: الأحوط تطهير ثوبى الإحرام أو تبديلهما إذا تنجّسا بنجاسة غير معفوّة سواء كان فى أثناء الأعمال أم لا والأحوط المبادرة إلى تطهير البدن أيضاً حال الإحرام ومع عدم التطهير لا يبطل إحرامه ولا تكون عليه كفّارة. السيد الگلپايگانى: ولو تنجّس أحدهما أو كلاهما فالأحوط استحباباً للمحرم تبديل المتنجّس أو تطهيره وكذا تطهير البدن لو تنجّس «۸». السيد الخوئى: إذا تنجّس أحد الثوبين أو كلاهما بعد التلبّس بالإحرام فالأحوط آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۱۷ المبادرة إلى التبديل أو التطهير «۱». السيد السيستانى: نفس المتن المذكور «۲». السيد الشبيرى: ولو تنجّس أحد الثوبين أو كلاهما لزم على الأحوط الوجوبى المبادرة إلى التبديل أو التطهير أو النزع لو لم يجب لبسه «۳». *** الشيخ البهجة: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره مع إضافة قوله دام ظلّه: ولا يجب على المحرم تطهير بدنه إذا تنجّس بناءاً على الأظهر «۴». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ الصافى: وإذا تنجّس أحدهما أو كلاهما فالأحوط إستحباباً للمحرم تبديل المتنجّس أو تطهيره. أقول: هذا متن مناسك السيد الگلپايگانى قدس سره وفى متن السيد قدس سره إضافة، هى: وكذا تطهير البدن لو تنجّس، ولكنّ الشيخ دام ظلّه لم يتعرّض لهذه الإضافة «۶». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير إلى جملة: والأحوط المبادرة إلى تطهير البدن أيضاً، فإنّه دام ظلّه علّق عليها بقوله: ولازمه إعتبار الطهارة حال الإحرام أيضاً مع أنّه لا دليل على شىء من الأمرين سوى الأولويّة ويمكن الخدشة

فيها «۷». الشيخ المكارم: إذا تنجّس لباس الإحرام يجب غسله وتطهيره فوراً وإذا تعذّر ذلك وجب تطهيره متى أمكنه ذلك، وإذا تنجس الرداء جاز رفعه عن بدنه موقتاً «۸». الشيخ الوحيد: نفس المتن من السيد الخوئى قدس سره إلّافى قوله: (فالأحوط المبادرة) فإنّ الشيخ دام ظلّه قال: فالأقوى لزوم المبادرة «۹». الشيخ النورى: إذا تنجّس أحد الثوبين أو كلاهما بعد التلبّس بالإحرام فالأحوط المبادرة إلى التبديل أو التطهير «۱۰».

اشتراط المنسوج فى الثوبين

فى التحرير م ۲۴: الأحوط أن لا يكون الثوب من الجلود وإن لا يبعد جوازه إن صدق عليه الثوب كما لا يجب أن يكون منسوجاً فيصحّ فى مثل اللبد مع صدق الثوب. السيد الخامنئى: لا يشترط فى الثوبين أن يكونا من المنسوج ولذا لا مانع من الإحرام فى ثوب من الجلد أو النايلون أو البلاستيك فيما إذا صدق عليه أنّه ثوب وكان لبسه متعارفاً كما لا مانع من الإحرام فى مثل اللبد كذلك «۱». السيد الگلپايگانى: والأحوط فى ثوبى الإحرام أن لا يكونا من الجلود وإن كانت ممّا يؤكل لحمه وأن يكونا منسوجين لا ملبدين «۲». السيد الخوئى: الأحوط فى الثوبين ان يكونا من المنسوج ولا يكونا من قبيل الجلد والملبّد «۳». السيد السيستانى: الأحوط الأولى فى الثوبين أن يكونا من المنسوج ولا يكونا من قبيل الجلد والملبّد «۴». *** الشيخ البهجة: الأقوى جواز الإحرام فى كلّ ما يجوز الصلاة فيه حتى لو كان من الجلد أو غير المنسوج «۵». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور عن السيد الخوئى قدس سره «۶». الشيخ الصافى: والأحوط إستحباباً فى الثوبين أن يكونا منسوجين مثل (مناشف الحمام) لا ملبّدين «۷». الشيخ المكارم: ولكن لا يشترط نوع أو لون خاص فى ثوبى الإحرام ولكن يجب أن لا يكونا مخيطين على كلّ حال «۸». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۱۹ الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور عن الإمام قدس سره «۱». الشيخ الوحيد: نفس المتن المذكور عن السيد الخوئى قدس سره «۲». الشيخ النورى: الأحوط فى الثوبين أن يكونا من المنسوج ولا يكونا من قبيل الجلد «۳».

عدم إشتراط الإحرام بالطهارة

فى التحرير م ۲۷: لا يشترط فى الإحرام الطهارة من الحدث الأصغر ولا الأكبر فيجوز الإحرام حال الجنابة والحيض والنفاس. السيد الخوئى م ۱۸۳: لا يشترط الطهارة عن الحدث الأصغر والأكبر فى صحة الإحرام فيصح الإحرام من المحدث بالأصغر أو الأكبر كالجنب والحائض والنفساء وغيرهم «۴». السيد السيستانى: المتن المذكور «۵». السيد الگلپايگانى: ولا يشترط صحة الإحرام الطهارة من الحدث الأكبر فضلًا عن الأصغر فيصح الإحرام من الجنب والحائض والنفساء غير المتوضىء ولكن بدون صلاة الإحرام لأنّ الصلاة لا تصحّ إلّابطهور «۶». السيد الخامنئى: لا يشترط فىصحة الإحرام الطهارة من الحدث الأصغر والأكبر «۷». السيد الشبيرى: يجب عقد نية الإحرام والتلبية بعد الصلاة ولا ينعقد الإحرام بدونها إلّا إذا صدر عن جهل منه بشرطيته للإحرام ولم يلتفت فى الميقات ولا فرق بين أن تكون هذه الصلاة واجبة أو مستحبة، صلاة واحدة أو أكثر، بل تكفى الصلاة لتحية المسجد وإن كانالأفضل أنيكون بعد فريضة الظهر كماأنّه يستحبإيقاع الإحرامعندزوال الشمس «۸». أقول: يستفاد من كلامه دامظلّه أنّ الإحرام لا يتحقق بدون الطهارة لأنّه مشروط بالصلاة والصلاة مشروطة بالطهارة ولكنّه دامظلّه رجع أخيراً عن هذه الفتوى إلى الإحتياط. آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۲۰ الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۱». الشيخ التبريزى: نفس المتن «۲». الشيخ الصافى: ولا تجب الطهارة من الحدث حال الإحرام فيجوز الإحرام من الجنب والحائض والنفساء وغير المتوضىء إلّالصلاة الإحرام فإنّ الصلاة لا تصح إلّا بطهور «۳». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۴». الشيخ الوحيد: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵».

الخطأ فی النیة

فی التحریر م ۷: لو نوی مکان عمرة التمتّع حجّه جهلًا فإن کان من قصده إتیان العمل الذی یأتی به غیره وظنّ أنّ ما یأتی به أوّلًا اسمه الحج فالظاهر صحته ویقع عمرة، وأمّا لو ظنّ أنّ حجّ التّمتع مقدّم علی عمرته فنوی الحجّ بدل العمرة لیذهب إلی عرفات ویعمل عمل الحجّ ثمّ یأتی بالعمرة فإحرامه باطل یجب تجدیده فی المیقات إن أمکن وإلّا فبالتفصیل الّذی مرّ فی ترک الإحرام. السید الشبیری: لو تلفّظ بحجّ التمتع بدلًا عن عمرة الّتمتع عند عقد الإحرام بها أو أخطره فی ذهنه کذلک، فإن کان من نیّته أن یأتی بما یأتی به أمثاله إلّاأنّه ظنّ أنّ القسم الأوّل منه حج الّتمتع ففی مثل ذلک صحّ عمله وکذا یحکم بصحّة عمله لو قصد أداء المطلوب الفعلی للشارع منه فذکر اسم الحج اشتباهاً «۶». *** الشیخ التبریزی: س: إذا نوی حج الّتمتع عند الإحرام لعمرة التمتع نتیجة الجهل بالتسمیة أو الغفلة مثلًا هل تصح عمرته و یصح حجّه؟ ج: نعم تصحّ عمرته وحجّه إذا کان قصده الإتیان بالوظیفة الفعلیة «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۲۱ الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۱» وفی مناسکه العربی «۲»: إذا نوی لجهل أو غیره حجّ الّتمتع بدلًا من عمرة الّتمتع فإن کان بقصد تأدیة العمل الّذی یؤدّیه الجمیع وظنّ أنّ جزئه الأوّل یسمّی حجّ الّتمتع فالظاهر أنّ عمله صحیح ویقع عمرة الّتمتع «۳».

الإحرام فی الطائرة مع المحاذاة

السید السیستانی: فی کفایتها إشکال «۴». آقای شبیری: احرام در مقدار هوایی که عرفاً تابع زمین است مجزی است و در غیر آن مجزی نیست. (کتبی) *** آقای صافی: اگر محاذات را تشخیص بدهد مجزی است (کتبی) و در جواب دیگری فرمودند: محل اشکال است. آقای تبریزی: مجزی نیست (کتبی) آقای بهجت: کفایت احرام در فوق مسجد شجره محل اشکال بلکه محل منع است و حکم کسی را دارد که بدون احرام اعمال را انجام داده است. آقای مکارم: صدق محاذات مشکل است (شفاهی)

میقات العقیق

فی التحریر: الثانی العقیق، وهو میقات أهل نجد والعراق ومن یمرّ علیه من غیرهم وأوّله المسلخ، ووسطه غمرة، وآخره ذات عرق، والأقوی جواز الإحرام من جمیع مواضعه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۲۲ إختیاراً والأفضل من المسلخ.... السید الخوئی: الثانی وادی العقیق، وهو میقات أهل العراق ونجد وکلّ من مرّ علیه من غیرهم وهذا المیقات له أجزاء ثلاثة، المسلخ وهو إسم لأوّله والغمرة وهو إسم لوسطه وذات عرق وهو إسم لآخره والأحوط الأولی أن یحرم المکلّف قبل أن یصل ذات عرق فیما إذا لم تمنعه عن ذلک تقیة أو مرض «۱». السید الگلپایگانی: الثانی: وادی العقیق إلی قوله طاب ثراه: والأفضل أن یحرم الحاج من المسلخ لو کان یعرفه وإلّا فالأحوط تأخیره إلی أن یتحقق عنده الوصول إلی وادی العقیق ولا یؤخّره إلی ذات عرق «۲». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». السید الخامنئی: الثانی: وادی العقیق إلی قوله دام ظلّه: ویجزی الإحرام من جمیع مواضعه «۴». *** الشیخ البهجة: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره مع إضافة قوله دام ظلّه بعد المتن المزبور: الحکم بخروج ذات عرق عن العقیق والمیقات خلاف المشهور وضعیف «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الصافی: الثانی: العقیق إلی قوله دام ظلّه: والأفضل أن یحرم الحاج من المسلخ إذا کان یعرفه إلی آخر ما نقلناه عن السید الگلپایگانی قدس سره «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر فی المقدار الّذی نقلناه عنه «۸». الشیخ المکارم: الثالث: العقیق إلی قوله دام ظلّه: ویجوز الإحرام من کل هذه الأقسام وإن کان الأفضل الإحرام من المسلخ وهو القسم الأوّل «۹». الشیخ الوحید: الثانی: وادی العقیق وله أجزاء ثلاثة: المسلخ وهو إسم لأوّله ولا یجوز الإحرام قبله علی الأحوط إلی قوله: والأحوط عدم تأخیر الإحرام من الغمرة فیما

آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۲۳ إذا لـم تمنعه من ذلـک تقیـة أو مرض «۱». الشیـخ النوری: المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۲».

میقات الجحفة

فی التحریر: الثالث: الجحفة وهی لأهل الشام ومصر ومغرب ومن یمرّ علیها من غیرهم. السید الخوئی: المتن المذکور من السید الإمام، مع إضافـة قوله طـاب ثراه: إذا لم یحرم من المیقات السابق علیها «۳». السـید الخامنئی: ما یقرب من المتن المذکور مع إضافة قوله دام ظلّه: ویجزی الإحرام من المسجد وغیره من مواضعها «۴». السید السیستانی: الثالث: الجحفة وهی میقات أهل الشام ومصر والمغرب بل کلّ من یمرّ علیها حتّی من مرّ بـذی الحلیفة ولم یحرم منها لعذر أو بدونه علی الأظهر «۵». *** الشیخ البهجة: الثالث: الجحفة بنحو ما مرّ من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الصافی: الثالث: الجحفة وهو لأهـل الشـام ومصـر ومن یمرّ علی طریقهم إلی مکّـهٔ من أهـل الآفـاق والأقطـار والأمصـار الأـخری، إذا لم یمّروا بمیقات آخر أو مرّوا بمیقات وتجاوزوه بدون إحرام ولم یمکنهم الرجوع إلیه والإحرام منه فیتعین علیهم الإحرام من جحفة «۸». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۹». الشـیخ المکارم: الجحفـة وهو میقات کلّ من یعبر من هناک، وفی الجحفـة مسـجد آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۲۴ یجوز الإـحرام من داخله أو خـارجه والأفضل أن یکون من داخله «۱». الشیـخ الوحید: الجحفة وهی میقات أهل الشام ومصر والمغرب وکلّ من یمرّ علیها من غیرهم «۲».

میقات یلملم

فی التحریر: یلملم وهو لأهـل یمن ومن یمرّ علیه. السـید الخوئی: وهو میقـات أهل الیمن وکلّ من یمرّ من ذلک الطریق، ویلملم إسـم لجبل «۳». السـید الخامنئی: المتن مع إضافة قوله دام ظلّه: ویجزی الإحرام من جمیع مواضعه «۴». السید السیستانی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵». السید الگلپایگانی: الخامس یلملم وهو جبل من جبال تهامة وهو میقات أهل الیمن ومن عبر من طریقهم إلی مکّهٔ «۶». *** الشـیخ البهجة: المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ التبریزی: المتن «۸». الشیخ الصافی: قریب المتن مع السـید الگلپایگانی قدس سره «۹». الشـیخ الفاضل: المتن من التحریر «۱۰». الشـیخ المکـارم: یلملم إسم جبل یقع فی جنوب مکّـهٔ وهو میقات کلّ من یقصـد مکّـهٔ المکرّمـة من جنوب الجزیرة العربیـة کالیمن وکذا کلّ من یعبر من هناک «۱۱». الشیخ الوحید: المتن من الخوئی قدس سره «۱۲».

قرن المنازل

فی التحریر: الخامس، قرن المنازل وهو لأهل الطائف ومن یمرّ علیه. السید الخوئی: قرن المنازل وهو میقات أهل الطائف وکلّ من یمرّ من ذلـک الطریق ولا یختص بالمسـجد فأیّ مکان یصـدق علیه أنّه من قرن المنازل جاز له الإحرام منه فإن لم یتمکّن من إحراز ذلک فله أن یتخلّص بالإـحرام قبله بالنـذر کما هو جائز إختیاراً «۱». السـید السیسـتانی: المتن إلی قوله دام ظلّه: ولا یختص المیقات فی هذه الأربعـة الأـخیرة بالمساجـد الموجودة فیها بل کلّ مکان یصـدق علیه أنّه من العقیق أو الجحفـة أو یلملم أو قرن المنازل یجوز الإحرام منه... «۲» السید الگلپایگانی: مثل المتن المذکور من التحریر «۳». السید الخامنئی: قریب بما ذکرنا من التحریر «۴». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سـره «۵». الشـیخ التبریزی: المتن «۶». الشـیخ الصـافی: هو میقـات أهل الطائف ومن یمرّ علی طریقهم إلی مکّهٔ «۷». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام فی التحریر «۸». الشیخ المکارم: هو میقات کلّ من یعبر من هناک بل کلّ من یدخل جدّهٔ یجوز له أن یذهب إلی ذلک المیقات ویحرم منه «۹». الشیخ الوحید: قریب ممّا ذکرنا من التحریر «۱۰».

وجوب إحراز المیقات

فی التحریر م ۳: تثبت تلک المواقیت مع فقد العلم بالبیّنة الشرعیة أو الشیاع الموجب للإطمئنان ومع فقدهما بقول أهل الإطلاع مع حصول الظنّ فضلًا عن الوثوق... السید الخوئی: یجب علی المکلّف الیقین بوصوله إلی المیقات والإحرام منه أو یکون ذلک عن إطمئنان أو حجّة شرعیّة ولا یجوز له الإحرام عند الشک فی الوصول إلی المیقات «۱». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲». السید الخامنئی: تثبت تلک المواقیت أو المحاذاة لها بالبیّنة الشرعیة ولا یجب الفحص وتحصیل العلم وفی صورة عدم العلم أو البیّنة یکفی الظنّ الحاصل من قول العارف بتلک الأمکنة «۳». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله دام ظلّه: ولا یبعد جواز الإکتفاء بالظنّ الحاصل من سؤال أهل الخبرة بالمحل ولا یجوز له الإحرام عند الشک فی الوصول إلی المیقات «۴». الشیخ التبریزی: المتن إلی قوله دام ظلّه: ومنها قول الناس الّذین یعیشون فی أطراف تلک الأماکن... «۵» الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام فی التحریر إلّاانّه دام ظلّه علق علی قول الإمام: مع حصول الظنّ بقوله: مشکل. وفی العبارة تشویش «۶». الشیخ المکارم: الوصول إلی المیقات یجب أن یثبت علی نحو الیقین أو الإطمئنان أو بالشهرة بین سکّان المنطقة أو بشهادة شخص واحد عادل علی الأقل ولا یجوز الإحرام آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۲۷ فی صورة الشک إلّاعلی نحو النذر. الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۱».

مواقیت أخر

فی التحریر م ۷: ما ذکرنا من المواقیت هی میقات عمرة الحج وهنا مواقیت أخر. الأوّل مکّة المعظّمة وهی لحجّ التّمتع وفی المناسک الفارسی: اگر مناطق جدیدةالاحداث عرفاً جزء مکّه محسوب شود احرام حج از همه نقاط آن صحیح است «۲». السید الخوئی: للمکلّف أن یحرم للحج من مکّة القدیمة من أی موضع شاء «۳» وفی الصراط ج ۳: الأحوط أن یکون الإحرام من مکّة القدیمة. السید الگلپایگانی: وعلی المتمتع أن یحرم من مکّة «۴»، وفی الفارسی فی المجمع ص ۴۶۳: اگر بر محلات جدیده عنوان مکّه صدق کند قصد اقامت در تمام نقاط مکّه صحیح و احرام حج از آن نقاط کافی است. السید السیستانی: المحلات المستحدثة إذا عدّت جزءاً من المدینة المقدسة فی العصر الحاضر جاز الإحرام منها علی الأظهر إلّاما کان خارجاً منها عن الحرم «۵». السید الخامنئی: یصحّ الإحرام للحج فی أی مکان من مکّة المکرّمة الحالیة «۶». السید الشبیری: الأظهر جواز الإحرام للحج من جمیع مواضع مکّة المکرمة بما فیها من الأحیاء الملحقة بها حدیثاً والّتی تعدّ منها عرفاً. *** الشیخ البهجة: الأحوط الاقتصار علی مکّة القدیمة «۷». الشیخ التبریزی: الأحوط أن یحرم لحجّ التّمتع من مکّة القدیمة مع التمکّن «۸». الشیخ الصافی: بنابر احتیاط واجب مکّه قدیم. (کتبی) آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۲۸ الشیخ الفاضل: محلّ الإحرام لحجّ التمتع هو مکّة فی أی موضع منها وإن کان فی أحیائها الجدیدة «۱». الشیخ المکارم: میقات الإحرام لحج التّمتع هو مکّة ولا فرق بین مکّة القدیمة ومکّة الموسعة «۲». الشیخ النوری: للمکلّف أن یحرم للحج من مکّة القدیمة بل ومن مکّة الجدیدة من أی موضع شاء «۳». الشیخ الوحید: للمکلّف أن یحرم للحج من مکّة من أی موضع شاء والظاهر عدم الإقتصار علی مکّة القدیمة المحدودة فی النص بذی طوی وعقبة المدنیّین وإن کان أحوط «۴». الشیخ الصافی: من أی موضع من مکّة وإن کان من منازلها وأماکنها الجدیدة «۵».

دویرة الأهل

فی التحریر: (من المواقیت) دویرة الأهل، أی المنزل وهی لمن کان منزله دون المیقات إلی مکّة بل لأهل مکّة وکذا المجاور الّذی انتقل فرضه إلی فرض أهل مکّة وإن کان الأحوط إحرامه من الجعرانة، فإنّهم یحرمون لحج الإفراد والقران من مکّة والظاهر أنّ

الإحرام من المنزل للمذكورين من باب الرخصة فيجوز لهم الإحرام من أحد المواقيت «۶». السيد الخوئی: المنزل الّذی يسكنه المكلّف وهو ميقات من كان منزله دون الميقات إلى مكّة، فإنّه يجوز له الإحرام من منزله ولا يلزم عليه الرّجوع إلى المواقيت «۷». السيد الخامنئی: قريب من المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۸». السيد السيستانی: نفس المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۹». *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۱۰». الشيخ التبريزی: المتن المذكور «۱۱». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۲۹ الشيخ الصافی: من كان منزله أقرب من المواقيت إلى مكّة فميقاته منزله «۱». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير إلّاأنّه دام ظلّه علّق على قول الإمام: (وكذا المجاور) بقوله: وأمّا المجاور الّذی لم ينتقل فرضه وأراد حجّ القران أو الإفراد فاللازم الخروج إلى الجعرانة «۲». الشيخ المكارم: من كان منزله أقرب إلى الميقات إلى مكّة كان ميقاته هو منزله ولكن يجوز له بل الأفضل أن يحرم من أحد المواقيت الخمسة «۳». الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره إلّاتبديل الميقات بالمواقيت المعروفة «۴».

من المواقيت أدنى الحل

فی التحرير: الثالث: أدنى الحل وهو لكلّ عمرة مفردة سواء كانت بعد حج القران والأفراد أم لا والأفضل أن يكون من الحديبية أو الجعرانة أو التنعيم وهو أقرب من غيره إلى مكّة. السيد الگلپايگانی: السادس، أدنى الحل وهو حدود الحرم، وهو ميقات من لم يعبر إلى مكّة من أحد المواقيت الخمسة أو ما يحاذيها محاذاة غير كثيرة البعد مع عدم التمكّن من المواقيت الأخرى «۵». السيد الخوئی: أدنى الحل وهو ميقات العمرة المفردة بعد حج القران أو الإفراد بل لكلّ عمرة مفردة لمن كان بمكّة وأراد الإتيان بها والأفضل أن يكون من الحديبية أو الجعرانة أو التنعيم «۶». السيد السيستانی: المتن المذكور من السيد الخوئی مع تغيير يسير فی تقديم الكلمات وتأخيرها، ويستثنى صورة واحدة «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۳۰ *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور عن السيد الخوئی قدس سره «۱». الشيخ التبريزی: المتن «۲». الشيخ الصافی: المتن المذكور من السيد الگلپايگانی قدس سره إلى آخر الفرع «۳». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من الإمام قدس سره «۴». الشيخ المكارم: أدنى الحلّ يعنی أوّل نقطة خارج الحرم وهو ميقات من يأتون بالعمرة المفردة سواء عمرة حجّ القران أو الإفراد أو العمرة المفردة الّتی تؤدّى فی أی وقت من أوقات السنة «۵». الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد الخوئی مع إضافة قوله دام ظلّه: إلّامن أفسد عمرته المفردة بالجماع قبل السعی فإنّه لابدّ من الإقامة إلى الشهر الآخر والخروج إلى أحد المواقيت للعمرة المعادة «۶». الشيخ النوری: المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۷».

الإحرام فی الثوب المخيط

فی التحرير م ۲۶: لو لم يلبس ثوبی الإحرام عالماً عامداً، أو لبس المخيط حال إرادة الإحرام عصى لكن صحّ إحرامه ولو كان ذلك عن عذر لم يكن عاصياً أيضاً. السيد الخوئی: لو أحرم فی قميص جاهلًا أو ناسياً نزعه وصحّ إحرامه بل الأظهر صحّة إحرامه حتى فيما إذا أحرم فيه عالماً عامداً «۸». السيد السيستانی: نفس المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۹». السيد الخامنئی: إذا لم ينزع الثوب المخيط حين إرادة الإحرام عن عمد وعلم فصحّة إحرامه لا تخلو من إشكال «۱۰». السيد الشبيری: يجب على الرجل عند التلبية لبس الثوبين ولو نوى الإحرام فی ثيابه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۳۱ المعتادة ولبّى بطل إحرامه لبطلان غسله إلّاإذا صدر ذلك عن جهل منه بشرطيته للإحرام ولم يلتفت إلّابعد التجاوز عن الميقات «۱». *** الشيخ البهجة: المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۲». الشيخ التبريزی: المتن المذكور «۳». الشيخ الفاضل: إذا لم يلبس ثوبی الإحرام عامداً أو لبس المخيط وهو يريد الإحرام فقد عصى لكن إحرامه صحيح وإذا كان معذوراً لا يعد عاصياً وإحرامه صحيح «۴». الشيخ المكارم: إذا أحرم من دون أن يتجرّد من ثيابه العادية جهلًا أو نسياناً صحّ إحرامه ولكن يجب فوراً نزع ثيابه العادية وارتداء ثوبی الإحرام لا غير، وإذا فعل هذا عالماً

عامداً فالأحوط أن يجدّد نيّة الإحرام والتلبية بعد أن ينزع ثيابه العادية ويلبس ثوبی الإحرام «۵». الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۶». الشيخ النوری: المتن المذكور «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۳۳

تروک الإحرام

اشارة

فی التحرير: والمحرمات منه أمور: الأول صيد البر إصطياداً وأكلًا- ولو صاده محلّ- وإشارة ودلالة وإغلاقاً وذبحاً وفرخاً وبيضةً ولو ذبحه كان ميتة على المشهور وهو أحوط والطيور حتى الجراد بحكم الصيد البری... السيد الخوئی: الأول الصيد البرّی- لا- يجوز للمحرم سواء كان فی الحل أو الحرم صيد الحيوان البرّی أو قتله سواء كان محلّل الأكل أم لم يكن كما لا يجوز له قتل الحيوان البرّی وإن تأهّل بعد صيده ولا يجوز صيد الحرم مطلقاً وإن كان الصائد محلًا. «۱» السيد السيستانی: لا يجوز للمحرم إستحلال شیء من صيد البر... والمراد بالصيد الحيوان الممتنع بالطبع وإن تأهّل لعارض ولا- فرق فيه بين أن يكون محلل الأكل أم لا على الأظهر «۲». السيد الگلپايگانی: الأول صيد الحيوان البرّی حلالًا كان أكل لحمه أم حراماً كالغزال والوعل والثعلب والإرنب وأمثالها والطير والجراد... ما عدا السباع الضارية لو يخاف منها أو السباع من الطيور لو آذت حمام الحرم... «۳» السيد الشبيری: التاسع عشر صيد البرّ- صيد البر وإعانة الصائد عليه حرام على آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۳۴ المحرم وكذا إمساكه ولو كان لأجل حفظه لمالكه المحل... «۱» *** الشيخ البهجة: إذا أحرم المكلّف حرمت عليه أمور وهی خمسة وعشرون كما يلی: ۱- الصيد البرّی... لا يجوز للمحرم سواء كان فی الحلّ أو الحرم صيد الحيوان البرّی أو قتله سواء كان محلل الأكل أم لم يكن «۲». الشيخ التبريزی: إذا أحرم المكلّف حرمت عليه أمور وهی خمسة وعشرون كما يلی: ۱- الصيد البرّی إلى آخر المتن المذكور. «۳» الشيخ الصافی: وهی خمسة وعشرون محرماً يجب على المكلّف أن يحرّم على نفسه فعلها فی نية الإحرام وهی كما يلی: ۱- الصيد، صيد الحيوان البرّی حلالًا كان أكل لحمه أم حراماً كالغزال والوعل والثعلب والإرنب وأمثالها وكذا ذبحه وأكله وإمساكه والإعانة على صيده بدلالة أو إشارة أو الإغلاق عليه... «۴» الشيخ الفاضل: الأول صيد البرّ إصطياداً و أكلًا ولو صاده محل وإشارة ودلالة وإغلاقاً وذبحاً وفرخاً وبيضةً فلو ذبحه كان ميتة على المشهور وهو أحوط... «۵» الشيخ المكارم: صيد الحيوانات البرّية يحرم على المحرم صيد الحيوانات البرّية أو ذبحها وهكذا يحرم صيد الطيور ولا- فرق فی الصيد بين التصرّد بذلک وبين المشاركة مع الآخرين وإعانتهم على ذلک. «۶» الشيخ الوحيد: وهی ستة وعشرون كما يلی... الصيد، يحرم على المحرم سواء كان فی الحلّ أو الحرم صيد الحيوان البرّی أو قتله سواء كان محلل الأكل أم لم يكن ويحرم عليه قتل الحيوان البرّی وإن تأهّل بعد صيد ويحرم صيد الحرم مطلقاً وإن كان الصائد محلًا... «۷»

النساء

فی التحرير: الثانی النساء وطءاً وتقبيلًا ولمساً ونظراً بشهوة بل كلّ لذّة وتمتّع منها. السيد الگلپايگانی: الثانی، النساء تحرم على المحرم مطلقاً وطياً قبلًا أو دبراً بل تقبيلًا ولمساً لو كان بشهوة وكذا النظر إليها بشهوة ولو كان اللمس والنظر بغير شهوة فلا بأس فی ذلک كما لا بأس بالضمّ مع عدم قصد الإستمتاع... «۱» السيد الخامنئی: الإستمتاع بالنساء وطئاً وتقبيلًا وملاعبةً والنظر بشهوة بل كل لذّة وتمتّع بهنّ وكذلک إستمتاع النساء بالرجال «۲». السيد الخوئی: مجامعة النساء، تقبيل النساء، لمس المرأة، النظر إلى المرأة وملاعبتها «۳» يحرم على المحرم، الجماع أثناء عمرة التمتع وأثناء العمرة المفردة وأثناء الحجّ وبعده قبل الإتيان بصلاة طواف النساء. السيد السيستانی: الأمور المذكورة «۴». السيد الشبيری: الأول الإستمتاع من النساء، يحرم حال الإحرام الجماع واللمس والتقبيل إذا كانا عن شهوة والأظهر أنّ التقبيل محرم أيضاً إذا علم أدائه إلى الامناء وإن لم يكن عن شهوة «۵». *** الشيخ البهجة: مجامعة النساء، يحرم

على المحرم الجماع أثناء عمرة التمتع بأی شكل من الأشكال وأثناء العمرة المفردة وأثناء الحجّ وبعده قبل الإتيان بصلاة طواف النساء «۶». الشيخ التبريزی: يحرم على المحرم الجماع أثناء عمرة التمتع إلى آخر ما ذكرناه من السيد الخوئی قدس سره «۷». الشيخ الصافی: نفس المتن المذكور من السيد الگلپايگانی قدس سره «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۲۳۶ الشيخ الفاضل: الثانی، النساء وطئاً وتقبيلًا ونظراً بشهوة بل كل لذّة وتمتّع منها. أقول: هذا متن التحرير إلّاأنّ الشيخ دام ظلّه علّق على جملة (لمساً ونظراً) بقوله: فی اللمس والنظر يعتبر أن يكون الملموس والمنظور زوجةً أو أمة للرجل المحرم وفی غيرهما تكون الحرمة محل إشكال كما أنّه فی المرأة المحرمة إذا نظرت أو لمست زوجها أو مولاها ولو بشهوة محل إشكال «۱». الشيخ المكارم: لا يجوز للمحرم النظر إلى زوجته أو لمس بدنها أو تقبيلها بشهوة ولكن لا إشكال فی النظر واللمس من دون قصد اللذة والأحوط ترك التقبيل حتى لو كان من دون قصد اللّذة أيضاً «۲» وقال فی رقم ۱۷: المقاربة الجنسيّة، الجماع، يحرم على المحرم مقاربة زوجته جنسياً ولهذا ثلاث حالات... «۳» وقال فی رقم ۱۵۲: الكفّارة فی جمع هذه الموارد بناءاً على الإحتياط الوجوبی بعير واحد (بدنة) ولا فرق بين الزوجة الدائمة والموقتة ولا فی إتيانها فی القبل أو الدبر... الشيخ الوحيد: نفس المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۴».

التقبيل

فی التحرير م ۳: لو قبّل امرأة بشهوة فكفارته بدنة وإن كان بغير شهوة فشاة وإن كان الأحوط بدنة... السيد الخوئی: لا يجوز للمحرم تقبيل زوجته عن شهوة فلو قبّلها وخرج منها المنی فعليه كفّارة بدنة أو جزور وكذلك إذا لم يخرج منه المنی على الأحوط وأمّا إذا لم يكن التقبيل عن شهوة فكفّارته شاة «۵». السيد السيستانی: المتن إلى قوله: وإذا لم يخرج منه المنی فلا يبعد كفاية التكفير بشاة وإذا قبّلها عن شهوة وجبت عليه الكفّارة أيضاً على الأحوط وهی شاة- وإذا قبل المحلّ زوجته المحرمة فالأحوط أن يكفّر بدم شاة «۶». السيد الخامنئی: إذا قبّل زوجته بشهوة فكفّارته بدنة وبدونها شاة «۷». السيد الگلپايگانی: من قبّل إمرأته بشهوة كان عليه بدنة وكذا إن كان بغير شهوة آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۲۳۷ على الأقوى «۱». السيد الشبيری: لو قبّل المحرم زوجته لا عن شهوة ولكنّه أمنى يجب عليه التكفير بشاة وأمّا لو لم يمن فلا كفارة عليه ولو قبّلها عن شهوة يجب عليه نحر بدنة سبّب تقبيله الإمناء أم لم يسبّب... «۲» تقبيل المحارم، عن الحسين بن حمّاد قال سئلت أبا عبداللَّه عليه السلام عن المحرم يقبّل أمّه قال: لا بأس، هذه قبلة رحمة إنّما تكره قبلة الشهوة «۳». *** الشيخ البهجة: تقبيل النساء... فعليه كفارة بدنة أو جزور على الأحوط... والأحوط بل الظاهر جريان هذا الحكم فی تقبيل الأجنبية «۴». الشيخ التبريزی: المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۵». الشيخ الصافی: بل تقبيلًا ولمساً لو كانا بشهوة ولا فرق فيما ذكر بين الزوجة وغيرها من المحارم والأجنبيات والمرأة فی ذلک كلّه كالرجل «۶». الشيخ الفاضل: لو قبّل إمرأته بشهوة فكفارته بدنة إن كان متعقباً للإمناء وإن لم يكن كذلك فكفارته شاة وإن كان بغير شهوة فليس فيه كفارة لعدم حرمته «۷». الشيخ المكارم: والأحوط ترك التقبيل حتى لو كان من دون قصد اللذة أيضاً... وإذا قبّل زوجته بقصد الإلتذاذ وجب عليه بعير سواء أمنى أم لم يمن «۸». الشيخ الوحيد: يحرم على المحرم تقبيل زوجته عن شهوة فلو قبّلها كذلك فعليه بدنة أو جزور أمنى أو لم يمن، وإن لم يتمكّن منهما فعليه شاة ومن قبّلها بغير شهوة فعليه شاة «۹».

النظر مع الشهوة

فی التحرير م ۳:... ولو نظر إلى أهله بشهوة فأمنى فكفارته بدنة على المشهور وإن لم يكن بشهوة فلا شیء عليه ولو نظر إلى غير أهله فأمنى فالأحوط أن يكفّر ببدنة مع الإمكان وإلّا فببقرة وإلّا فبشاة ولو لامسها بشهوة فأمنى فعليه الكفارة والأحوط بدنة و كفاية الشاة لا تخلو من قوة وإن لم يمن فكفّارته شاة. السيد الخوئی: وإذا نظر إلى إمرأة أجنبية عن شهوة أو غير شهوة فأمنى وجبت عليه الكفارة وهی بدنة أو جزور على الموسر وبقرة على المتوسّط وشاة على الفقير وأمّا إذا نظر إليها ولو عن شهوة ولم يمن فهو وإن كان مرتكباً

لمحرّم إلّاأنّه لا كفارة عليه «١». وإذا نظر المحرم إلى زوجته عن شهوة فأمنى وجبت عليه الكفارة وهى بدنة أو جزور وأمّا إذا نظر إليها بشهوة ولم يمن أو نظر إليها بغير شهوة فأمنى فلا كفارة عليه «٢». السيد السيستانى: ولو نظر إليها بشهوة ولم يمن أو نظر إليها بغير شهوة فأمنى فلا كفارة عليه «٣». وإذا نظر المحرم إلى غير أهله نظراً لا يحل له فإن لم يمن فلا كفارة عليه وإن أمنى وجبت عليه الكفارة... «۴» السيد الگلپايگانى: ولو نظر إلى غير زوجته فأمنى كان عليه بدنة إن كان موسراً... ولو نظر إلى زوجته بغير شهوة أو مسّها فأمنى فلا شىء عليه وإن كان بشهوة فبدنة «۵». السيد الشبيرى: لو نظر المحرم زوجته بشهوة فأمنى فعليه نحر بدنة ولو نظر إلى أجنبيّة فأمنى... «۶» السيد الخامنئى: فى مسألة الإستمتاع بالنساء (والنظر بشهوة) «٧». قال مدّظله: الإستمتاع بالنساء وطئاً وتقبيلًا وملاعبة والنظر بشهوة بل كل لذّة وتمتّع بهن وكذلك إستمتاع النساء بالرجال. *** آراء المراجع فى الحج، ج١، ص: ٢٣٩ الشيخ البهجة: إذا نظر إلى امرأة أجنبيّة عن شهوة فأمنى فكفارته على الأحوط بدنة أو جزور على الموسر وبقرة على المتوسّط وشاة على الفقير وأمّا إذا نظر إليها ولو عن شهوة ولم يمن فهو وإن كان مرتكباً لمحرم إلّاأنّه لا كفارة عليه على الأظهر «١». وقال قبل هذا: إذا لاعب المحرم امرأته حتى يمنى لزمته كفارة بدنة والأحوط قضاء الحج فى ذلك. الشيخ التبريزى: إذا نظر إلى إمرأة أجنبيّة عن شهوة أو غير شهوة فأمنى وجبت عليه الكفارة وهى بدنة أو جزور على الموسر وبقرة على المتوسّط وشاة على الفقير.... إذا نظر المحرم إلى زوجته عن شهوة فأمنى وجبت عليه الكفّارة وهى بدنة أو جزور... «٢» الشيخ الصافى: وكذا النظر إليها بشهوة ولو كان اللمس والنظر بغير شهوة فلا بأس فى ذلك، ولا فرق بين الزوجة وغيرها من المحارم والأجنبيات... «٣» الشيخ الفاضل: ولو نظر إلى أهله بشهوة فأمنى فكفارته بدنة على المشهور وعلى الأقوى عندى، وإن لم يكن بشهوة لا يكون محرماً فى حال الإحرام ولا شىء عليه، ولو نظر إلى غير أهله فأمنى فالأقوى أن يكفّر ببدنة إن كان موسراً وببقرة إن كان متوسطاً وبشاة إن كان فقيراً، ولو لامسها بشهوة فأمنى فعليه الكفارة والأحوط وجوباً بدنة... «۴» الشيخ المكارم: إذا نظر إلى زوجته أو لمس بدنها يقصد الإلتذاذ وجبت عليه كفّارة وهى شاة ولو إقترن ذلك بإنزال المنى منه فالأحوط وجوباً وجوب بعير عليه «۵». الشيخ الوحيد: وإذا نظر إلى إمرأة أجنبيّة فأمنى كانت عليه بدنة إن كان موسراً وإن كان وسطاً فعليه بقرة وإن كان فقيراً فشاة وإذا نظر إليها ولم يمن فليتق اللّه ولا يعد وليس عليه شىء، وقال: فإن نظر إلى زوجته عن شهوة فأمنى فعليه على الأحوط بدنة أو جزور وإن لم يتمكّن فعليه شاة، وأمّا إذا نظر إليها بشهوة ولم يمن أو نظر إليها بغير شهوة فأمنى فلا شىء عليه ويستغفر ربّه «۶».

لمس النساء

فى التحرير م ٣:... ولو لامسها بشهوة فأمنى فعليه الكفّارة والأحوط بدنة وكفاية الشاة لا تخلو من قوّة وإن لم يمن فكفّارته شاة. السيد الخوئى: لا يجوز للمحرم أن يمسّ زوجته عن شهوة فإن فعل ذلك لزمه كفارة شاة فإذا لم يكن المس عن شهوة فلا شىء عليه «١». السيد الخامنئى: مضى كلامه دام ظلّه السيد السيستانى: لا يجوز للمحرم أن يمسّ زوجته أو يحملها أو يضمّها إليه بشهوة فإن فعل ذلك فأمنى أو لم يمن لزمه كفارة شاة فإذا لم يكن المس والحمل والضمّ عن شهوة فلا شىء عليه «٢». السيد الگلپايگانى: ولو مسّ زوجته بغير شهوة فأمنى فلا شىء عليه وإن كان بشهوة فبدنة «٣». السيد الشبيرى: لو لمس المحرم زوجته بشهوة فعليه دم أدناه شاة سواء أمنى أم لم يمن ولو لمسها لا عن شهوة فلا شىء عليه «۴». *** الشيخ البهجة: نفس المتن المنقول من السيد الخوئى فى المقدار المذكور «۵». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور «۶». الشيخ الصافى: ولو كان اللمس والنظر بغير شهوة فلا بأس فى ذلك «٧». الشيخ الفاضل: ولو لامسها بشهوة فأمنى فعليه الكفارة والأحوط وجوباً البدنة «٨». الشيخ المكارم: إذا نظر إلى زوجته أو لمس بدنها بقصد الإلتذاذ وجبت عليه كفارة وهى شاة ولو اقترن بالإمناء فالأحوط وجوباً وجوب بعير عليه «٩». آراء المراجع فى الحج، ج١، ص: ٢۴١ الشيخ الوحيد: يحرم على المحرم أن يمسّ زوجته عن شهوة فإن فعل ذلك كان عليه شاة أمنى أم لم يمن، ولو مسها بغير شهوة لم يكن عليه شىء وإن أمنى والأحوط لمعتاد الإمناء الإجتناب «١».

الکفّارة مع العلم والعمد

فی التحریر م ۵: کلّ ما یوجب الکفّارة لو وقع عن جهل بالحکم أو غفلة أو نسیان لا یبطل به حجّه وعمرته ولا شیء علیه. السید الگلپایگانی: لا کفّارة علی الناسی والجاهل وإن کان مقصراً فیما عدا الصید مطلقاً وفی الموارد الّتی سیأتی... «۲» السید الشبیری: لا تجب کفارات الإحرام المتقدمة إلّافی صورة العلم والعمد نعم لا فرق فی کفارة الصید بین العمد والخطأ ولا بین العلم والجهل وتثبت الکفّارة فی التدهین مع الجهل بالحکم أیضاً. «۳» السید الخوئی: قوله طاب ثراه فی مسألة ۲۲۵: وهذا الحکم یجری فی بقیّة المحرمات بمعنی أنّ ارتکاب أیّ عمل علی المحرم لا یوجب الکفارة إن کان صدوره منه ناشئاً عن جهل أو نسیان ویستثنی من ذلک موارد: ۱- ما إذا نسی الطواف فی الحج وواقع أهله أو نسی شیئاً من السعی فی عمرة التمتّع فأحلّ لاعتقاده الفراغ من السعی وما إذا أتی أهله بعد السعی وقبل التقصیر جاهلًا بالحکم. ۲- من أمرّ یده علی رأسه أو لحیته عبثاً فسقطت شعرة أو شعرتان. ۳- ما إذا ادهن عن جهل «۴». السید السیستانی: نفس المتن تقریباً مع قوله: الرابع ما إذا ادهن بالدهن الطّیب أو المطیّب عن جهل «۵». السید الخامنئی: فی مسألة مجامعة النساء قال: إذا جامع فی إحرام الحجّ عالماً عامداً إلی قوله: وعلیه الکفّارة فراجع «۶». *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۴۲ الشیخ البهجة: إذا جامع المحرم إمرأته جهلًا أو نسیاناً صحّت عمرته وحجّه ولا تجب علیه الکفّارة، وهذا الحکم یجری فی بقیة المحرمات الّتی توجب الکفارة بمعنی أنّ ارتکاب أی عمل علی المحرم لا- یوجب الکفارة إذا کان صدوره منه ناشئاً عن جهل أو نسیان ویستثنی من ذلک موارد... «۱» الشیخ التبریزی: نفس المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحریر «۳». الشیخ المکارم: قال فی مسألة الجماع: إذا جامع زوجته نسیاناً أو غفلة أو جهلًا بالحکم لم یضرّ ذلک بحجّه أو عمرته کما لا- تجب علیه کفّارة أیضاً «۴». الشیخ الوحید: إذا جامع المحرم إمرأته جهلًا أو نسیاناً صحّت عمرته وحَجّهُ ولا تجب علیه الکفّارة وهکذا إذا ارتکب غیره من المحرمات الّتی توجب الکفارة جهلًا أو نسیاناً ویستثنی من ذلک موارد تأتی فی مواضعها... «۵»

العقد فی حال الإحرام

فی التحریر: الثالث: إیقاع العقد لنفسه أو لغیره ولو کان محلًا، وشهادة العقد وإقامتها علیه علی الأحوط ولو تحمّلها محلًا، وإن لا یبعد جوازها ولو عقد لنفسه فی حال الإحرام حرمت علیه دائماً مع علمه بالحکم ولو جهله فالعقد باطل لکن لا تحرم علیه دائماً والأحوط ذلک سیّما مع المقاربة. السید الخوئی: عقد النکاح، یحرم علی المحرم التزویج لنفسه أو لغیره سواء کان ذلک الغیر محرماً أم کان محلًا وسواء کان التزویج تزوج دوام أم کان تزویج انقطاع، ویفسد العقد فی جمیع هذه الصور «۶». السید الخامنئی: العقد لنفسه أو لغیره سواء کان محرماً أو محلًا وذلک بأن یجری آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۴۳ صیغة عقد النکاح الدائم أو المنقطع «۱». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۲». السید الگلپایگانی: الثالث: عقد النکاح، سواء کان ذلک لنفسه أم لغیره أم کان العقد دائماً أم منقطعاً أم فضولیاً محرماً کان الغیر أم محلًا ففی جمیع هذه الصور یحرم عقد النکاح للمحرم... «۳» السید الشبیری: الثانی: العقد والشهادة علیه، عقد المرأة والشهادة علیه من محرمات الإحرام والعقد الواقع حال الإحرام باطل. ولا فرق فی حرمة العقد والشهادة علیه وبطلانه حال الإحرام بین کونه دائماً أم منقطعاً للمحرم أو غیره محرما کان غیره أم محلًا «۴». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی مع إضافة قوله دام ظلّه: والأقوی حصول الحرمة الأبدیّة من عقد المحرم لنفسه إذا کان عالماً بالحرمة «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الصافی: المتن المنقول من السید الگلپایگانی فی المقدار المذکور «۷». الشیخ الفاضل: متن التحریر مع تعلیقته دام ظلّه علی جملة إیقاع العقد لنفسه، بقوله: والمراد منه أعم من المباشرة والتوکیل بل الإجازة فی الفضولی علی بعض الوجوه التعلیقة بطولها. الشیخ المکارم: لا یجوز للمحرم عقد النکاح سواء کان النکاح

دائماً أو موقتاً وعقده فى هذه الحالة باطل ولو أقدم على هذا العمل مع العلم بحرمته حرمت عليه تلك المرأة حرمة أبديّة «۸». الشيخ الوحيد: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۹».

الإستمناء

فى التحرير: الرابع: الإستمناء بيده أو غيرها بأيّة وسيلة فإن أمنى فعليه بدنة والأحوط بطلان ما يوجب الجماع بطلانه على نحو ما مرّ. السيد الگلپايگانى: الخامس: الإستمناء وهو طلب خروج المنى بأىّ سبب كان بيده أو بغيرها بالملاعبة أو غيرها فإنّ كلّ ذلك حرام «۱». السيد الخامنئى: وأمّا إن كان (الإستمناء) عن علم وعمد فكفارته بدنة فإن عجز عنها فشاة، وإن كان فى إحرام الحجّ وقبل الوقوف بالمزدلفة وأمنى وجب عليه بالإضافة إلى ما تقدّم إتمام حجّه وإعادته من قابل... «۲» السيد الخوئى: إذا عبث المحرم بذكره فأمنى فحكمه حكم الجماع... وكفّارة الإستمناء كفّارة الجماع... «۳» السيد السيستانى: الإستمناء على أقسام: ۱- الإستمناء بذلك العضو التناسلى باليد أو غيرها وهو حرام مطلقاً وحكمه فى الحج حكم الجماع... ۲- الإستمناء بتقبيل الزوجة أو مسّها أو ملاعبتها أو النظر إليها وحكمه ما تقدم فى المسائل السابقة. ۳- الإستمناء بالإستمتاع إلى حديث إمرأة أو نعتها أو بالخيال أو ما شاكل ذلك وهذا محرّم على المحرم أيضاً ولكنّ الأظهر عدم ثبوت الكفارة عليه بسببه «۴». السيد الشبيرى: الإستمناء وهو أن يفعل الإنسان ما يؤدّى إلى الإمناء حرام مطلقاً على المحرم وغيره- نعم يجوز الإستمناء بالزوجة فى غير حال الإحرام ويشتد حرمته على المحرم ويوجب الكفّارة أيضاً «۵». وفى مسألة ۳۱۶: وكفارته (نحر بدنة) وإتمام الحجّ والإتيان بالحجّ فى العام القابل أيضاً. *** آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۴۵ الشيخ البهجة: الإستمناء طلب نزول المنى باليد أو غيرها حتى لو كان بالخيال أو الملاعبة أو تخيّل زوجته أو شخص آخر واعلم أنّ البعض يرى أنّ إنزال المنى بالإستمناء مفسد للحج وهذا القول أحوط... «۱» الشيخ التبريزى: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره وفيه: كفّارة الإستمناء كفّارة الجماع «۲». الشيخ الصافى: الخامس: الإستمناء وهو طلب خروج المنى بأىّ سبب كان بيده أو بغيرها بالملاعبة أو غيرها فإنّ كلّ ذلك حرام «۳». الشيخ الفاضل: المتن المنقول من التحرير، إلّاأنّه دام ظلّه علّق على كلمة الإستمناء بقوله: لم يقم دليل على حرمة الإستمناء مطلقاً ولو مع عدم الإمناء بل لم يقع هذا العنوان فى الروايات أصلًا وعلّق على كلمة والأحوط بقوله: بل الأقوى فى خصوص اللعب بالذكر والأحوط فى غيره. الشيخ المكارم: بل الأحوط وجوباً أنّ له (للإستمناء) جميع أحكام الجماع الّتى ذكرت فى المسائل السابقة «۴». الشيخ الوحيد: نظره دام ظلّه قريب لما ذكره السيد الخوئى قدس سره «۵».

الطيب

فى التحرير: الخامس: الطيب بأنواعه حتى الكافور صبغاً وإطلاءً وبخوراً على بدنه أو لباسه ولا يجوز لبس ما فيه رائحته ولا أكل ما فيه الطيب كالزعفران... السيد الگلپايگانى: الطيب بجميع أقسامه وأنحاء إستعمالاته كالمسك والعنبر والزعفران والكافور وعطر الورد وغيرها من العطور وحتى الهيل والقرنفل وغيرهما فلا يجوز وضع ذلك فى الطعام والشراب أو الثياب أو التبخرية أو دهن البدن «۶». السيد الخامنئى: بنا بر احتياط واجب، استعمال بوى خوش اگر عمدى آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۴۶ باشد، يک گوسفند كفّاره دارد، چه در غذا باشد (مانند زعفران) و يا در موارد ديگر. «۱» السيد الخوئى: يحرم على المحرم إستعمال الزعفران والعود والمسك والورس والعنبر بالشم والدلك والأكل وكذلك لُبس ما يكون عليه أثر منها والأحوط الإجتناب عن كل طيب «۲». السيد السيستانى: يحرم على المحرم إستعمال الطيب شماً وأكلًا واطلاءً وصبغاً وبخوراً وكذلك لبس ما يكون عليه أثر منه والمراد بالطيب كل مادة يطيّب بها البدن أو الثياب أو الطعام أو غيرها... «۳» السيد الشبيرى: لا-يجوز مطلق الإستمتاع بالمسك والعود والعنبر والزعفران والورس وكلّ مادة معطّرة رائحتها... فلا يجوز الإستمتاع بهذه الأمور لا بالشم ولا بالأكل ولا بالتطيّب ولا بغيرها من أنحاء الإستمتاع حتى لبس الثوب المعطّر بها «۴». *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ التبريزى:

نفس المتن المذکور «۶». الشیخ الصافی: نفس المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۷». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلّاأنّه دام ظلّه علّق علی کلمهٔ الطیب بقوله: (علی الأقوی فی المسک والعنبر والزعفران والعود والورس وعلی الأحوط فی غیرها حتی الکافور) «۸». الشیخ المکارم: یحرم علی المحرم رجلًا کان أو إمرأة استعمال الرائحهٔ الطیبهٔ مثل أنواع العطور والمسک والزعفران وماء الورد وغیر ذلک سواء عن طریق الشم أو بوضعها علی البدن أواللباس أو نشرها فی جوّ الغرفهٔ وفضائها بواسطهٔ رشاشات العطور آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۴۷ (الاسیری) أو أکل الأطعمهٔ المعطرهٔ «۱». الشیخ الوحید: یحرم علی المحرم الطیب بأقسامه وأنحاء إستعمالاته من الشم والدلک والأکل ولبس ما یکون علیه أثر منه وغیر ذلک «۲».

الریاحین

فی التحریر م ۱۰: یجب الإجتناب عن الریاحین أی کل نبات فیه رائحهٔ طیبهٔ إلّا بعض أقسامها البریّهٔ کالخزامی وهو نبت زهره من أطیب الأزهار علی ما قیل والقیصوم والشیح والإذخر ویستثنی من الطیب خلوق الکعبهٔ وهو مجهول عندنا فالأحوط الإجتناب من الطیب المستعمل فیها. السید الخامنئی: مضی کلامه مدّظلّه فی الفرع الماضی فراجع. السید الشبیری: یحرم علی المحرم علی الأقوی شم أنواع الزهور کالیاس والمحمّدی وشمّ النباتات الطیبهٔ الرائحهٔ کالریحان والنعناع ولکن لا یجب الإجتناب عن النباتات البریّهٔ المعطّرهٔ کالإذخر والقیصوم «۳». ولا یجب الإجتناب عن خلوق الکعبهٔ المکرّمهٔ ومرقد النّبی الشریف بل یجوز شمهما ولمسهما ولا یجب إزالهٔ ما یعلّق منهما ببدنه أو ثیابه ویجوز الإحرام فی الثیاب المعطرهٔ بهما أیضاً... «۴» السید السیستانی: یحرم علی المحرم شم الریاحین وهی نباتات تفوح منها رائحهٔ طیبهٔ وتتّخذ للشم... ویستثنی منها بعض أقسامها البریّهٔ کالشیح والقیصوم والخزامی والإذخر وأشباهها فانّه لا بأس بشمها علی الأظهر «۵». ویستثنی من الطیب خلوق الکعبهٔ وهو طیب یتّخذ من الزعفران وغیره یطلی به الکعبهٔ فلا یجب علی المحرم أن یجتنب شمه وإصابته لثیابه وبدنه وإن أصابهما لم تجب إزالته بغسل ونحوه «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۴۸ السید الگلپایگانی: والأحوط ترک استعمال الریاحین کلّها «۱». السید الخوئی: لا بأس بأکل الفواکه الطیّبهٔ الرائحهٔ کالتفّاح ولکن یمسک عن شمّها حین الأکل علی الأحوط «۲» إلی قوله فی فرع ۲۳۹: ولا بأس بشم خلوق الکعبهٔ وهو نوع خاص من العطر «۳». *** الشیخ البهجهٔ: الأحوط لزوماً أن یمسک علی أنفه من الرائحهٔ الطیّبهٔ فی غیر حال السعی ولا بأس بشم خلوق الکعبهٔ وهو نوع خاص من العطر «۴». الشیخ التبریزی: الأحوط لزوماً أن یمسک علی أنفه من الرائحهٔ الطیّبهٔ وغیرها الحال (حال السعی) ولا بأس بشم خلوق الکعبهٔ وهو نوع خاص من العطر «۵». الشیخ الصافی: والأحوط ترک إستعمال الریاحین کلّها «۶». الشیخ الفاضل: المتن إلی قول الماتن: (وهو مجهول عندنا) فانّه دام ظلّه قال: بل الظاهر أنّه طیب خاص مرکب من أنواع خاصهٔ من الطیب إلی آخر التعلیقهٔ وإلی قول الماتن: (فالأحوط الإجتناب من الطیب المستعمل فیها). فإنّه دام ظلّه علّق علیه بقوله: ظاهره أنّ الإحتیاط وجوبیّ ومتفرع علی جهالهٔ معنی الخلوق مع أنّه علی هذا التقدیر یکون الجاری هو أصل البرائهٔ کما فی نظائره من دوران المقید المجمل مفهوماً بین المتباینین أو أکثر. الشیخ المکارم: لا یجوز للمحرم شم الأزاهیر علی الأحوط وجوباً «۷». الشیخ الوحید: لا یجب علی المحرم أن یمسک أنفه من الرائحهٔ الطیّبهٔ حال سعیه إلی قوله: ویجب الإمساک علی أنفه من الرائحهٔ الطیّبهٔ فی غیر هذا الحال ولا بأس بشم خلوق الکعبهٔ «۸».

الفواکه

فی التحریر م ۱۱: لا یجب الإجتناب عن الفواکه الطیبهٔ الریح کالتفاح والأترج أکلًا واستشماماً وإن کان الأحوط ترک استشمامه. السید الگلپایگانی: لا بأس بأکل التفاح والسفرجل وبقیهٔ الفواکه الّتی توجد فیها الروائح الطیّبهٔ وغایهٔ الإحتیاط أن لا یشمّها «۱». السید الخوئی: لا بأس بأکل الفواکه الطیبهٔ الرائحهٔ کالتفاح والسفرجل ولکن یمسک عن شمها حین الأکل علی الأحوط «۲». السید السیستانی: أمّا الفواکه والخضروات الطیبهٔ الرائحهٔ کالتفاح والسفرجل والنعناع فیجوز للمحرم أکلها ولکن الأحوط الإمساک عن شمها

حین الأکل «۳». السید الشبیری: یجوز للمحرم أکل الفواکه والزهور والنباتات الطیّبة الرائحة کالتفاح والأترج والیاس والمحمدی والریحان، لکن لا یجوز شمها بل یجب إمساک الأنف عنها عند الأکل «۴». السید الخامنئی: الأحوط وجوباً الإجتناب عن شم کلّ ما فیه رائحة طیّبة کالفواکه والریاحین... *** الشیخ البهجة: لا بأس بأکل الفواکه الطیّبة الرائحة کالتّفاح والسفرجل وشمّها «۵». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی أن قال: ولکنّ الأولی أن یمسک عن شمّها حین الأکل «۶». الشیخ الصافی: نفس المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۷». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر إلی جملة: وإن کان الأحوط ترک إستشمامه، فانّه دام ظلّه قال: الإحتیاط الإستحبابی لا یجتمع مع القول بحرمةالطیب مطلقاً «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۵۰ الشیخ المکارم: لا مانع من أکل الفواکه ذات الرائحة الطیّبة کالتفاح والبرتقال وغیرهما ولکن الأفضل الإجتناب عن شمّها «۱». الشیخ الوحید: لا بأس بأکل الفواکه الطیّبة الرائحة کالتّفاح والسفرجل والأحوط استحباباً الإمساک عن شمّها حین الأکل «۲».

الرائحة الخبیثة

فی التحریر م ۱۳:... لا یجوز إمساک أنفه من الرائحة الخبیثة نعم یجوز الفرار منها والتنحّی عنها. السید الخوئی: یحرم علی المحرم أن یمسک علی أنفه من الروائح الکریهة نعم لا بأس بالإسراع فی المشی للتخلّص من ذلک «۳». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۴». السید الگلپایگانی: کما أنّه یجب علی المحرم أن لا یسدّ أنفه عند ما یشمّ الروائح الکریهة «۵». السید الشبیری: لا یجوز للمحرم إمساک أنفه عن الرائحة الکریهة ولکن یجوز له الإبتعاد عنها بالإسراع فی المشی «۶». *** الشیخ البهجة: یحرم علی المحرم علی الأحوط بل الأقوی أن یمسک علی أنفه من الروائح الکریهة نعم لا بأس بالإسراع فی المشی للتخلّص من ذلک «۷». الشیخ التبریزی: الأحوط وجوباً علی المحرم أن لا یمسک علی أنفه من الروائح الکریهة نعم لا بأس بالإسراع فی المشی للتخلّص من ذلک «۸». الشیخ الصافی: نفس المتن من السید الگلپایگانی قدس سره «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۵۱ الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من السید الإمام قدس سره «۱». الشیخ المکارم: ولکن إذا مرّ علی مکان فیه رائحة کریهة یجب أن لا یکمّ أنفه ولکن له أن یجوز بسرعة من ذلک المکان «۲». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳».

کفارة الطیب

فی التحریر م ۱۵: کفارة استعمال الطیب شاة علی الأحوط ولو تکرّر منه الإستعمال فإن تخلّل بین الإستعمالین الکفّارة تکرّرت وإلّا فإن تکرّر فی أوقات مختلفة فالأحوط الکفّارة وإن تکرّر فی وقت واحد لا یبعد کفایة الکفارة الواحدة. السید الشبیری: لو أکل المحرم طعاماً یحرم علیه أکله فعلیه التکفیر بشاة وإن حلّ له فعلًا لضرورة فمن أکل طعاماً فیه طیب کالزعفران فعلیه دم شاة وکذلک لو أکل الزیت المعطر ولا تجب الکفارة فی استعمال الطیب بأنحائه الأخری غیر أکل ما فیه الطیب و إن استحب له التصدق بشیء «۴». السید الخوئی: إذا إستعمل المحرم متعمداً شیئاً من الروائح الطیّبة فعلیه کفّارة شاة علی المشهور ولکن فی ثبوت الکفارة فی غیر الأکل إشکال وإن کان الأحوط التکفیر «۵». السید السیستانی: إذا تعمّد المحرم أکل شیء من الطیب أو لبس ما یکون علیه أثر منه فعلیه کفّارة شاة علی الأحوط لزوماً ولا کفارة علیه فی استعمال الطیب فیما عدا ذلک وإن کان التکفیر أحوط «۶». السید الخامنئی: بنا بر احتیاط واجب، استعمال بوی خوش اگر عمدی باشد، یک گوسفند کفّاره دارد، چه در غذا باشد (مانند زعفران) و یا در موارد دیگر. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۵۲ *** الشیخ البهجة: إذا استعمل المحرم متعمداً شیئاً من الروائح الطیّبة فعلیه کفّارة شاة علی الأحوط «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور عن السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الفاضل: المتن المذکور عن التحریر إلّافی قوله: علی الأحوط فی غیر الأکل و علی الأقوی فیه «۳». الشیخ الوحید: إذا أکل المحرم ما فیه الطیب أو لبسه مع بقاء أثره فیه مع العلم بالحکم والموضوع فعلیه کفارة شاة ولا شیء علیه إذا فعل ناسیاً أو جاهلًا ولا دم فی غیر الأکل واللبس وإن کان

أحوط «۴».

لبس المخيط

فى التحرير: السادس: لبس المخيط للرجال كالقميص والسراويل والقباء وأشباهها بل لا يجوز لبس ما يشبه بالمخيط كالقميص المنسوج والمصنوع من اللبد والأحوط الإجتناب من المخيط ولو كان قليلًا كالقلنسوة والتكّة نعم يستثنى من المخيط شدّ الهميان المخيط الّذى فيه النقود. السيد الخامنئى: لبس المخيط للرجال بأن يلبس القميص أو الذرع أو السروال أوالزخمة والسترة وأمثالها الّتى تتركب عادة بالخياطة وكذا الأثواب المزررة... «۵» أمّا إفتراشه والتلحف به ونحو ذلك فلا إشكال فيه. السيد الشبيرى: يحرم على الرجال حال الإحرام لبس القميص والسروال والجبّة وكلّ لباس يكون كالدرع يغطى عرض الجسم بل الأحوط إستحباباً الإجتناب عن لبس مطلق المخيط حال الإحرام «۶». السيد الگلپايگانى: السابع، لبس المخيط للرجال فقط دون النساء كالقميص آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۲۵۳ والسراويل والجبّة وغيرها ممّا هو متعارف لبسه بين الناس وكان مخيطاً... «۱» السيد الخوئى: لبس المخيط للرجال، يحرم على المحرم أن يلبس القميص والقباء والسروال والثوب المزرر مع شدّ أزراره «۲» ويجوز له أن يغطّى بدنه ما عدا الرأس باللحاف ونحوه من المخيط حالة الإصطجاع للنوم وغيره «۳». السيد السيستانى: لبس المخيط أو ما بحكمه للرجل- لا يجوز للمحرم أن يلبس ثوباً يزره أى يربط بعضه بالبعض الآخر بأزرار أو ما يفيد فائدتها أو يتدرعه... «۴» ويجوز له أن يغطّى بدنه ما عدا الرأس فى حالة الإصطجاع أو غيره باللحاف ونحوه من أقسام المخيط. أيضاً السيد الخامنئى: لا يحرم لبس المخيط إذا كان من غير أنواع الثياب كالحزام... الأحزمة فى أمثال اليد أوالرجل الإصطناعيتين ولا كفارة فيها أيضاً «۵». *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۶». الشيخ التبريزى: نفس المتن «۷». الشيخ الصافى: المتن المذكور من السيد الگلپايگانى قدس سره «۸». الشيخ الفاضل: متن التحرير إلى جملة: (والأحوط الإجتناب) فإنّه دام ظلّه قال: بل الأقوى؛ وإلى جملة فيه النقود فإنّه قال: بشرط عدم وجود الهميان غير المخيط كما فى هذه الأزمنة. الشيخ المكارم: الأول، لبس الثوب المخيط، يحرم على الرجال لبس الألبسة المخيطة فى حال الإحرام بل الأحوط وجوباً الإجتناب عن كلّ ثوب مخيط... «۹» الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۱۰».

المبتلى بالفتق

فى التحرير م ۱۶: لو احتاج إلى شدّ فتقه بالمخيط جاز لكن الأحوط الكفارة... السيد السيستانى: كما يجوز له التحزم بالحزام المخيط الّذى يستعمله المبتلى بالفتق لمنع نزول الأمعاء فى الأنثيين «۱». وفى الملحق الثانى هل فى لبس ما يشدّ به الفتق وهو من المخيط كفّارة على المحرم؟ الجواب: لا كفارة فيه «۲». السيد الخوئى: وكذلك لا بأس بالتحزّم بالحزام المخيط الّذى يستعمله المبتلى بالفتق لمنع نزول الأمعاء «۳». السيد الگلپايگانى: ويجوز للمحرم أن يلبس الأشياء الآتية، وإن كانت مخيطة: الهميان والمنطقة ورباط الفتق لحفظ نزول الأمعاء فى الأنثيين مع الحاجة إليه... والأحوط فى رباط الفتق الفداء بشاة «۴». السيد الشبيرى: يجب على الأحوط وجوباً إجتناب لبس الهميان والحزام ورباط الفتق للمحرم نعم لا بأس بلبسها عند الضرورة ولا شيء عليه «۵». السيد الخامنئى: لا يحرم لبس المخيط إذا كان من غير أنواع الثياب كالحزام أو الهميان وكذا ما يحتاج إليه من الأحزمة فى أمثال اليد والرجل الإصطناعيتين ولا كفارة فيها أيضاً «۶». *** الشيخ البهجة: ولا بأس بالتحزم بالحزام المخيط الّذى يستعمله المبتلى بالفتق لمنع نزول الأمعاء فى حال الضرورة لكن الأحوط أن يكفّر لذلك «۷». الشيخ الصافى: والأحوط فى رباط الفتق الفداء بشاة «۸». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۲۵۵ الشيخ التبريزى: ويستثنى من ذلك الهميان... وكذلك لا بأس بالتحزم بالحزام المخيط الّذى يستعمله المبتلى بالفتق لمنع نزول الأمعاء فى الأنثيين «۱» إلى قوله فى مسألة ۲۴۵: إذا لبس المحرم متعمداً شيئاً ممّا حرم عليه لبسه فكفارته شاة والأحوط لزوم

الکفارة علیه ولو کان لبسه للإضطرار «۲». الشیخ الفاضل: استفاده از کمربند و همیان و فتق‌بند و سایر اشیاء کوچک دوخته که به آن لباس گفته نمی‌شود اشکال ندارد و کفاره هم ندارد «۳». أیضاً الشیخ الفاضل: ویجوز التحزّم بالحزام المخیط لمنع نزول الأمعاء عند الضرورة والأولی التفدیة وکذلک فی الید والرجل الإصطناعیین المخیطین اللذین یشد بهما إلی الجسد «۴». الشیخ المکارم: لا إشکال فی لبس حزام الفتق ولا ـ یضرّ کونها مخیطه «۵» إلی قوله فی مسألة ۹۳: من لبس اللباس المخیط عمداً أو عن إضطرار وجبت علیه کفارة وهی شاة... «۶» وقال دام ظلّه: لا ـ إشکال فی شد الحزام فوق الإحرامی مخیطاً أو غیر مخیط ولا فی لبس حزام الفتق ولا یضرّ کونها مخیطه «۷». الشیخ الوحید: ولا بأس بالتحزم بالحزام الّذی یستعمله المبتلی بالفتق وإن کانت من المخیط... وفی ثبوت الکفارة علی المضطرّ إشکال ولا إشکال فی سقوطها عن الجاهل والناسی «۸». أیضاً التبریزی: بستن فتق‌بند دوخته مانعی ندارد وکفاره‌ای بر آن مترتب نیست «۹». الشیخ النوری: لا بأس بالتحزّم بالحزام المخیط الّذی یستعمله المبتلی بالفتق عند الضرورة ومع ذلک تجب علیه الکفارة علی الأحوط «۱۰».

المخیط للنساء

فی التحریر م ۱۷: یجوز للنساء لبس المخیط بأی نحو کان نعم لا یجوز لهنّ لبس آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۵۶ القفازین. السید الگلپایگانی: أمّا النساء فیجوز لهنّ لبس المخیط مطلقاً إلّاالقفازین بالضمّ والتشدید أی الکفوف فلا یجوز للمرأة «۱». السید الخوئی: یجوز للنساء المخیط مطلقاً عدا القفازین وهو لباس خاص یلبس للیدین «۲». السید السیستانی: کلامه مدّظلّه قریب من کلام السید الخوئی قدس سره. السید الشبیری: لا یجوز للنساء لبس القفازین والکفوف «۳» وفی مسألة ۳۱۹ تثبت الکفارة فی موارد، منها لبس المرأة القفازین (الکفوف) وإن کان جائزاً للضرورة. *** الشیخ البهجة: یجوز للنساء لبس المخیط مطلقاً عدا القفازین وهو لباس خاصّ یلبس للیدین «۴» وفی الفرع اللاحق: إذا لبس المحرم شیئاً مما حرم لبسه علیه فکفارته شاة والأحوط لزوم الکفارة علیه ولو کان لبسه للإضطرار «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور وهو المتن الّذی نقل عن السید الخوئی قدس سره «۶» وفی الفرع التالی: إذا لبس المحرم متعمداً شیئاً ممّا حرم لبسه علیه فکفارته شاة والأحوط لزوم الکفارة علیه ولو کان لبسه للإضطرار. الشیخ الصافی: نفس المتن الّذی ذکرناه من السید الگلپایگانی قدس سره «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۸». الشیخ المکارم: لا إشکال ولا مانع من لبس المرأة المحرمة کلّ أنواع اللباس المخیط إلّا القفازات فلا یجوز لبسها «۹». الشیخ الوحید: نفس المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۱۰».

کفّارة المخیط

فی التحریر م ۱۸: کفارة لبس المخیط شاة فلو لبس المتعدّد ففی کل واحد شاة ولو جعل بعض الألبسة فی بعض ولبس الجمیع دفعة واحدة فالأحوط الکفّارة لکلّ واحد منها ولو اضطرّ إلی لبس المتعدّد جاز ولم تسقط الکفّارة. السید الخامنئی: کفّارة لبس المخیط شاة وتتعدّد بتعدّده «۱». السید الگلپایگانی: فی لبس المخیط شاة وإن کان لضرورة «۲». السید الخوئی: إذا لبس المحرم متعمداً شیئاً ممّا حرم علیه لبسه فکفّارته شاة والأحوط لزوماً الکفارة ولو کان لبسه للإضطرار «۳». السید السیستانی: ولو تعدّد اللبس تعدّدت الکفّارة وکذا لو تعدّد الملبوس بأن جعل بعض الألبسة فی بعض ولبس الجمیع دفعة واحدة مع اختلافها فی الصنف بل وکذا مع إتحادها علی الأحوط «۴». السید الشبیری: لو لبس المحرم ما یحرم لبسه کفّر بشاة وإن کان له جائزاً لضرورة «۵». *** الشیخ البهجة: إذا لبس المحرم متعمداً شیئاً ممّا حرم لبسه علیه فکفارته شاة والأحوط لزوم الکفارة علیه ولو کان لبسه للإضطرار «۶». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الصافی: السابع لبس المخیط... کلّ ذلک یحرم علی المحرم إلّاعند الضرورة فحینئذٍ یجوز مع الفداء «۸». الشیخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحریر وله دام ظلّه تعلیقة علی قول الماتن: فلو لبس المتعدّد (أی

من أنواع متعدّدة) وعلى قول آخر من الماتن (كل واحد شاة) بقوله: قد مرّ الملاک فی التعدّد... «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۵۸ الشيخ المكارم: من لبس اللباس المخيط عمداً أو عن إضطرار وجبت عليه كفّارة وهی شاة أمّا إذا فعل ذلک عن نسيان أو جهل فلا يجب عليه شیء «۱». الشيخ الوحيد: إذا لبس المحرم الثوب المخيط وما بحكمه ولو لم يكن مخيطاً عالماً بالحكم عامداً فعليه شاة وتتعدّد بتعدّد اللبس ولو مع وحدة الملبوس وباختلاف الملبوس صنفاً وإن لم يتعدّد اللبس حتى مع الحاجة إلی لبس ضروب الثياب إذا لم تصل إلی حدّ الإضطرار ففی ثبوت الكفّارة على المضطرّ إشكال ولا إشكال فی سقوطها عن الجاهل والناسی «۲». الشيخ النوری: إذا لبس المحرم ما حرم لبسه فكفارته شاة والأقوی لزوم الكفارة ولو كان لبسه للإضطرار «۳».

الإكتحال

فی التحرير: السابع- الإكتحال بالسواد إن كان فيه الزينة وإن لم يقصدها... وفی مسألة ۲۱: ليس فی الإكتحال كفّارة لكن لو كان فيه الطيب فالأحوط التكفير. السيد الگلپايگانی: التاسع الإكتحال بالسواد لو كان زينة للعينين وإن لم يقصد به الزينة... ولو إكتحل فلا كفّارة عليه إلّاالإستغفار «۴». السيد الخوئی: الإكتحال على صور، الرابع الإكتحال بكحل غير أسود ولا يقصد به الزينة لا بأس به ولا كفّارة عليه بلا إشكال ومحصل قوله فی ساير الصور لزوم الكفارة بشاة على الأحوط الأولی فراجع «۵». السيد السيستانی: ولا كفّارة فی الإكتحال مطلقاً وإن كان الأولی التكفير بشاة إذا إكتحل بما لا يحل له «۶». السيد الخامنئی: لا كفّارة فی الإكتحال «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۵۹ السيد الشبيری: لا يجوز الإكتحال بالكحل الأسود للمحرم والمحرمة إلّامن أجل الرمد ونحوه وأمّا الكحل غير الأسود فلا بأس به إذا لم يعد من الزينة ولم يكن فيه طيب «۱» وفی مسألة ۲۳۱: س: هل يجوز صبغ الشعور بالحناء ونحوها فی حال الإحرام؟ ج: لا يجوز ذلک، نعم لو صبغ قبل الإحرام يجوز الإحرام معه ولا يجب عليه تأخير الإحرام حتى يزول لونه «۲». ٭٭٭ الشيخ البهجة: الإكتحال على صور: ۱- أن يكون بكحل أسود مع قصد الزينة وهذا حرام على المحرم قطعاً... «۳» الشيخ التبريزی: الإكتحال على صور: ۱- أن يكون بكحل أسود مع قصد الزينة وهذا حرام قطعاً وتلزمه كفّارة شاة على الأحوط الأولی؛ ۲- أن يكون بكحل أسود مع عدم قصد الزينة؛ ۳- أن يكون بكحل غير أسود مع قصد الزينة والأحوط الإجتناب فی هاتين الصورتين كما أنّ الأحوط الأولی التكفير فيهما؛ ۴- ما ذكر من السيد الخوئی قدس سره «۴». الشيخ الصافی: المتن المنقول من السيد الگلپايگانی قدس سره «۵» .الشيخ الفاضل: متن التحرير إلی جملة: ولو كان فيه الطيب فالأقوی حرمته، فإنّه دام ظلّه قال: مع وجدان ريحه لا مطلقاً؛ وإلی جملة: فالأحوط التكفير، فی مسألة ۲۱ فإنّه دام ظلّه قال: بل الأقوی مع وجدان ريحه والأولی مع العدم (السابع). الشيخ المكارم: يحرم الإكتحال فی حال الإحرام على النساء والرجال إذا كان بقصد الزينة... «۶» الشيخ الوحيد: يحرم على المحرم الإكتحال بالكحل الأسود للزينة ولا كفّارة فيه على الأقوی... «۷» الشيخ النوری: الإكتحال على صور، أحدها أن يكون بكحل أسود مع قصد الزينة وهذا حرام على المحرم قطعاً ولكن لا كفّارة فيه «۸»

النظر فی المرآة

فی التحرير: الثامن- النظر فی المرآة من غير فرق بين الرجل والمرأة وليس فيه الكفّارة لكن يستَحبُّ بعد النظر أن يلبّی والأحوط الإجتناب عن النظر فی المرآة ولو لم يكن للتزيين وفی مسألة ۲۳:... لا بأس بالمنظرة إن لم تكن زينة وإلّا فلا تجوز. السيد الگلپايگانی: العاشر: النظر فی المرآة مطلقاً سواء قصد به التزيين أم لم يقصد ولو نظر فيها إستحبّ له تجديد التلبية... ولو نظر فی المرآة فلا كفّارة عليه إلّا الإستغفار «۱» ولا بأس بلبس المنظرة إن لم تكن زينة. السيد الخوئی: يحرم على المحرم النظر فی المرآة للزينة وكفارته شاة على الأحوط الأولی- ويُستحبُّ لمن نظر فيها للزينة تجديد التلبية أمّا لبس النظارة فلا بأس به للرجل أو المرأة إذا لم تكن للزينة وهذا الحكم لا يجری فی ساير الأجسام الشفافة فلا بأس بالنظر إلی الماء الصافی أو الأجسام الصيقلية الأخری «۲» .

السید الخامنئی: نگاه کردن به آینه کفّاره نـدارد، امّا احتیاط واجب آن است که پس از نگاه کردن در آن، لبّیک بگویـد. «۳» السید السیستانی: لا یجوز للمحرم أن ینظر فی المرآة للزینة ویجوز إذا کان لغرض آخر کتضمید جرح الوجه أو إستعلام وجود حاجب علیه أو کنظر السائق لرؤیـة مـا خلفه من السیارات... وأمّـا النظر عبر النظارة الطبیـة فلا بأس به وقال: لا کفّارة فی ذلک حتی لو کان النظر متعمـداً نعم لو کان النظر للزینـة یستجب تجدید التلبیة «۴» . السید الشبیری: لا یجوز النظر فی المرآة بقصـد الزینـة وتجمیل البـدن أو اللباس وکـذا فیما یعـدّ من الزینـة وأمّا النظر فی المرآة بما لا ربط له بالزینـة کنظر السائق فلا بأس به «۵» آراء المراجع فی الحـج، ج ۱، ص: ۲۶۱ وفی‌مسألة ۲۴۰: لایجوز للمحرم لبس‌النظارة المتخذة للزینة ویجوز لبس النظارة الطبّیة ... *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی إلّـاأنّه دام ظلّه سکت عن التعرض للکفّارة «۱» . الشیخ التبریزی: المتن المـذکور تقریباً «۲» . الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۳» . الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر. (الثامن) الشیخ المکارم: النظر فی المرآة، لاـ یجوز النظر فی المرآة لـلتزیین وتجمیـل الرأس والوجه فی حـال الإـحرام إلی قوله دام ظلّه: حکم النظر فی المـاء الصـافی أو شـیء صقیل لإصـلاح وتجمیل الشعر والوجه حکم النظر فی المرآة فلا یجوز ذلک فی حال الإحرام... «۴» الشیخ الوحید: یحرم علی المحرم النظر فی المرآة للزینة ولا کفّارة فیه... «۵»

ستر ظهر القدم

فی التحریر: التاسع: لبس ما یستر جمیع ظهر القـدم کالخف والجورب وغیرهما ویختص ذلک بالرجال ولا یحرم علی النساء ولیس فی لبس مـا ذکر کفّـارة ولو احتاج إلی لبسه فالأحوط شق ظهره. السید الخوئی: یحرم علی الرجل المحرم لبس الخف والجورب وکفّارة ذلـک شـاة علی الأـحوط ولاـ بأس بلبسـها للنساء والأحوط الإجتناب عن لبس کل ما یستر تمام ظهر القـدم... ولا بأس بستر تمام ظهر القدم من دون لبس «۶» .السیـد السیسـتانی: یحرم علی الرجل المحرم أن یلبس ما یغطّی تمام ظهر قدمه کالجورب والخف، ویجوز له لبس مـا یستر بعض ظهر القـدم کمـا یجوز له ستر تمـامه من دون لبس کـأن یلقی طرف ردائه علیها حال الجلوس ولا کفّارة فی لبس الخف وشـبهه مطلقـاً وأمّـا لبس الجورب ومـا یماثله فتجب الکفارة فیه علی المتعمّـد علی الأحوط آراء المراجع فی الحـج، ج ۱، ص: ۲۶۲ والکفـارة دم شـاة «۱» .السیـد الگلپایگـانی: الثـامن: لبس الرجـل الخف والجورب ونحوهمـا ممّـا یغطّی ظهر القـدم مثـل البوتین والجزمـة... ولاـ بـأس بتغطیـة ظهر القـدم بمثـل الجلوس علیهـا أو إلقـاء طرف الرداء حال المشـی أو الجلوس أو النوم علیها «۲» .السید الخـامنئی: لا کفّارة فی لبس ما یستر تمام ظهر القـدم «۳» .السیـد الشبیری: تثبت الکفارة فی الموارد التالیـة: منها لبس الرجل الجورب «۴» إلی قوله فی مسألة ۳۵۰: لا کفارة فی تروک الإحرام الّتی لم ترد فیها کفّارة وان کان الأحوط إستحباباً التکفیر بشاة عن کل واحد منها. أقول: مضـی فی متن التحریر (لبس فی لبس ما ذکر کفارة) وفی ما نقل عن السیسـتانی (لا کفّارة فی لبس الخف وشـبهه مطلقاً) *** الشـیخ البهجـة: الأحوط الإجتناب عن لبس کل ما یستر تمام ظهر القـدم مع صدق اللبس ولا بأس بستر تمام ظهر القدم من دون لبس «۵» .الشـیخ التبریزی: نفس المتن المـذکور عن السـید الخوئی قدس سـره «۶» وفی أوّل الفرع: یحرم علی الرجـــل المحرم لبس الخف والجورب وکفّـارة ذلـک شاة علی الأحوط. الشیخ الصافی: لبس الرجل الخف والجورب ونحوهما مما یغطّی ظهر القـدم مثل البوتین... «۷» الشـیخ الفاضل: یحرم علی الرجل لبس الجورب والبوتین وأمثالهما ممّا یغطّی تمام ظهر القدم وکفارته شاة علی الأحوط الوجوبی «۸» .الشـیخ المکـارم: إذا لبس الرجـل حـذاءاً یغطّی ظهر القـدم أو جورباً عمـداً أو إضـطراراً لم یجب علیه کفارة والأحوط إستحباباً أن یشق ظهرهما إذا اضطرّ إلی لبس الجورب أو آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۲۶۳ مثل هذا الحذاء «۱» .الشیخ الوحید: یحرم علی الرجـل المحرم لبس الخف والجورب إختیاراً وکـذلک لبس کل ما یستر ظهر القـدم کالشـمشک ونحوه علی الأحوط ولا کفـارة فی لبس الخف وفی غیره کالجورب والشـمشک ونحوهما عالماً بالحکم ذاکراً للإحرام شاة علی الأحوط «۲» .أقول: فی کلام الوحید: (لا کفّارة فی لبس الخف) وفی کلام المکارم: (لم یجب الکفّارة فیما یغطّی ظهر القدم من الحذاء ولو عمداً). الشـیخ النوری:

یحرم علی الرجل المحرم لبس الخف والجورب وکفّارته شاة علی الأحوط «۳»

الفسوق

فی التحریر: العاشر: الفسوق، ولا یختصّ بالکذب بل یشمل السباب والمفاخرة أیضاً ولیس فی الفسوق کفّارة بل یجب التوبة عنه ویستحب الکفّارة بشیء والأحسن ذبح البقرة. السید الخوئی: الکذب والسبّ محرمان فی جمیع الأحوال لکن حرمتهما مؤکّدة حال الإحرام والمراد من الفسوق فی قوله تعالی: «فَلا رَفَثَ وَ لا فُسُوقَ وَ لا جِدالَ فِی الْحَجِّ» هو الکذب والسبّ، أمّا المفاخرة فهو علی قسمین... «۴» السید السیستانی: ما یقارب کلام السید الخوئی قدس سره مع قوله مدّظلّه: ولا کفّارة فی الفسوق إلّاالإستغفار وإن کان الأحوط التکفیر ببقرة «۵» . السید الگلپایگانی: الفسوق وهو الکذب بأی نحو کان والسباب وکذا المفاخرة وإظهار الفضائل لنفسه وسلبها عن الغیر وإثبات الرذائل للغیر وسلبها عن نفسه... ولا تجب علیه الکفارة بذلک إلّاالإستغفار «۶» . آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۲۶۴ السید الخامنئی: ولا یختصّ الفسوق بالکذب بل یشتمل السباب والمفاخرة ولو لم یتضمّن إهانة الآخرین وانتقاص منهم «۱» . السید الشبیری: نهی عن الفسوق فی القرآن الکریم حال الإحرام وقد اتّفقت الأخبار علی عدّ الکذب من الفسوق فهو من محرّمات الإحرام قطعاً وبما أنّ بعض الروایات دلّت علی أنّ السباب والمفاخرة أیضاً من مصادیق الفسوق فالأحوط وجوباً الإجتناب عنهما أیضاً حال الإحرام... لکن حرمتها حال الإحرام أشد وأفظع وإن کانت لا توجب الکفّارة «۲». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ التبریزی: المتن المذکور «۴». الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره إلی قوله دام ظلّه: ولا تجب علیه الکفّارة إلّاالإستغفار «۵». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملة (والمفاخرة) فانّه قال: سواء کانت مستلزمة لتنقیص الغیر حطاً لشأنه أم لم تکن ولیس فی الفسوق الکفّارة بل یجب التوبة عنه... «۶» الشیخ المکارم: یحرم الکذب والسب مطلقاً وفی کل حال وقد نهی عنه فی خصوص حال الإحرام والأحوط وجوباً الإجتناب عن إظهار التفوّق علی الآخرین أو انتقاصهم أیضاً وهذه الأعمال إجتمعت حسب بعض الروایات الّتی رویت عن المعصومین علیهم السلام فی معنی الفسوق الّذی ورد فی الآیة الشریفة: «فَلا رَفَثَ وَ لا فُسُوقَ وَلا جِدالَ فِی الْحَجِّ» إلی قوله: ولیست لها کفّارة إلّاالإستغفار «۷». الشیخ الوحید: فی کلامه دام ظلّه: وکفّارته أن یتصدّق بشیء علی الأحوط الأولی ویستغفر اللّه ویلبّی «۸».

الجدال

فی التحریر: الجدال وهو قول «لا واللّه» و «بلی واللّه»، وکلّ ما هو مرادف لذلک فی أی لغة کان إذا کان فی مقام إثبات أمر أو نفیه، ولو کان القسم بلفظ الجلالة أو مرادفه فهو جدال والأحوط إلحاق سایر أسماء اللّه تعالی کالرحمان والرحیم وخالق السماوات ونحوها بالجلالة وأمّا القسم بغیره تعالی من المقدسات فلا یلحق بالجدال. السید الگلپایگانی: ما یقرب من کلام السید الخمینی طاب ثراهما «۱». السید الخوئی: قریب من المتن المذکور فی کلام الإمام قدس اللّه سرهما «۲». السید السیستانی: یحرم الجدال علی المحرم ویختصّ بما کان مشتملًا علی الحلف باللّه تعالی فی الأخبار عن ثبوت أمر أو نفیه والأظهر عدم إعتبار أن یکون بأحد اللفظین (بلی واللّه و لا واللّه) بل یکفی مطلق الیمین باللّه سواء کانت بلفظ الجلالة أم بغیره وسواء کانت مصدّرة ب (لا) وب (بلی) أم لا و سواء کانت باللغة العربیة أم بغیرها من اللغات «۳». السید الخامنئی: یحرم الجدال علی المحرم سواء کان رجلًا أم امرأة، ولا یصدق الجدال علی الحلف بالمقدسات الأخری غیر اللّه تعالی وأسمائه، ولا یختصّ الجدال بالیمین الکاذبة بل یشمل الصادقة أیضاً... «۴» السید الشبیری: یحرم الجدال علی المحرم وهو القسم بمثل (بلی واللّه) و (لا واللّه) فی حقّ أو باطل فی نزاع أو غیره والأحوط وجوباً التجنب عن القسم ب (واللّه) مطلقاً والأحوط وجوباً الإجتناب عن القسم بما یرادف لفظ الجلالة فی لغة أخری مثل (خداوند) بالفارسیة وکذا بسایر أسماء اللّه تعالی أیضاً «۵». *** الشیخ البهجة: لا یجوز للمحرم الجدال وهو قول لا واللّه، وبلی واللّه، والظاهر تحقق الحرمة

بلفظ الجلالـة مثل واللَّه وباللَّه... وفی کلامه دام ظلّه: لا کفّارة علی المجادل إذا کان آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۶۶ صادقاً فی قوله ولکنّه یستغفر ربه، هذا إذا لم یتجاوز حلفه المرة الثانیة وإلّا کان علیه کفارة شاة... «۱» الشیخ التبریزی: الکذب، لا یجوز للمحرم الجدال وهو قول لا واللَّه وبلی واللَّه والأحوط ترک الحلف حتی بغیر هذه الألفاظ... «۲» الشیخ الصافی: الجدال وهو قول لا واللَّه وبلی واللَّه حتی مع عدم الخصومة علی الأحوط والأحوط إلحاق مطلق الیمین باللَّه تعالی بهما ویجوز ذلک مع الضرورة لإثبات حق أو دفع باطل أو إظهار مودة أو إکرام مؤمن «۳». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلی قول الماتن (وکلّ ما هو مرادف) قال الشیخ دام ظلّه فی المرادف إشکال وله دام ظلّه ثلاث تعلیقات علی باقی المتن فراجع. الشیخ المکارم: والمراد من الجدال هنا الحلف باللَّه لإثبات موضوع لشخص آخر بدافع الخصومة والعداء والقول (بلی واللَّه) ولنفی موضوع آخر کذلک والقول (لا واللَّه)، وله کلام فی الکفارة «۴». الشیخ الوحید: یحرم علی المحرم الجدال وهو قول: (لا واللَّه) و (بلی واللَّه) ولو مع عدم الخصومة وتختص الحرمة بما إذا حلف بهما أو بأحدهما وله کلام فی الکفّارة «۵».

کفارة الجدال

فی التحریر م ۲۴: لو کان فی الجدال صادقاً فلیس علیه کفّارة إذا کرّر مرتین وفی الثالث کفارة وهی شاة ولو کان کاذباً فالأحوط التکفیر فی المرّة بشاة وفی المرّتین ببقرة وفی ثلاث مرّات ببدنة بل لا یخلو من قوّة. السید الگلپایگانی: لم یتعرض فی المناسک العربی بهذا الفرع «۶». السید الخوئی: لا کفّارة علی المجادل فیما إذا کان صادقاً فی قوله ولکنّه یستغفر ربّه هذا إذا لم یتجاوز حلفه المرّة الثانیة وإلّا کان علیه کفارة شاة، وأمّا إذا کان الجدال عن کذب فعلیه کفّارة شاة للمرة الأولی وشاة أخری للمرة الثانیة وبقرة للمرّة الثالثة «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۶۷ السید السیستانی: إذا حلف المجادل صادقاً ثلاث مرّات ولاءاً فعلیه کفارة شاة ولو زاد علی الثلاث لم تتکرّر الکفارة... وإذا حلف کاذباً فعلیه کفّارة شاة للمرة الواحدة وشاتین لمرّتین وبقرة لثلاث مرّات... «۱» السید الخامنئی: لم یتعرض لهذا الفرع فی المناسک العربی. السید الشبیری: لا کفارة فی الحلف صادقاً ما لم یبلغ الثلاث مرّات وإن بلغ ثلاثاً فما زاد یجب علیه التکفیر بشاة ولو حلف کاذباً عن عمد والتفات فالأحوط وجوباً التکفیر ببدنة... «۲» *** الشیخ البهجة: لا کفّارة علی المجادل فیما إذا کان صادقاً فی قوله ولکنّه یستغفر ربّه، هذا إذا لم یتجاوز حلفه المرّة الثانیة وإلّا کان علیه کفارة شاة... «۳» الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الفاضل: لو کان فی الجدال صادقاً فلیس علیه کفّارة إذا کرّر مرتین وفی الثالث کفّارة وهی شاة ولو کان کاذباً فالأحوط التکفیر فی المرّة الأولی بشاة وفی المرتین ببقرة وفی ثلاث مرات ببدنة والإحتیاط التام یحصل بالجمع بین الشاة والبقرة فی المرة الثانیة وبین البقرة والبدنة فی الثالثة «۵». الشیخ المکارم: إذا أقسم کذباً کانت کفارته فی المرّة الأولی شاة وإذا کانت صادقة فإن کرّر الیمین ثلاثاً کانت کفارته شاة واحدة... «۶» الشیخ الوحید: الجدال إمّا عن صدق أو عن کذب ففی الصدق منه ثلاثاً ولاءاً فما زاد شاة فإن کفّر بعد ذلک أی بعد الثلاث أو الزائد علیها ثمّ حلف ثلاثاً فما زاد فعلیه کفّارة أخری ولا کفّارة فیما دون الثلاث ولا فیما إذا لم تکن الثلاث متوالیة، وفی الکذب منه مرّة شاة ومرتین شاتان، وثلاثاً فما زاد بقرة... «۷»

الجدال فی مقام الضرورة

فی التحریر م ۲۷: یجوز فی مقام الضرورة لإثبات حقّ أو إبطال باطل القسم بالجلالة وغیرها. السید الشبیری: یجوز القسم حال الإحرام عند الضرورة لإثبات حق أو دفع باطل أو فی مقام إظهار المودة للمؤمن أو تکریمه «۱». السید الگلپایگانی: ویجوز ذلک مع الضرورة لإثبات حق أو دفع باطل أو إظهار مودّة أو إکرام مؤمن «۲». السید الخامنئی: یجوز الجدال عند الضرورة لإثبات حقّ أو إبطال باطل «۳». السید الخوئی: یستثنی من حرمة الجدال أمران: الأول: أن یکون ذلک لضرورة تقتضیه من إحقاق حقّ أو إبطال باطل، الثانی: أن

لاـ یقصـد بـذلک الحلف بـل یقصـد به أمراً آخر کإظهـار المحبّـهٔ والتعظیم کقول القائل لا واللّه لا تفعل ذلک «۴». السید السیستانی: یستثنی من حرمهٔ الجدال کل مورد یتضـرّر المکلّف من ترکه کما لو کان مؤدّیاً إلی ذهاب حقه «۵». *** الشیخ البهجهٔ: یستثنی من حرمهٔ الجدال أمران، علی نحو ما مرّ من السـید الخوئی قدس سره «۶». الشـیخ التبریزی: المتن من السید الخوئی قدس سره فی المقدار المذکور «۷». الشیـخ الصافی: المتن المـذکور من السـید الگلپایگانی قدس سـره «۸». الشـیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملـهٔ (القسـم بالجلالـهٔ وغیرهـا) فإنّه دام ظلّه قال: مجرّد القسم بالجلالـهٔ لیس من الجـدال إلا إذا اشـتمل علی أحـد الکلمتین «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۶۹ الشیخ المکارم: لا إشـکال فی إظهار البرائهٔ والنفرهٔ من أعداء الإسلام فإنّ ذلک لیس غیر مضر بالإحرام فحسب وبل هو من وظائف المسـلمین تجاه الکفار، وإذا قال بدافع المحبّهٔ لا بدافع الخصومهٔ: واللّه ما فعلت هذا الفعل أو قال: واللّه دعنی أقوم بهـذا العمـل لـک، لم یکن حراماً ولیس فیه کفّارهٔ أیضاً «۱». الشـیخ الوحید: یجوز الجدال لضـرورهٔ تقتضـیه من إحقاق حق أو إبطال باطل «۲».

قتل هوام الجسد

فی التحریر: الثانی عشـر: قتل هوام الجسد من القمّلهٔ والبرغوث ونحوهما وکذا هوامّ جسد سایر الحیوانات ولا یجوز إلقاؤها من الجسد ولا نقلها من مکانها إلی محل تسـقط منه... ولا یبعـد عـدم الکفارهٔ فی قتلها لکن الأحوط الصدقـهٔ بکف من الطعام. السـید الخوئی: لا یجوز للمحرم قتـل القمّـل ولاـ إلقاؤهـا من جسـده ولاـ بـأس بنقله من مکـان إلی مکـان آخر وإذا قتله فالأحوط التکفیر عنه بکف من الطعـام للفقیر أمّا البق والبرغوث وأمثالهما فالأحوط عـدم قتلهما... «۳» السـید السیسـتانی: لا یجوز للمحرم قتل القمّل وکذا لا یجوز له إلقـاؤه من جسـمه أو ثوبه علی الأحوط «۴». السـید الشبیری: لاـ یجوز قتـل القمّـل مطلقاً وأمّا البق والبرغوث فلا یجوز قتلهما مع عـدم التـأذّی ومع التأذّی یجوز والأحوط الإجتناب عن قتل غیرها من هوام الجسـد أیضاً «۵». السید الگلپایگانی: الثالث عشر- قتل ما یتکون فی جسـده من الهوام کالقمّل ولا فرق فی کیفیـهٔ القتل بین ما یکون بفعله مباشـرهٔ أم بـدواء مثلًا... أمّا الّتی لا تتکون من جسده فیجوز قتلها کالقرادهٔ... «۶» *** الشـیخ البهجـهٔ: إنّ حرمهٔ قتل القمّل للمحرم وإلقاؤه من جسده لا تخلو من وجه ولا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۷۰ بـأس بنقله من مکان إلی مکان آخر فیما لو لم یتسبّب بسـقوطه وإذا قتله فالأحوط التکفیر عنه بکفّ من الطعام للفقیر أمّـا غیر القمّل کالقراد والبرغوث وأمثالهما فقتلهما ودفعهما جائز ظاهراً «۱». الشـیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی إلی أن قـال: فالأحوط عـدم قتلهما إذا لم یکن هناک ضـرر یتوجّه منهما علی المحرم وأمّا دفعهما فالأظهر جوازه وإن کان الترک أحوط «۲». الشیـخ الصافی: المتن المنقول من السید الگلپایگانی قدس سره «۳». الشـیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملهٔ: ولا یجوز إلقاؤها فإنّه دام ظلّه قال: فی القمّلـهٔ علی الأقوی وفی غیرها علی الأحوط وکـذا فی النقل. وإلی جملـهٔ: (لکن الأحوط الصدقـهٔ) فإنّه قال: لا یترک فی القمّلهٔ قتلًا وإلقاءاً «۴». الشـیخ المکارم: الأحوط وجوباً أن لا یقتل المحرم الحشرات مثل البعوض والبق والذباب وما شابهها بل لا یقتل أی ذی حیاهٔ إلّاإذا کان یوجب أذاه وإلّا الحیوانات الخطرهٔ کالحیّهٔ والعقرب وما شابههما... «۵» الشیخ الوحید: یحرم علی المحرم تعمّد قتل القمّل ولا شـیء علیه فی قتله ویجوز له إلقاء الـدّواب کلّها عن جسـده إلّاالقمّل فلا یرمیه من ثوبه ولا جسده متعمداً وکفّارهٔ إلقائه کف من الطعام للفقیر... «۶»

التّختم والحناء

فی التحریر: الثالث عشـر: لبس الخاتم للزینهٔ فلو کان للإستحباب أو الخاصیهٔ فیه لا للزینهٔ لا إشکال فیه والأحوط ترک إستعمال الحناء للزینهٔ بل لو کان فیه الزینهٔ فالأحوط ترکه وإن لم یقصدها بل الحرمهٔ فی الصورتین لا تخلو من وجه ولو استعمله قبل الإحرام للزینهٔ أو لغیرها لا إشـکال فیه ولو بقی أثره حال الإحرام ولیس فی لبس الخاتم وإستعمال آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۷۱ الحناء کفّارهٔ

وإن فعل حراماً. السيد الخامنئى: التزين كلبس الخاتم وإستعمال الحناء للزينة ولا فرق فى الحرمة بين الرجل والمرأة ولا كفّارة فى الموردين «۱». أقول: ليس فى لبس الخاتم وإستعمال الحناء كفّارة فى كلام الإمام قدس سره، وكذا فى كلام الخامنئى مدّظلّه. السيد الگلپايگانى: الرابع عشر- التختّم، وهو لبس الخاتم للزينة ولا- بأس بلبسه للسنّة وتفترقان بالنيّة والأحوط الأولى الإجتناب عن مطلق التزين «۲» الحناء على الأحوط والأولى تركه قبل الإحرام لو كان يبقى أثرها إلى وقت الإحرام «۳». السيد الشبيرى: يحرم على المحرم التزين بجميع أنواعه كالخضاب بالحناء والإكتحال فى الجملة واستعمال وسائل التجميل بلا فرق بين قصد التزيين وعدمه ولا بين المحرم والمحرمة... ولا- يجوز للرجال التختّم بقصد الزينة ويجوز لبسه لإستحبابه ولو استعملها قبل الإحرام وكان أثرها باقياً لم يجز الإحرام على هذا الحال «۴». السيد الخوئى قدس سره: (التزيّن) يحرم على المحرم التختّم بقصد الزينة ولا- بأس بذلك بقصد الإستحباب بل يحرم عليه التزيّن مطلقاً وكفّارته شاة على الأحوط الأولى ويحرم على المحرم إستعمال الحناء إذا عدّ زينة خارجاً وإن لم يقصد به التزيّن «۵». السيد السيستانى: الأحوط أن يجتنب المحرم والمحرمة عن كل ما يعدّ زينة عرفاً سواء بقصد التزيّن أم بدونه ومن ذلك إستعمال الحناء على الطريقة المتعارفة ولا بأس إذا لم يكن زينة وكذلك لا بأس بإستعماله قبل الإحرام وإن بقى أثره إلى حين الإحرام. ويجوز التختّم فى حال الإحرام لا بقصد الزينة كما إذا قصد به الإستحباب الشرعى وأمّا لبسه بقصد الزينة فالأحوط تركه «۶». *** الشيخ البهجة: لا يحرم على المحرم إستعمال الحناء حتى لو كان لأجل التزيّن «۷». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۲۷۲ الشيخ التبريزى: يحرم على المحرم إستعمال الحناء فيما إذا عدّ زينة خارجاً وإن لم يقصد به التزيّن «۱». الشيخ الصافى: السابع عشر- الحناء على الأحوط، والأولى تركه قبل الإحرام لو كان يبقى أثرها إلى وقت الإحرام والأولى الإجتناب عن كل ما ينافى كون المحرم أشعث أغبر «۲». الشيخ الفاضل: يحرم إستعمال الحناء حال الإحرام إذا عدّ من الزينة عرفاً وأمّا استعماله قبل الإحرام لا إشكال فيه وعلى كلّ حال ليس فيه الكفّارة «۳». الشيخ المكارم: ولا إشكال فى صبغ الشعر وإستعمال الحناء قبل الإحرام بحيث يبقى أثره إلى حين الإحرام إلّاأن يكون قصده من البداية هو التزيين فى حال الإحرام «۴». الشيخ الوحيد: يحرم على المحرم التزيّن ولبس الخاتم للزينة ويجوز لغيرها كالتختّم به للسنة ولحفظه من الضياع ولا كفارة فى لبسه للزينة على الأقوى «۵» يحرم على المحرم التزيّن بالحناء ويجوز لغير الزينة... «۶» أقول: لا كفّارة فى لبس الخاتم للزينة على قول الوحيد ولا فى الحناء على قول الفاضل دام ظلّهما.

لبس الحلّى للزينة

فى التحرير: الرابع عشر: لبس المرأة الحلّى للزينة فلو كان زينة فالأحوط تركه وإن لم يقصدها بل الحرمة لا تخلو عن قوّة... وليس فى لبس الحلّى كفّارة وإن فعلت حراماً. السيد الخامنئى: لبس الحلّى للمرأة بقصد الزينة والأحوط وجوباً ترك لبس الحلّى إن كان زينة وإن لم تقصد التزيّن به... لا- كفارة فى لبس الحلّى وإن فعلت حراماً «۷». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۲۷۳ السيد الگلپايگانى: ويحرم على المرأة حال الإحرام لبس الحلّى للزينة إلّاالّذى قد اعتادت لبسه قبل الإحرام بشرط أن لا تظهره لزوجها أو لأحد محارمها إلّا للضرورة «۱». السيد الخوئى: يحرم على المرأة المحرمة لبس الحلّى للزينة ويستثنى من ذلك ما كانت تعتاد لبسه قبل إحرامها ولكن لا تظهرها لزوجها ولا لغيره من الرجال «۲». السيد السيستانى: يحرم على المرأة المحرمة لبس الحلّى للزينة بل الأحوط أن تترك لبسها إن كان زينة وإن لم يقصدها... ولا كفّارة فى التزيّن فى جميع الموارد المذكورة «۳». السيد الشبيرى: مضى كلامه مدّظلّه حيث قال: يحرم على المحرم التزيّن بجميع أقسامه (منها لبس الحلّى) بلا فرق بين المحرم والمحرمة «۴». أقول: صرّح الإمام قدس سره والسيد السيستانى والسيد الخامنئى دام ظلّهما بعدم الكفّارة فى لبس الحلّى. *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ التبريزى: نفس المتن فى ص ۱۲۵. الشيخ الصافى: المتن المذكور من السيد الگلپايگانى قدس سره «۶». الشيخ الفاضل: لبس المرأة الحلّى للزينة فلو كان زينة فالأحوط الأولى تركه وإن لم يقصدها ولا بأس بما كانت معتادة قبل الإحرام ولا يجب إخراجه مع عدم قصد الزّينة وليس فى لبس الحلّى كفّارة وإن فعلت حراماً «۷». الشيخ المكارم: الخامس الزينة، لا يجوز للرجال

وللنساء فی حال الإحرام مطلقاً أمّا الحلّی الّتی اعتادت المرأة علی لبسها قبل ذلک فلا إشکال فیها إذا أخفتها ولم تظهرها للناس حال الإحرام... الأحوط وجوباً إجتناب المحرم عن لبس أی نوع من أنواع الحلّی وآلات الزینة من دون فرق بین الرجال والنساء بل لا یلبس النعال المزیّن... «۸» الشیخ الوحید: یحرم علی المرأة المحرمة لبس الحلّی الّذی یکون مشهوراً غیر مستور آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۷۴ للزینة بل الأحوط ترکه وإن کان مستوراً ولا یجب نزع ما کان علیها من الحلّی قبل إحرامها ممّا کانت تلبسه فی بیتها ولکنّها لا تظهرها للرجال وإن کانوا من محارمها «۱». أقول: صرّح الشیخ الفاضل دام ظلّه بعدم الکفّارة فی لبس الحلّی.

التدهین

فی التحریر: الخامس عشر: التدهین وإن لم یکن فیه طیب بل لا یجوز التدهین بالمطیب قبل الإحرام لو بقی طیبه إلی حین الإحرام ولا بأس بالتدهین مع الإضطرار، ولا بأکل الدّهن إن لم یکن فیه طیب، ولو کان فی الدهن طیب فکفارته شاة حتی للمضطر به وإلّا فلا شیء علیه. السید الخوئی: لا یجوز للمحرم الادّهان ولو کان بما لیست فیه رائحة طیّبة ویستثنی من ذلک ما کان لضرورة أو علاج وقال مدّظلّه کفّارة الادّهان شاة إذا کان عن علم وعمد وإذا کان عن جهل فإطعام فقیر علی الأحوط فی کلیهما «۲». السید السیستانی: المتن إلی قوله: نعم یجوز له أکل الدّهن الخالی من الطیب وإن کان ذارائحة طیبة، ویجوز للمحرم إستعمال الأدهان غیر الطیّبة للتداوی وکذا الأدهان الطیّبة أو المطیّبة عند الضرورة، وکفارة الادّهان بالدهن الطیب أو المطیب شاة إذا کان عن علم وعمد وإذا کان عن جهل فإطعام فقیر علی الأحوط فی کلیهما «۳». السید الگلپایگانی: الادّهان بأن یطلی جسده بالسمن أو الزیت أو غیرهما من الأدهان حتی ولو لم تکن فیه رائحة طیبة ویجوز ذلک لضرورة کتشقق الجلد مثلًا أو کان دواءاً لألم فی بدنه ولا کفّارة علیه غیر الإستغفار «۴». السید الشبیری: یحرم علی المحرم رجلًا کان أو امرأة مطلق إستعمال الأدهان والزیوت الطیّبة الرائحة والدهون والمراهم المعطّرة بالأکل والتداوی وغیرهما وفی مسألة ۲۶۲: یحرم علی المحرم التدهین بمطلق الزیت والمراهم وإن لم یکن الطیبة الرائحة إلی قوله مدّظلّه فی مسألة ۲۶۳: لو دعت الحاجة إلی التدهین جاز ولکن یجب علیه مهما آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۷۵ أمکن التجنب عن الزیوت والدهون المعطرة إلی قوله مدّظلّه: لو تمّ التدهین بما فیه طیب محرّم من عود وعنبر ونحوهما قبل الإحرام لا یجوز الإحرام ما دامت الرائحة الطیبة فی بدنه... إلی قوله مدّظلّه فی مسألة ۳۲۵: من أکل الزیت المعطر فعلیه دم شاة وکذا الحکم لو تدهن عن علم وعمد ولا فرق فی ذلک بین الدهن المعطر وغیره ولو تدهن مع الجهل بالحکم فلیطعم فقیراً. السید الخامنئی: لا یجوز للمحرم تدهین أعضاء بدنه وشعره بقصد الزینة أو تلیین الأعضاء ولا کفّارة فی التدهین إلّااذا کان ذا رائحة طیّبة فالأحوط التکفیر بشاة وإن کان عدم الوجوب هنا أیضاً لیس ببعید «۱». أقول: فی کلام السید الگلپایگانی قدس سره (لا کفارة فی التدهین) وکذا فی کلام السید الخامنئی، وفی الطیب کفارة. *** الشیخ البهجة: لا یجوز للمحرم الادّهان ولو کان بما لیست فیه رائحة طیبة علی الأحوط... کفارة الادّهان شاة إذا کان له رائحة طیبة وهذا حتی فی حال الضرورة أیضاً علی الأحوط «۲». الشیخ التبریزی: کفّارة الادّهان شاة إذا کان عن علم وعمد وإذا کان عن جهل فإطعام فقیر علی الأحوط... «۳» الشیخ الصافی: الخامس عشر- الادّهان ولو لم تکن فیه رائحة طیّبة ویجوز ذلک لو کان لضرورة أو کان دواءاً لألم فی بدنه ولا کفّارة علیه غیر الإستغفار «۴». الشیخ الفاضل: الأقوی حرمة طلی البدن بالدهن وإن لم یکن فیه رائحة طیّبة، نعم لا کفّارة فیه إذا لم تکن فیه رائحة طیّبة وإلّا ففیه شاة علی الأحوط الوجوبی «۵». الشیخ المکارم: یحرم علی المحرم تدهین بدنه بکل أنواع الدهون سواء المعطرة منها وغیر المعطرة... «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۷۶ الشیخ الوحید: یحرم علی المحرم الإدّهان حتی بما لیس فیه شیء من الطیب ولا حرمة فیما اضطر إلیه لعلاج أو غیره، والأقوی عدم الکفارة فی الادّهان والأحوط الأولی التکفیر بشاة إذا کان عن علم وعمد وبإطعام فقیر إذا کان عن جهل «۱». أقول: فی کلام الشیخ الصافی والشیخ الفاضل والشیخ الوحید: لا کفّارة فی التدهین إلّا أن یکون فیه الطیب.

إزالة الشعر

فی التحریر: السادس‌عشر: إزالـة الشعر إزالـة الشعر کثیره وقلیله حتی شعرة واحـدة عن الرأس واللحیـة وسایر البدن بحلق أو نتف أو غیرهما بأیّ نحو کان ولو بإستعمال النورة سواء کانت الإزالة عن نفسه أو غیره ولو کان محلًا. السید الخامنئی: إزالة الشعر، یحرم علی المحرم إزالـة الشعر عن جمیع بدنه أو بدن غیره ولو کان محلًا وتحرم الإزالة بکل أشکالها... «۲» السـید الخوئی: لا یجوز للمحرم أن یزیل الشعر عن بدنه أو بدن غیره المحرم أو المحل ویستثنی من ذلک حالات أربع... «۳» السید السیستانی: لا یجوز للمحرم أن یزیل الشعر عن بدن نفسه أو بدن غیره ولو کان محلًا بحلق أو نتف أو غیرهما بلافرق بین قلیل الشعر وکثیره حتی بعض الشعرة الواحدة... «۴» السـید الگلپایگانی: إزالـة الشعر مطلقاً سواء کان من بدنه أو بدن غیره حتی بعض الشعرة إلّالضـرورة... «۵» السید الشبیری: یحرم علی المحرم إزالـة الشعر قلیلًا کـان أو کثیراً من بـدنه أو بـدن غیره، محرماً کان غیره أم محلًا بالحلق أو بالنتف أو بالقصّ أو بالـدواء المزیل آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۲۷۷ للشعر وغیرها «۱». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ التبریزی: المتن المذکور «۳». الشیخ الصافی: نفس المتن المنقول من السید الگلپایگانی قدس سره «۴». الشیخ الفاضل: نفس المتن المـذکور من التحریر. الشیخ المکـارم: لا یجوز للمحرم إزالـة الشعر عن بـدنه بأیّ وسیلة حتی إزالـة شعرة واحـدة «۵». الشیخ الوحیـد: یحرم علی المحرم أن یزیل الشعر عن بدنه أو بدن غیره المحرم أو المحل حلقاً کان أو نتفاً أو قصاً، قلیلًا کان الشعر أو کثیراً إلّامع الضرورة... «۶»

إزالة الشعر للضرورة

فی التحریر م ۲۸: لا بأس بإزالة الشعر للضرورة کدفع القمّلة وإیذائه العین مثلًا ولا بأس بسقوط الشعر حال الوضوء أو الغسل بلا قصد الإزالة. وفی مسألة ۲۹ و ۳۰: کفارة حلق الرأس إن کان لغیر ضـرورة شاة علی الأحوط بل لا یبعد ذلک ولو کان للضـرورة إثنی‌عشر مداً من الطعام... أو دم شاة أو صیام ثلاثة أیام... وإذا مسّ شعره فسقط شعرة أو أکثر فالأحوط کف طعام یتصدق به. السید الخوئی: ویستثنی من ذلـک حالات أربع: ۱- أن یتکـاثر القمّل ویتأذّی بـذلک؛ ۲- أن تـدعو ضـرورة إلی إزالته؛ ۳- أن یکون الشـعر نابتاً فی أجفـان العین ویتألم المحرم؛ ۴- أن ینفصـل الشـعر من غیر قصـد حین الوضوء أو الإغتسال «۷» وقـال: إذا حلـق المحرم رأسه من دون ضرورة فکفـارته شاة... وقال: ولا کفارة فی حلق المحرم رأس غیره محرماً کان أم محلًا وقال: إذا أمرّ المحرم یـده علی رأسه أو لحیته عبثاً فسـقطت شعرة أو آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۲۷۸ شعرتان فلیتصدق بکف من طعام... «۱» السید السیستانی: نعم إذا تکاثر القمـل فی رأسه فتأذّی من ذلک جاز له حلقه، وتجوز الإزالـة إذا کانت هناک ضـرورة، ولا بأس بسـقوط الشـعر من بـدن المحرم غیر قاصـد له حـال الوضوء أو الغسـل ونحو ذلـک وقـال: إذا حلق رأسه من دون ضـرورة فکفارته شاة... وقال: ولا کفارة فی حلق المحرم رأس غیره محرماً کان أم محلًا؛ وقال: لا بأس بحک المحرم رأسه ما لم یقطع الشـعر عن رأسه وکذلک البدن وإذا أمرّ یده علی رأسـه أو لحیته عبثاً فسـقطت شـعرة أو أکثر فلیتصدق بکف من الطعام وإذا کان فی الوضوء ونحوه فلا شیء علیه «۲». السید الگلپایگانی: إلا لضـرورة مثل کثرة القمّل أو الصـداع أو الشـعرة المؤذیـة فی عینه فحینئـذ تجوز الإزالـة وتلزمه الفدیة، بخلاف ما لو کان قد أزالها عن غیره فلاـ فدیـة علیه ولکن لاـ یجوز ذلـک ولو کـان الغیر محلًا، ولا بأس أن یحک جسـده بشـرط أن یتحرز من سـقوط الشـعر بسـبب الحک، ولا بأس بما یسـقط من الشـعر من غیر قصـد... «۳» السـید الشبیری: لا بأس بما یسـقط من الشـعر حال الإغتسال «۴» ولا یجوز حک الرأس واللحیة أو المسح علیها أو العبث بهما إذا اطمأن بسـقوط شعره بها بل ولو خشی ذلک... وقال مدّظلّه: لا تجوز المصارعة حال الإحرام لو کان المصارع عرضة لخروج الدم أو سقوط الشعر «۵». السید الخامنئی: لا بأس بسقوط الشعر حال الوضوء إن لم یکن بقصد الإزالة، إذا مسّ شـعر رأسه أو لحیته فی غیر الوضوء فسقطت شعرة أو أکثر فالأحوط التصدق بکف من الحنطة أو الطحین إلّاأن وجوب هذا الإحتیاط غیر معلوم «۶». *** الشـیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ التبریزی: نفس المتن

المنقول «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۷۹ الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره إلی جملة: وتلزمه الفدیـة فقال دامظلّه: بخلاف ما لو کان قـد أزالها عن غیره فلا فدیـة علیه ولکن لا یجوز ذلک ولو کان الغیر محلّاً «۱». الشیخ الفاضل: نفس متن التحریر فی الفرع الأوّل وله دام ظلّه تعلیقـة علی الفرع الثـانی، فإنّه دامظلّه علّق علی قول الإمام قـدس سـره (إثنا عشـر مـداً) بقوله: والظاهر عدم تعیّنه بل یتخیّر بینه وبین الصـیام ثلاثة أیّام وبین دم شاة. الشیخ المکارم: یجوز إزالة الشعر عن البدن إذا کان بقاؤه علی البـدن یوجب مرضـاً أو یسبّب أذیً شدیـداً ولکن تجب الکفّارة فی ذلک... «۲» الشـیخ الوحیـد: إذا حلق المحرم رأسه من دون ضرورة فکفارته شاة والأحوط عدم إجزاء الصوم والإطعام عنها... «۳»

تغطیة الرجل رأسه

فی التحریر: السابععشـر- تغطیـة الرجل رأسه بکلّ ما یغطیه حتی الحشـیش والحناء والطین ونحوها علی الأحوط فیها بل الأحوط أن لا یضع علی رأسه شـیئاً یغطّی به رأسه، وفی حکم الرأس بعضه والأـذن من الرأس ظـاهراً فلاـ یجوز تغطیته، ویسـتثنی من الحکم عصـام القربـة وعصابة الرأس للصداع. السید الگلپایگانی: تغطیة الرأس للرجل فقط دون المرأة والمراد به منابت الشـعر والأذنان ولا فرق بین أن یغطّی کـل الرأس أو بعضه وذلـک بکـلّ ساتر ملاصق له حتی الطین والحناء... السـید الخامنئی: تغطیـة الرأس للرجل ویسـتثنی من الحرمـة عصام القربة وعصابة الرأس للصداع «۴». السـید الخوئی: لاـ یجوز للرجـل المحرم ستر رأسه ولو جزء منه بـأی ساتر کان حتی آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۲۸۰ مثل الطین بل بحمل شـیء علی الرأس علی الأحوط نعم لا بأس بستره بحبل القربـة وکـذلک تعصیبه بمنـدیل ونحوه من جهة الصداع ولا یجوز ستر الأذنین «۱» وقال: یجوز ستر الرأس بشـیء من البـدن کالید والأولی ترکه «۲». السـید السیستانی: ما یقارب المتن المذکور إلی قوله: والمراد بالرأس هنا منبت الشعر ویلحق به الأذنان علی الأقرب ویجوز ستر الرأس بشـیء من البـدن کالید والأولی ترکه «۳». السـید الشبیری: السـادس تغطیـة الرأس للرجـال، یحرم علی الرجـل تغطیـة الرأس بل یجب الإجتناب عمّا لا یعـدّ لـذلک کالمروحـة والطین والحناء والـدواء، یجوز له ستر رأسه ببعض أعضاء بدنه کأن یضع یده علی رأسه مثلًا وإن کان الأحوط إستحباباً ترکه إلّاإذا دعت الضرورة إلیه «۴». *** الشیخ البهجة: لا یجوز للرجل المحرم ستر رأسه ولو جزء منه بأی سـاتر کـان والأـحوط لاـ یستره حتی بمثـل الحنـاء والطین إلی قوله: وکـذلک لاـ یجوز ستر الأذنین والأحوط الأولی ترک ستر الرأس بشـیء من البدن کالید فی غیر موارد الضـرورة العرفیة أو الشرعیة... «۵» الشـیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشـیخ الصافی: المتن المذکور من السـید الگلپایگانی قدس سره إلی قوله دام ظلّه: واللصقة والإرتماس فی الماء و مایع آخر والأحوط للنساء عـدم الإرتماس والأحوط الأولی ترک ستره بشـیء من البـدن کالید، وأمّا مسح الرأس بالید عند صب الماء علیه حین الغسل وغیره فلا یکون تغطیة... «۷» الشـیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملة: وفی حکم الرأس بعضه، فإنّه دام ظلّه علّق علیها بقوله: فی التغطیـة علی الأقوی وفی الحمل علی الأحوط وعلّق علی جملـة والأذن من الرأس بقوله: (لا دلالة للنص الوارد فی الأذن علی أنّه جزء من الرأس وعلیه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۸۱ فالظاهر جواز تغطیة بعضـها) وأضاف دام ظلّه إلی جواز عصام القربة وعصابة الصداع، للروایة «۱». الشـیخ المکـارم: یحرم للرجال تغطیـة تمام الرأس حال الإحرام والأحوط وجوباً عـدم ستر حتی بعض الرأس إلی قوله دام ظلّه: والأـحوط وجوبـاً عـدم تغطیـة الأذنین أیضاً، والأحوط وجوباً أن لا یغطّی المحرم رأسه بالطین والحناء وما شاکل ذلک، ولاـ یجـوز للمحرم غمس رأسـه فی المـاء، ولاـ إشـکال فی صبّ المـاء علی الرأس للغسـل وغیره ولاـ إشـکال فی الوقـوف تحت مـاء الدوش... «۲» الشـیخ الوحیـد: المتن المـذکور من السـید الخوئی إلی قوله دامظلّه: ویحرم أیضاً تغطیة الأذنین وفی جواز التغطیـة عند النوم إشکال والأحوط العدم، تجوز تغطیة الرأس بشیء من البدن کالید والأحوط ترکه «۳».

رمس الرأس فی المایعات

فى التحرير م ۳۱: لاـ يجوز ارتماسه فى الماء ولاـ غيره من المايعات بل لا يجوز ارتماس بعض رأسه حتى أذنه فيما يغطّيه... السيد الگلپايگانى: والارتماس فى الماء أو فى مايع آخر أو حمل شيء عليه ونحو ذلك على الأحوط والأحوط الأولى ترك ستره بشيء من البدن كاليد وإن كان الأظهر جوازه... السيد الخامنئى: يحرم رمس تمام الرأس فى الماء وأمّا رمس بعضه فحرمته غير معلوم ولا بأس بوضع الرأس حال النوم على الوسادة ولاـ مانع من تجفيف الرأس بمنديل ونحوه ما لم يؤد ذلك إلى تغطية تمام الرأس «۴». السيد الشبيرى: لا يجوز للمحرم رمس رأسه فى الماء ولا فى مايع آخر كماء الورد آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۸۲ والخلّ، ويجوز له الإستحمام تحت رشاش الحمام (الدوش) بل تحت الشّلال أيضاً، ويحرم عليه تغطية بعض الرأس، والأذنان معدودان من أجزاء الرأس بالنسبة إلى حرمة التغطية فلا يجوز سترهما ولا ستر بعض منهما أيضاً «۱». السيد الخوئى: لا يجوز للمحرم الإرتماس فى الماء وكذلك فى غير الماء على الأحوط والظاهر أنّه لا فرق فى ذلك بين الرجل والمرأة «۲». السيد السيستانى: لا يجوز للمحرم رمس تمام رأسه فى الماء وكذلك فى غير الماء على الأحوط والظاهر أنّه لا فرق فى ذلك بين الرجل والمرأة، والمقصود بالرأس هنا ما فوق الرقبة بتمامه «۳». *** الشيخ البهجة: لاـ يجوز للمحرم الارتماس فى الماء وكذلك فى غير الماء على الأحوط «۴». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ الصافى: والارتماس فى الماء أو مايع آخر والأحوط للنساء عدم الارتماس «۶». الشيخ الفاضل: لاـ يجوز ارتماسه فى الماء ولا غيره من المايعات على الأحوط فيه وفى ارتماس بعض الرأس «۷». الشيخ المكارم: لا يجوز للمحرم غمس رأسه فى الماء سواء كان تقيه البدن فى الماء أم لا «۸». الشيخ الوحيد: يحرم على المحرم الارتماس فى الماء وكذلك فى ماء الورد على الأحوط ولا بأس بالارتماس فى غيرهما وإن كان الأحوط تركه ولا فرق فى ذلك بين الرجل والمرأة «۹».

تغطية الرأس عند النوم

فى التحرير م ۳۱:... ولا يجوز تغطية رأسه عند النوم فلو فعل غفلةً أو نسياناً أزاله فوراً ويستحب التلبية حينئذ بل هى أحوط نعم لا بأس بوضع الرأس عند النوم على المخدّة ونحوها ولاـ بأس بتغطية وجهه مطلقاً. السيد الگلپايگانى: يجوز للمحرم أن ينام على رأسه وإن استوجب ذلك تغطية جهة من رأسه كما يجوز أن يفيض الماء على رأسه أو يقف تحت الدوش، ولا بأس عليه لو ستر نسياناً ولكن يجب عليه كشفه حين الالتفات فوراً «۱». السيد الخامنئى: الوجه ليس من الرأس فيجوز للرجل تغطيته حال النوم وغيره... ولاـ بأس بوضع الرأس حال النوم على الوسادة «۲». السيد السيستانى: يجوز للمحرم أن يضع رأسه على الوسادة ويستلزم لامحالة ستر بعض رأسه «۳» ويجوز له أن يغسل رأسه تحت دوش الحمّام ونحوه، وقال: لاـ يجوز أن ينشف رأسه بالمنديل ونحوه وإن كان بنحو المسح والإمرار على الأحوط وقال: إذا كان برأس المحرم صلع أو تشوية يخجل من كشفه يجوز له تغطيته إذا كان كشفه حرجياً عليه بالحد الرافع للتكليف بما لا يعدّ من الثياب ولا كفّارة عليه حينئذ على الأظهر وإلّا لم يجز ولو فعل لزمته كفارة دم شاة على الأحوط وقال: إذا أحرم الرجل مع الشعر المستعار إذا كان لضرورة لا شيء عليه وإلّا فعليه كفارة دم شاة على الأحوط «۴». السيد الشبيرى: يجوز وضع الرأس على الوسادة عند النوم بلا إشكال وتكره تغطية الرأس باللحاف والأحوط إستحباباً تركه «۵». وقال مدّظلّه: لو غطّى رأسه غافلًا وجب إزاحته فوراً بعد الالتفات وأداء التلبية والأحوط إستحباباً ذكر التلبيات الأربع وإن كان الأظهر كفاية (لبيك) وحده «۶». أقول: فرق الأستاذ مدّظلّه فى تغطية الرأس بين حالة النوم وغيره. آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۲۸۴ *** الشيخ الصافى: المتن المذكور من السيد الگلپايگانى قدس سره «۱». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۲». الشيخ المكارم: ولكن ستر الرأس وتغطيته باليد أو فى حال النوم بواسطة المخدّة جائزة «۳». الشيخ الوحيد: وفى جواز التغطية عند النوم إشكال والأحوط العدم «۴». الشيخ النورى: يجوز ستر الرأس بشيء من البدن كاليد والأولى تركه «۵».

تغطية الرأس ولزوم الكفارة

فی التحریر م ۳۲: کفّارهٔ تغطیهٔ الرأس بأی نحو شاهٔ والأحوط ذلک فی تغطیهٔ بعضه والأحوط تکررها فی تکرّر التغطیهٔ وإن لا یبعد عدم وجوبه حتی إذا تخللت الکفارهٔ. وقال طاب ثراه: تجب الکفارهٔ إذا خالف عن علم وعمد... السید الگلپایگانی: وتجب الفدیهٔ لتغطیهٔ الرأس بشاهٔ وإن کانت لضرورهٔ وتتعدّد الفدیهٔ کما تعدّد الستر خصوصاً بلا عذر وخصوصاً مع تعدّد المجلس «۶». السید الخامنئی: کفارهٔ تغطیهٔ تمام الرأس شاهٔ علی الأحوط وأمّا تغطیهٔ بعضه فلا شیء فیها إلّاإذا صدق علیه تغطیهٔ الرأس عرفاً کما لو وضع قبعهٔ صغیرهٔ علی رأسه فغطت القسم الأوسط منه، إذا رمس تمام الرأس فالأحوط التکفیر بشاهٔ والأحوط تکرار الکفارهٔ بتکرّر تغطیهٔ تمام الرأس مطلقاً «۷». السید الشبیری: لم یذکر دام ظلّه کفّارهٔ لتغطیهٔ الرأس فراجع. السید الخوئی: إذا ستر المحرم رأسه فکفارته شاهٔ علی الأحوط والظاهر عدم وجوب الکفّارهٔ فی موارد جواز الستر والإضطرار «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۸۵ السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۱». *** الشیخ البهجهٔ: إذا ستر المحرم رأسه فکفارته شاهٔ والأقوی تعدّد الکفّارهٔ صورهٔ تعدّد الستر وتخلّل التکفیر... «۲» الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الصافی: قریب من المتن الّذی ذکرناه من السید الگلپایگانی قدس سره «۴». الشیخ الفاضل: کفّارهٔ تغطیهٔ الرأس بأیّ نحو شاهٔ علی الأحوط والأولی من ذلک فی تغطیهٔ بعضه «۵». الشیخ المکارم: کفّارهٔ تغطیهٔ الرأس عمداً للرجال شاهٔ (علی الأحوط وجوباً) ولا کفّارهٔ فی صورهٔ الجهل والنسیان «۶». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی «۷». الشیخ النوری: إذا ستر المحرم رأسه فکفارته شاهٔ علی الأظهر إذا ستر الجمیع وفی ستر بعضه أیضاً علی الأحوط والظاهر عدم وجوب الکفّارهٔ فی موارد جواز الستر والإضطرار «۸».

تغطیهٔ المرأهٔ وجهها

فی التحریر: الثامن عشر: تغطیهٔ المرأهٔ وجهها بنقاب وبرقع ونحوهما حتّی المروحهٔ والأحوط عدم التغطیهٔ بما لا یتعارف کالحشیش والطین وبعض الوجه فی حکم تمامه، نعم یجوز وضع یدیها علی وجهها ولا مانع من وضعه علی المخدّهٔ ونحوها للنّوم. السید الخوئی: لا یجوز للمرأهٔ المحرمهٔ أن تستر وجهها بالبرقع أو النقاب أو ما شابه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۸۶ ذلک والأحوط أن لا تستر وجهها بأی ساتر کان کما أنّ الأحوط أن لا تستر بعض وجهها أیضاً نعم یجوز لها أن تغطّی وجهها حال النوم «۱». السید السیستانی: المتن المذکور «۲». السید الگلپایگانی: تغطیهٔ المرأهٔ وجهها بنقاب وغیره ممّا یلصق علی الوجه کلًا أو بعضاً حتی فی حال النوم ویجوز أن تنام علی وجهها وإن استوجب ذلک تغطیته کما یجوز لها أن تستر وجهها برقع (پوشیه) بحیث یکون بعیداً عن وجهها «۳». السید الخامنئی: یحرم علی النساء ستر تمام الوجه نعم لا مانع من ستر أطرافه بحیث لا یصدق معه ستر الوجه سواء کان ذلک فی الصلاهٔ أم فی غیرها وسواء کان ذلک الطرف من الجهاهٔ العلیا أو السفلی للوجه أم غیرهما «۴». السید الشبیری: یحرم علی المرأهٔ المحرمهٔ تغطیهٔ وجهها بشیء سواء کان بما أعدّ للحجاب کالنقاب والخمار أو البرقع أو لم یعد کأوراق الأشجار والطّین والمروحهٔ، کما لا یجوز تغطیهٔ جمیع الوجه لا یجوز تغطیهٔ بعضه أیضاً، ویجوز للمحرمهٔ أن تستر وجهها ببعض أعضاء بدنه للوقایهٔ من حر الشمس کأن تستر وجهها بیدها مثلًا والأحوط إستحباباً ترکه، ولا بأس بأن تضع المحرمهٔ وجهها علی الوسادهٔ عند النوم بلا إشکال «۵». *** الشیخ البهجهٔ: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظلّه: فی غیر حال الضرورهٔ کالاحتماء من الذباب ونحوه حال النوم... «۶». الشیخ التبریزی: المتن المنقول من السید الخوئی فی المقدار المذکور «۷». الشیخ الصافی: المتن المنقول من السید الگلپایگانی قدس سره فی المقدار المذکور «۸». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلّاأنّه دام ظلّه علّق علی جملهٔ: (وبعض الوجه فی حکم تمامه) بقوله: علی الأقوی بالإضافهٔ إلی الطرف الأسفل أی مارن الأنف إلی الذقن الّذی تحقق تغطیته فقط بالنقاب وعلی الأحوط بالإضافهٔ إلی الطرف الأعلی. وعلّق علی جملهٔ: ولا مانع من وضعه علی المخدّهٔ بقوله: بل لا یبعد الجواز بأیّ نحو فی حال النوم «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۸۷ الشیخ المکارم: لا یجوز للمرأهٔ المحرمهٔ تغطیهٔ وجهها سواء کان بواسطهٔ النقاب أو البوشیهٔ أو المروحهٔ أو ما شابه ذلک... لا یحرم تغطیهٔ بعض الوجه بحیث لا یقال إنّ علیه نقاباً أو برقعاً، ولا إشکال فی تغطیهٔ الوجه حال النوم

ووضع الوجه علی المخدّة أو ستره بواسطة الید «۱». الشیخ الوحید: تحرم علی المرأة المحرمة تغطیة وجهها من الدفن إلی مارن الأنف بأیّ ساتر کان وفیما زاد علی ذلک علی الأحوط... «۲».

ستر الوجه للنساء بمقدار المقدمة للصلاة

فی التحریر م ۳۴: یجب ستر الرأس علیها للصلاة ووجب ستر مقدار من أطراف الوجه مقدمة لکن إذا فرغت من الصلاة یجب رفعه عن وجهها فوراً. السید الگلپایگانی: کما یجوز لها ستر بعض الوجه مقدّمة، ستر الرأس فی الصلاة ولابدّ حینئذٍ من کشفه بعد الفراغ من الصلاة فوراً «۳». السید الخامنئی: نعم لا ـ مانع من ستر أطرافه بحیث لا یصدق معه ستر الوجه سواء کان ذلک فی الصلاة أم فی غیرها «۴». السید الخوئی: ولا ـ بأس بستر بعض وجهها مقدّمة لستر الرأس فی الصلاة والأحوط رفعه عند الفراغ منها «۵». السید السیستانی: ولا ـ بأس بستر بعض وجهها مقدّمة لستر الرأس فی الصلاة إذا لم یتیسّر لها ستره بإسدال ثوبها علیه «۶». السید الشبیری: یجب علی المرأة ستر رأسها ورقبتها فی الصلاة فحینئذٍ لا بأس أن تغطّی المرأة بعض وجهها من أجل ذلک حین الصلاة ولکن یجب علیها المبادرة بإزاحته وکشف ما غطّته من أجزاء الوجه بعد الصلاة «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۸۸ *** الشیخ البهجة: نعم لا بأس بستر بعض وجهها مقدّمة لستر الرأس فی الصلاة وترفعه عند الفراغ منها «۱». الشیخ التبریزی: المتن المزبور إلی أن قال دام ظلّه: والأحوط رفعه عند الفراغ منها «۲». الشیخ الصافی: کما یجوز لها ستر بعض الوجه مقدّمة لستر الرأس فی الصلاة ولا بدّ حینئذٍ من کشفه بعد الفراغ من الصلاة فوراً «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من الإمام قدس سره «۴». الشیخ الوحید: ویستثنی من ذلک ستر بعض وجهها مقدّمة لستر الرأس فی الصلاة، ویجوز تغطیة وجهها حال النوم «۵». الشیخ النوری: نعم یجوز لها أن تغطّی وجهها حال النوم ولا بأس بستر بعض وجهها مقدّمة لستر الرأس فی الصلاة والأحوط رفعه عند الفراغ منها «۶».

إسدال الثوب للستر عن الأجنبی

فی التحریر م ۳۵: یجوز إسدال الثوب وإرساله من رأسها إلی وجهها إلی أنفها بل إلی نحرها للستر عن الأجنبی، والأولی الأحوط أن تسدله بوجه لا یلصق بوجهها ولو بأخذه بیدها. السید الگلپایگانی: ویجوز لها إسدال قناع ونحوه علی وجهها إلی ما یحاذی أنفها فقط ولو زادت علی ذلک لزمتها کفارة شاة «۷». السید الخوئی: للمرأة المحرمة أن تتحجب من الأجنبی بأن تنزل أعلی رأسها من الخمار أو نحوه إلی ما یحاذی أنفها أو ذقنها والأحوط أن تجعل القسم النازل بعیداً عن الوجه بواسطة الید أو غیرها «۸». السید السیستانی: المتن إلی قوله: إلی ما یحاذی أنفها بل نحرها والأظهر عدم لزوم آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۸۹ تباعد الساتر عن الوجه بواسطة الید أو غیرها وإن کان ذلک أحوط «۱». السید الشبیری: یجوز للمحرمة إسدال ثوبها أو إزارها أو خمارها علی وجهها وحینئذٍ یجوز لها أن تسدل ثوبها للستر عن الأجنبی والأفضل أن تجعل الثوب المسدل بعیداً عن وجهها بحیث لا یلامس بشرة الوجه بل هو الأحوط إستحباباً «۲». *** الشیخ البهجة: للمرأة المحرمة أن تتحجب مطلقاً بأن تنزل ما علی رأسها من العباءة أو الخمار أو نحوه إلی ما یحاذی أنفها أو ذقنها أو عنقها بل صدق الإسدال علیها یکفی ولا یجب التحفظ عن وصول ذلک الحجاب إلی الوجه «۳». الشیخ التبریزی: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الصافی: نفس المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۵». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۶». الشیخ المکارم: یجوز للمرأة المحرمة أن تتنزل طرف عبائتها بحیث یغطّی نصف الوجه أو تمامه سواء التصق بالوجه أو لا، ولکن الأحوط وجوباً أن تفعل هذا عندما ترید أن تستر نفسها من الرجال فقط «۷». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۸».

عدم وجوب الکفارة

فی التحریر م ۳۶: لا کفارة علی تغطیة الوجه ولا علی عدم الفصل بین الثوب والوجه وإن کانت أحوط فی الصورتین. السید الخوئی: کفارة ستر الوجه شاة علی الأحوط «۹». السید السیستانی: کفارة ستر الوجه شاة علی الأحوط الأولی «۱۰». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۹۰ السید الشبیری: (لم یتعرض لوجوب الکفارة وعدمه) السید الگلپایگانی: مضی فی کلامه قدس سره انّه ولو زادت إسدال القناع عن محاذی الأنف لزمتها کفارة شاة «۱». السید الخامنئی: لا کفارة علی تغطیة الوجه «۲». *** الشیخ البهجة: کفّارة ستر الوجه للمرأة شاة وإن کان منقولًا عن الشیخ والحلبی إلّا أنّه محل تأمل. الشیخ التبریزی: المتن المنقول عن السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الصافی: یجوز لها إسدال قناع ونحوه علی وجهها إلی ما یحاذی أنفها فقط ولو زادت علی ذلک لزمتها کفّارة شاة «۴». الشیخ الفاضل: نفس متن التحریر «۵». الشیخ المکارم: کفارة تغطیة الوجه للنساء شاة علی الأحوط إستحباباً «۶». الشیخ الوحید: لا کفّارة فی تغطیة الوجه علی الأقوی وإن کانت أحوط «۷».

التظلیل للرجال

فی التحریر: التاسع عشر: التظلیل فوق الرأس للرجال دون النساء فیجوز لهنّ بأیّة کیفیّة وکذا جاز للأطفال، ولا فرق فی التظلیل بین کونه فی المحمل المغطّی فوقه بما یوجبه أو فی السیارة والقطار والطائرة والسفینة ونحوها المسقفة بما یوجبه... السید الگلپایگانی: التظلیل حال السیر للرجال فوق الرأس بمثل هودج وشمسیة ونحوهما ولا فرق فی ذلک بین الراکب والراجل علی الأحوط «۸». السید الخوئی: لا یجوز للرجل المحرم التظلیل حال مسیره بمظلّة أو غیرها ولو کان آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۹۱ بسقف المحمل أو السیارة أو الطائرة ونحوها ولا فرق فی حرمة التظلیل بین الراکب والراجل علی الأحوط «۱». السید السیستانی: التظلیل علی قسمین: الأول أن یکون بالأجسام السائرة کالمظّلة وسقف المحمل أو السیارة أو الطائرة ونحوها وهذا محرّم علی الرجل المحرم راکباً کان أم راجلًا إذا کان ما یظلّله فوق رأسه کالأمثلة المتقدّمة «۲». السید الخامنئی: التظلیل للرجل فلا یحرم علی المرأة والصبیّ،... لا فرق فی حرمة الإستظلال بین کونه بالمحمل المسقوف أو بالسیارة والقطار والطائرة والسفینة ونحوها من المسقوفات الموجبة له نعم یجوز له الإستظلال بیده «۳». السید الشبیری: لا یجوز للرجل المحرم التنقّل بوسائل النقل المسقّفة بلا فرق بین أن یکون فی اللیل أو النهار کما لا فرق... «۴» بین أن یکون هناک شمس أو مطر أو لم یکن شیء من ذلک... وفی مسألة ۲۲۶: یجوز التظلیل فیما یکون التجنب عنه حرجیاً للمحرم لشدة الحرّ والبرد والمطر الغزیر ومن ظلل عامداً تجب علیه الکفّارة ولو کان معذوراً. وفی مسألة ۲۲۷: إذا کان تجنب رکوب السیارة المسقّفة أو السیر تحت المظلة یتسبّب عن مشقة شدیدة لنوع الحجاج لا یجب تجنبها علیهم مطلقاً ولو لم یکن تجنبه حرجیاً علیه والأظهر عدم الکفارة أیضاً حینئذٍ. *** الشیخ البهجة: المتن المنقول عن السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره مع إضافة ستذکرها بعید هذا «۶». الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۷». الشیخ الفاضل: المتن المنقول من التحریر «۸». الشیخ المکارم: لا یجوز للرجل المحرم التظلیل حال السیر والسفر بأن یرفع فوق رأسه مظلّة أو سیر تحت سقف ولهذا لا یجوز للمحرم رکوب ما له سقف کالطائرة أو آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۹۲ السیارة المسقّفة وإن جاز ذلک للمرأة «۱». الشیخ الوحید: لا یجوز علی الرجل المحرم التظلیل حال سیره بما یکون سائراً کسقف القبّة والکبیسة والسیارة والطائرة والمظلّة... ولا فرق فی عدم جواز التظلیل بین الراکب والراجل «۲». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳»... ولا فرق فی حرمة التظلیل بین الراکب والراجل علی الأحوط «۴».

الإستظلال الجانبی

فی التحریر: التاسع عشر:... والأحوط عدم الاستظلال بما لا یکون فوق رأسه کالسیر علی جنب المحمل أو الجلوس عند جدار السفینة والاستظلال بهما وإن کان الجواز لا یخلو من قوّة. السید الشبیری: الأظهر عدم إختصاص حرمة التظلیل بما یکون فوق رأس المحرم

بـل لا يجوز التظليل على ما عـدا رأسه من بقيـة جسـده كما لا يجوز التظليل بما يكون من أحـد جانبيه نعم يجوز للمحرم أن يسير فى جنب السيارة ويستظلّ لظلّها كما يجوز له أن يستظلّ بظل رفاقه وجدار السيارة التى ركبها أو كراسيها «۵». السيد الخوئى: والأحوط بل الأظهر حرمـة التظليل بما لا يكون فوق رأس المحرم بأن يكون ما يتظلّل به على أحـد جوانبه نعم يجوز للمحرم أن يتستّر من الشـمس بيده، ولا بأس بالاسـتظلال بظلّ المحمل حال المسير «۶». السـيد السيستانى: وأمّا إذا كان ما يظلّله على أحد جوانبه فالظاهر أنّه لا بأس به للراجل مطلقاً فيجوز له السـير فى ظلّ المحمل والسيارة ونحوها وأمّا الراكب فالأحوط أن يجتنبه إلّاإذا كان بحيث لا يمنع من صدق الإضـحاء عرفاً كأن كان قصـيراً لا يسـتتر به رأسه وصدره كجدران بعض السـيارات المكشوفة «۷». آراء المراجع فى الحـج، ج ۱، ص: ۲۹۳ السـيد الگلپايگـانى: والأـحوط إجتنـاب مطلق التظليـل عن أحـد جانبيه وإن كان جواز المشـى فى ظلّ المحمل وما لا يكون فوق رأسه لا يخلو من قوّة «۱». السـيد الخامنئى: والأحوط إستحباباً ترك الإستظلال بما لا يكون فوق الرأس كالسير على جنب المحمل أو الجلوس عنـد جـدار السـيارة... تختص حرمة التظليل بالرأس فلا يصدق التظليل على الكتف وغيرها من مواضع البدن. «۲» *** الشيخ البهجة: والأحوط حرمة التظليل بما لا يكون فوق رأس المحرم بأن يكون ما يتظلّل به على أحد جوانبه والاستظلال لظلّ المحمل حال المسير «۳». الشيخ التبريزى: والأحوط بل الأظهر حرمة التظليل بما لا يكون فوق رأس المحرم.... إلى آخر ما ذكرناه عن السيد الخوئى قدس سره «۴». الشـيخ الصافى: نفس المتن المذكور من السـيد الگلپايگانى قدس سـره «۵». الشـيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۶» إلى قوله: وإن كان الجواز لا يخلو من قوّة. الشـيخ المكارم: وهكـذا يجوز التظليل بظلال جدران السـيارات المكشوفة «۷». الشـيخ الوحيد: والأقوى عدم جواز التظليل بما لا يكون فوق رأس المحرم، نعم يجوز للمحرم أن يمشـى تحت ظلّ المحمل كما يجوز له أن يتستّر من الشمس بيديه «۸».

إختصاص الحرمة بحال السير

فى التحرير م ۳۷: حرمة الاسـتظلال مخصوصة بحال السير وطى المنازل من غير فرق بين الراكب وغيره وأمّا لو نزل فى منزل كمنى أو عرفـات أو غيرهما فيجوز الاسـتظلال تحت السـقف والخيمـة وأخـذ المظلّـة حال المشـى فيجوز لمن كان فى منى أن يـذهب مع آراء المراجع فى الحـج، ج ۱، ص: ۲۹۴ المظلّـة إلى المذبـح أو إلى محـل رمى الجمرات وإن كـان الإحتياط فى الترك. السـيد الخوئى: لا بأس بالتظليل تحت السـقوف للمحرم بعـد وصوله إلى مكّة وإن كان بعد لم يتّخذ بيتاً كما لا بأس به حال الذهاب والإياب فى المكان الّذى ينزل فيه المحرم وكـذلك فيما إذا نزل فى الطريق للجلوس أو لملاقاة الأصدقاء أو لغير ذلك والأظهر جواز الاسـتظلال فى هذه الموارد بمظلّة ونحوها أيضاً وإن كان الأحوط الإجتناب عنه «۱». السـيد السيستانى: ما تقدّم من حرمة التظليل يختصّ بحال السير وطىّ المسافـة وأمّـا إذا نزل المحرم فى مكـان سواء اتّخـذ منزلًا أم لا كما لو جلس فى أثناء الطريق للاستراحـة أو لملاقاة الأصـدقاء أو لغير ذلك فلا إشكال فى جواز الاستظلال له «۲». وهل يجوز له الاستظلال بالأجسام السائرة حال تردّده فى حوائجه فى المكان الّذى ينزل فيه أو لا؟ مثلًا إذا نزل مكّـة وأراد الـذهاب إلى المسـجد الحرام لأداء الطواف والسعى أو نزل منى وأراد الـذهاب إلى المذبح ومرمى الجمار فهل يجوز له ركوب السـيارة المسـقّفة أو وضع المظلّـة فوق رأسه أو لا؟ الحكم بالجواز مشـكل جـداً فالإحتياط لا يترك «۳». السـيد الشـبيرى: يجوز التنقـل والسـير تحت السـقوف الثابتـة مثـل الجسور والأنفـاق القصـيرة المـدى وداخـل المساجـد الموجودة فى ذى‌الحليفة والجحفة والمنزل الّذى نزل فيه والمسـجد الحرام والمسعى وداخل الخيام المنصوبة فى عرفات ومنى «۴». وقال دام ظلّه: لا تختص حرمة التظليل تحت الظلال المتحركة بحال قطع المسافة بل لا يجوز للمحرم حتى فى مكّة ومنى وعرفات الاستظلال بالمظلّة أو السـيارة المسـقّفة عند تردّده من مكان إلى مكان آخر، كركوب السـيارة المسـقّفة داخل مكّة عند ذهابه إلى المسجد الحرام حتى بعد نزوله «۵». السـيد الگلپايگانى: ويجوز التظليل حال النزول وإن تردّد فى إشغاله وإن كان الأحوط ترك ذلك فى حال التردّد «۶». آراء المراجع فى الحـج، ج ۱، ص: ۲۹۵ السـيد الخامنئى: احوط آن است كه شـخص محرم پس از رسـيدن به مكّه پيش از انجام مناسـک

عمره و همچنین در حال احرام در عرفات و منا، از قرار گرفتن در زیر سایه‌های متحرّک مانند اتوبوس مسقّف و چتر، اجتناب کند. «۱» *** الشیخ البهجة: لا بأس بدخول المحرم البیوت والخیم ونحوها بعد وصوله إلی مکّة وأثناء توقفه فی الطریق... «۲» الشیخ التبریزی: لا بأس بالتظلیل تحت السقوف بعد وصوله إلی مکّة وإن کان بعد لم یتّخذ بیتاً کما لا بأس به حال الذهاب والإیاب فی المکان الّذی ینزل فیه المحرم وکذلک إذا نزل فی الطریق للجلوس أو لملاقاة الأصدقاء أو لغیر ذلک، والأحوط ترک الاستظلال فی هذه الموارد بمظلّة ونحوها أیضاً «۳». الشیخ الصافی: ویجوز التظلیل حال النزول وإن تردّد فی إشغاله ولا یجلس فی مکان وإن کان الأحوط ترک ذلک فی حال التردّد «۴». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر بتمامه إلّاأنّه دام ظلّه علّق علی جملة (بین الراکب وغیره) بقوله: ولکن لا ریب فی جواز السیر علی جنب المحمل والاستظلال به بالإضافة إلی الماشی لورود النص الصحیح فیه. الشیخ المکارم: لا إشکال فی الدخول تحت الخیمة أو فی منزل مسقوف فی منازل الطریق أو فی مکّة وعرفات والمشعر ومنی «۵». الشیخ الوحید: إنّما لا یجوز التظلیل فی الطریق فیجوز التظلیل فی المنزل ولو کان فی حال السیر ذهاباً وإیاباً سواء کان الظلّ ساکناً أو سائراً فلا بأس بالاستظلال بالسیارات المسقّفة بعد وصوله إلی مکّة «۶». الشیخ النوری: لا بأس بالتظلیل تحت السقوف للمحرم بعد وصوله إلی مکّة وإن کان بعد لم یتّخذ بیتاً کما لا بأس به حال الذهاب والایاب فی المکان الّذی ینزل فیه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۹۶ المحرم، والأظهر جواز الاستظلال فی هذه الموارد بمظلّة ونحوها أیضاً وإن کان الأحوط الإجتناب عنه «۱».

التظلیل فی عرفات ومنی

فی التحریر م ۳۷:... وأمّا لو نزل فی منزل کمنی أو عرفات أو غیرهما فیجوز الاستظلال تحت السقف والخیمة وأخذ المظلّة حال المشی فیجوز لمن کان فی منی أن یذهب مع المظلّة إلی المذبح أو محل رمی الجمرات وإن کان الإحتیاط فی الترک. السید الگلپایگانی: ویجوز التظلیل حال النزول وإن تردّد فی إشغاله ولا یجلس فی مکان وإن کان الأحوط ترک ذلک حین التردّد «۲». السید الخامنئی: احوط آن است که شخص محرم پس از رسیدن به مکّه پیش از انجام مناسک عمره و همچنین در حال احرام در عرفات و منا، از قرار گرفتن در زیر سایه‌های متحرّک مانند اتوبوس مسقّف و چتر، اجتناب کند. «۳» السید السیستانی: السؤال، هل یجوز له الإستظلال حال تردّده فی حوائجه فی المکان الّذی ینزل فیه أو لا؟ مثلًا إذا نزل مکّة وأراد الذهاب إلی المسجد الحرام لأداء الطواف والسعی أو نزل منی وأراد الذهاب إلی المذبح ومرمی الجمار فهل یجوز له رکوب السیارة المسقّفة أو رفع المظلّة فوق رأسه أو لا؟ الجواب: الحکم بالجواز مشکل جداً فالإحتیاط لا یترک «۴». السید الشبیری: بل لا یجوز للمحرم حتی فی مکّة ومنی وعرفات الإستظلال بالمظلّة أو السیارة المسقّفة عند تردّده من مکان إلی مکان آخر کرکوب السیارة المسقفة داخل مکّة عند ذهابه إلی المسجد الحرام حتی بعد نزوله «۵». *** الشیخ البهجة: لا بأس بدخول المحرم البیوت والخیم ونحوها بعد وصوله إلی مکّة آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۹۷ لکن علیه ألّایتظلّل حال الذهاب والإیاب علی الأحوط وجوباً «۱» وفی مناسک الفارسی: الأحوط للمحرم أن لا یستظلّ فی مکّة ومنی وعرفات حین تردّده وإیاب وذهابه فی حوائجه خارج الخیم والمنازل «۲». الشیخ التبریزی: س: هل یجوز للمحرم التظلیل فی مکة المکرمة وفی عرفات والمشعر ومنی ج: الأحوط ترکه حال السیر حتی فی مکّة القدیمة إلّافی جوانب منزله «۳». الشیخ الصافی: لا بأس بالاستظلال للمحرم بعد ما نزل فی مکّة أو عرفات أو منی وإن کان یتردّد فی حوائجه. الشیخ الفاضل: أمّا لو نزل فی منزل کمنی أو عرفات أو غیرهما فیجوز الاستظلال تحت السقف والخیمة وأخذ المظلّة حال المشی فیجوز لمن کان فی منی أن یذهب مع المظلّة إلی المذبح أو محلّ رمی الجمرات «۴». الشیخ الوحید: فیجوز التظلیل فی المنزل مطلقاً ولو کان فی حال السیر ذهاباً وإیاباً سواء کان الظلّ ساکناً أو سائراً فلا بأس بالاستظلال بالسیارات المسقفة بعد وصوله مکة المکرمة «۵». الشیخ النوری: کما لا بأس بالتظلیل حال الذهاب والإیاب فی المکان الّذی ینزل فیه المحرم، والأظهر جواز الاستظلال فی هذه الموارد بمظلّة ونحوها أیضاً وإن کان الأحوط الإجتناب عنه «۶».

التظلیل من التنعیم

الإمام الخمینی قدس سره فی مناسکه الفارسی: نظراً إلی أن التنعیم أصبح جزءاً من مکة المکرّمة ومکّة منزل للحاج فلا بأس بالاستظلال من التنعیم إلی المسجد الحرام «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۹۸ السید الگلپایگانی: حیث أنّ التنعیم یحسب جزءاً من مکة المکرّمة فلا مانع من الاستظلال إلی المسجد الحرام «۱». السید الخامنئی: احوط آن است که شخص محرم پس از رسیدن به مکّه پیش از انجام مناسک عمره و همچنین در حال احرام در عرفات و منا، از قرار گرفتن در زیر سایه‌های متحرّک مانند اتوبوس مسقّف و چتر، اجتناب کند. «۲» السید الشبیری: لا یجوز لمن أحرم من التنعیم للعمرة أن یرکب السیارة المسقفة فی ذهابه إلی المسجد الحرام ولو لیلًا «۳». السید السیستانی: الحکم بالجواز مشکل جداً فلا یترک الإحتیاط «۴». وفی الملحق الأول فی ص ۷۵: إذا دخل المحرم مکة المکرمة فجاء إلی منزله المعیّن لسکناه قبل أن یحل من إحرامه فهل یجوز له رکوب السیارات المسقفة للذهاب إلی المسجد الحرام لأداء نسکه؟ الجواب: لا یجوز له ذلک علی الأحوط لزوماً. *** الشیخ البهجة: الأحوط ترک التظلیل فی النهار لمن أحرم للعمرة من التنعیم «۵». الشیخ التبریزی: هل یجوز للمحرم الّذی أحرم للعمرة من التنعیم أن یتظلّل بالسیارة المسقوفة؟ الجواب: الأحوط ترک التظلیل «۶». الشیخ الصافی: مع أنّ التنعیم یحسب جزءاً من مکة المکرمة عرفاً لا بأس بالاستظلال بعد الإحرام بالعمرة «۷». الشیخ الفاضل: السؤال ۲۱۱: مسجد التنعیم أصبح داخل مکّة بحیث انّ بیوت مکة تجاوزته فهل یجوز للمحرم منه التظلیل والرکوب داخل السیارة؟ الجواب: نعم، یجوز «۸». الشیخ المکارم: لا مانع من الاستظلال من التنعیم حیث صار المحل جزءاً من مکّة عرفاً «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۲۹۹ الشیخ الوحید: یستظهر الجواز من کلامه دام ظلّه (فلا بأس بالإستظلال بالسیارات المسقّفة بعد وصوله إلی مکّة) «۱».

التظلیل فی اللیل

فی التحریر م ۳۸: جلوس المحرم حال طیّ المنزل فی المحمل وغیره ممّا هو مسقّف إذا کان السیر فی اللیل خلاف الإحتیاط وإن کان الجواز لا یخلو من قوّة فیجوز السیر محرماً مع الطائرة السائرة فی اللیل. السید الگلپایگانی: لا یبعد القول بعدم صدق الاستظلال فی اللیل فالحکم بالجواز غیر بعید «۲». السید الخامنئی: الظاهر اختصاص حرمة التظلیل علی المحرم بالتظلیل أثناء النهار فلا بأس به فی اللیل وإن کان الأحوط ترکه أیضاً ولا یترک هذا الإحتیاط فی اللیالی الممطرة أو الباردة ما لم یکن حرجاً علیه «۳». السید السیستانی: المراد من التظلیل التستر من الشمس ویلحق بها المطر علی الأحوط وأمّا الریح والبرد والحرّ ونحوها فالأظهر جواز التستر منها وإن کان الأحوط ترکه، فلا بأس للمحرم أن یرکب السیارة المسقّفة ونحوها فی اللیل فیما إذا لم تکن السماء ممطرة علی الأحوط وإن کانت تحفظه من الریاح مثلًا «۴». السید الخوئی: ولا فرق فیما ذکر بین اللیل والنهار- بعد قوله طاب ثراه: المراد من الإستظلال التستر من الشمس أو البرد أو الحرّ أو الریح أو المطر ونحو ذلک فإذا لم یکن شیء من ذلک بحیث کان وجود المظلّة کعدمها فلا بأس بها، ولا فرق... «۵» السید الشبیری: لا یجوز للرجل المحرم التنقل بوسائل النقل المسقّفة بلا فرق بین أن یکون فی اللیل أو النهار کما لا فرق بین أن یکون هناک شمس أو مطر أو لم یکن شیء من ذلک «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۰۰ الشیخ البهجة: الظاهر من مجموع الروایات ومقتضی الأصل ممنوعیة الاستظلال من الشمس حال المسیر وعلیه فلا مانع من التظلیل حال السیر لیلًا ولا کفّارة فی ذلک وإن کان أحوط «۱». الشیخ التبریزی: س: هل یجوز التظلیل لیلًا؟ ج: الأحوط وجوباً ترکه؛ واللَّه العالم «۲». الشیخ الصافی: السیر مع السیارة المسقّفة لیلًا لا إشکال فیه «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور عن الإمام قدس سره «۴». الشیخ المکارم: لا بأس للمحرم بالسیر حال السفر تحت سقوف لا أثر لها فی الحفظ عن الشمس والمطر والبرد وعلی هذا یجوز للرجل المحرم السفر فی هذه اللیالی أو بین الطلوعین أو فی الأیام الغائمة بالسیارات المسقوفة أو الطائرة «۵». الشیخ الوحید: لا إشکال فی عدم جواز التظلیل فی

النهار وأمّا عمومه للتظليل فى الليل ففيه إشكال وإن كان الاجتناب أحوط «۶» وقال مدّظلّه فى الجواب عن السؤال الشفاهى: الأحوط الاجتناب عن التظليل فى الليل وفقاً للمشهور ولكن وجوب الكفّارة غير معلوم. (المؤلف) الشيخ النورى: نعم تختصّ الحرمة فى جميع ما ذكر بالنهار فلا بأس بالاستظلال فى الليل بجميع أقسامه «٧».

الإضطرار إلى التظليل

فى التحرير م ٣٩: إذا اضطر إلى التظليل حال السير لبرد أو حرّ أو مطر أو غيرها من الأعذار جاز وعليه الكفارة. السيد الخوئى: لا بأس بالتظليل للنساء والأطفال وكذلك للرجال عند الضرورة آراء المراجع فى الحج، ج١، ص: ٣٠١ والخوف من الحرّ أو البرد «١». السيد السيستانى: لا بأس بالتظليل للنساء والأطفال وكذلك للرجال عند الضرورة «٢». السيد الگلپايگانى: وكذا يجوز التظليل لضرورة كبرد شديد أو حرّ كذلك أو لمطر ولكن يكفّر «٣». السيد الخامنئى: يجوز الإستظلال أثناء طىّ المنازل لعذر من شدة الحرّ أو البرد أو المطر أو لعدم توفّر وسيلة نقل مكشوفة ولكن لا تسقط الكفارة فيه «۴». السيد الشبيرى: يجوز التظليل فيما يكون التجنّب عنه حرجياً للمحرم لشدّة الحر والبرد والمطر الغزير ومن ظلل عامداً تجب عليه الكفارة ولو كان معذوراً «۵». *** الشيخ البهجة: لا بأس بالتظليل للرجال عند الضرورة والخوف من الحر أو البرد أو المطر لكن عليهم دفع الكفارة «۶». الشيخ التبريزى: وكذلك للرجال عند الضرورة وقال دام ظلّه: كفّارة التظليل شاة ولا فرق فى ذلك بين حالتى الاختيار والاضطرار وإذا تكرّر التظليل فالأحوط التكفير عن كل يوم وإن كان الأظهر كفّارة واحدة فى كل إحرام «٧». الشيخ الصافى: وكلّما اضطرّ إلى التظليل وجب عليه الفدية وهى شاة ويكتفى بالفدية الواحدة فى الإحرام الواحد وإن تعدّد التظليل وإن كان الأحوط مع التمكّن أن يفدى لكل يوم شاة «٨». الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير «٩». الشيخ المكارم: أمّا إذا فعل ذلك (الاستظلال) عمداً أو لضرورة وجبت عليه الكفارة وهى شاة لكل إحرام «١٠». الشيخ الوحيد: كفّارة التظليل سائراً شاة ولا فرق فى ذلك بين حالتى الاختيار آراء المراجع فى الحج، ج١، ص: ٣٠٢ والاضطرار وإذا تكرّر التظليل فى إحرام واحد تجزيه كفّارة واحدة إلّاأن يكون السبب متعدداً جنساً كالتظليل بالشمس والمطر فالأحوط عدم الإجتزاء بكفارة واحدة «١».

كفّارة الإستظلال

فى التحرير م ۴٠: كفّارة الإستظلال شاة وإن كان عن عذر على الأحوط، والأقوى كفاية شاة فى إحرام العمرة وشاة فى إحرام الحجّ وإن تكرّر منه الاستظلال فيهما. السيد الخوئى: كفّارة التظليل شاة ولا فرق فى ذلك بين حالتى الاختيار والاضطرار وإذا تكرّر التظليل فالأحوط التكفير عن كلّ يوم وإن كان الأظهر كفاية كفّارة واحدة فى كل إحرام «٢». السيد السيستانى: إذا ظلل المحرم على نفسه من المطر أو الشمس لزمته الكفارة والظاهر أنّه لا فرق فى ذلك بين حالتى الاختيار والاضطرار... والأظهر كفاية كفّارة واحدة فى كلّ إحرام ويجزى فى الكفّارة دم شاة «٣». السيد الگلپايگانى: وكلّما اضطر إلى التظليل وجبت عليه الفدية وهى شاة ويكتفى بالفدية الواحدة فى الإحرام الواحد وإن تعدّد التظليل وان كان الأحوط مع التمكّن أن يفدى لكلّ يوم شاة «۴». السيد الخامنئى: كفّارة الإستظلال شاة سواء كان فى إحرام الحجّ أو العمرة وسواء كان معذوراً أم لا «۵». السيد الشبيرى: كفّارة التظليل (دم) أدناه دم شاة ولو كان جائزاً لضرورة نعم فيما إذا كان الإجتناب عن التظليل مستلزماً للحرج لنوع الحجاج جاز التظليل ولا كفّارة فيه فى الحرج النوعى (رجع السيد عن هذه الفتوى) وقال دام ظلّه: من لم يتجنّب عن التظليل فى عمرة التمتّع ولا فى حجّه فعليه التكفير بكفارتين لكلّ إحرام كفّارة مستقلة «۶». *** آراء المراجع فى الحج، ج١، ص: ٣٠٣ الشيخ البهجة: كفّارة التظليل شاة... «١» الشيخ التبريزى: المتن المذكور «٢» إلى قوله دام ظلّه: وإذا تكرّر التظليل فالأحوط التكفير عن كلّ يوم وإن كان الأظهر كفاية كفارة واحدة فى كلّ إحرام. الشيخ الصافى: وجبت عليه الفدية (للتظليل) وهى شاة «٣». الشيخ الفاضل: كفّارة الإستظلال شاة وإن كان عن عذر على الأقوى،

والأقوی کفایة شاة فی إحرام العمرة وشاة فی إحرام الحجّ وإن تکرّر منه الاستظلال فیهما «۴». الشیخ المکارم: کفارة التظلیل سائراً شاة لکلّ إحرام. وقد مضی کلامه دام ظلّه «۵». الشیخ الوحید: مضی نظره الشریف فی الفرع الماضی فراجع.

إخراج الدم

فی التحریر: العشرون: إخراج الدم من بدنه ولو بنحو الخدش أو المسواک وأمّا إخراجه من بدن غیره کقلع ضرسه أو حجامته فلا بأس به کما لا بأس بإخراجه من بدنه عند الحاجة والضرورة ولا کفارة فی الإدماء ولو لغیر ضرورة. السید الخوئی: لا یجوز للمحرم إخراج الدم من جسده وإن کان ذلک بحک بل بالسواک علی الأحوط ولا بأس به مع الضرورة أو دفع الأذی وکفارته شاة علی الأحوط الأولی «۶». السید السیستانی: المتن إلی قوله: وإن کان ذلک بفصد أو حجامة أو قلع ضرس أو حک أو غیرها نعم الأظهر جواز الاستیاک وان لزم منه الإدماء، وکفارة إخراج الدم لغیر ضرورة شاة علی الأحوط الأولی «۷». السید الگلپایگانی: إخراج الدم من بدنه لا من بدن الغیر، إلی قوله: إلّامع الضرورة ومن الضرورة حک الجرب وشق الدمل وعصرها إن کان یتألّم منها وفدیة إخراج الدم شاة علی الأحوط «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۰۴ السید الخامنئی: إخراج الدم من البدن وإن کان بالخدش أو المسواک أو غیرهما، ولا یحرم إخراج الدم من بدن غیره ولا کفّارة فی الإدماء ولو لغیر ضرورة وإن کان التکفیر بشاة أحوط «۱». السید الشبیری: لا یجوز للمحرم إخراج الدم من بدنه بلا فرق بین الرجل والمرأة بأیّ وسیلة کان ولو کان یحکّ البدن ولا یجوز قلع الضرس حال الإحرام إذا استلزم خروج الدم، یجوز زرق الإبر حال الإحرام لکن لو أدّی إلی خروج الدم لم یحلّ إلّاعند الحاجة والضرورة، ولا بأس بخروج الدم بحلق الرأس للإحلال ولو فیما لم یکن الحلق متعیناً علیه بل کان مخیراً بین الحلق والتقصیر کما فی العمرة المفردة «۲». *** الشیخ البهجة: لا یجوز إخراج الدم من جسده وإن کان ذلک بحک إذا علم أنّ ذلک الحک یوجبه وکذا بالسواک علی الأحوط وفی کلتا الحالتین لا کفّارة له «۳». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره تقریباً إلی قوله دام ظلّه: (وکفارته شاة علی الأحوط) وأمّا السواک فلا بأس به حتی مع العلم بخروج الدم ولا کفّارة فیه «۴». الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۵». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۶». الشیخ المکارم: یکره إدماء البدن سواء بالحجامة أو الجراحة أو السواک أو الحک من غیر حاجة أو ضرورة وحیث أنّ جماعة من الفقهاء اعتبروا ذلک من المحرمات کان الأحوط إستحباباً ترکه... «۷» الشیخ الوحید: یحرم علی المحرم إخراج الدم من جسده بالحجامة وغیرها عند المشهور وإن کان الأقوی الکراهة ولا إشکال فیه مع الضرورة أو لدفع الأذی ولا کفّارة فیه علی الأقوی وإن کان الأحوط التکفیر بشاة «۸».

قلم الأظفار

فی التحریر: الحادی والعشرون: قلم الأظفار وقصّها کلًا أو بعضاً من الید أو الرجل من غیر فرق بین آلاته کالمقراضین والمدیة ونحوهما والأحوط عدم إزالته ولو بالضرس ونحوه... السید الگلپایگانی: تقلیم الأظافر ولو ظفراً واحداً أو بعض ظفر إلّامع الأذیّة کما لو انکسر بعض الظفر أو احتاج علاج الإصبع من دمل أو جرح إلی تقلیم الظفر فیجوز حینئذٍ تقلیمه وعلیه فدیة مدّ «۱». السید الخوئی: لا یجوز للمحرم تقلیم ظفره ولو بعضه إلّاأن یتضرّر المحرم ببقائه کما إذا انفصل بعض ظفره وتألّم من بقاء الباقی فیجوز له حینئذٍ قطعه ویکفّر عن کلّ ظفر بقبضةٍ من الطعام «۲» إلی قوله: إذا قلّم المحرم أظافیره فأدمی اعتماداً علی فتوی من جوزه وجبت الکفارة علی المفتی علی الأحوط «۳». السید السیستانی: المتن إلی قوله: إلّاأن تدعو ضرورة إلی ذلک أو یتأذّی ببقائه کما إذا انکسر بعض ظفره وتألّم من بقاء الباقی فیجوز له حینئذٍ قطعه «۴». السید الشبیری: لا یجوز للمحرم إزالة أظفار یدیه ولا رجلیه ولو شیئاً منها بالتقلیم أو بالحک وبأی وسیلة کانت، نعم یجوز له إزالة ظفر غیره، لو کان بقاء الظفر حرجیاً علیه جاز إزالته وإن وجبت علیه الکفارة بذلک «۵». السید الخامنئی: تقلیم الأظفار أو قصّها کلًا أو بعضاً من الیدین أو الرجلین وسواء کان بالمقراض أم بغیره «۶». *** الشیخ البهجة:

لا يجوز للمحرم تقليم ظفره ولو بعضه إلّاأن يتضرّر ببقائه... إلى آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۳۰۶ آخر ما مضى من كلام السيد الخوئى «۱» وفى كلامه دامظلّه: إذا قلّم المحرم أظافره فأدمى اعتماداً على فتوى من جوّزه وجبت الكفارة على المفتى «۲». الشيخ التبريزى: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره إلى قوله دام ظلّه: وجبت الكفّارة على المفتى على الأحوط «۳». الشيخ الصافى: المتن المذكور من السيد الگلپايگانى قدس سره «۴». الشيخ الفاضل: متن التحرير إلى جملة (والأحوط عدم إزالته) فإنّه دام ظلّه قال: بل الأقوى؛ وإلى جملة (وإن لا يبعد) فإنّه دام ظلّه قال: لا فرق بين صورة العلم وعدمه فى أنّ مقتضى الإحتياط الوجوبى فى كلتيهما هو عدم الجواز «۵». الشيخ المكارم: يحرم على المحرم تقليم ظفر اليد والرجل حتى ظفراً واحداً وبعض الظفر أيضاً «۶». وقال دام ظلّه: إذا قلّم محرم ظفره بفتوى شخص (أو بفتوى منقولة عن أحد) وأدمى وجبت كفّارة وهى شاة على المفتى (أو ناقل الفتوى) بل الأحوط دفع مثل هذه الكفارة حتى إذا لم يؤدّ إلى الإدماء. الشيخ الوحيد: يحرم على المحرم تقليم ظفره ولو بعضه... لو أفتى المحرم مفت بتقليم ظفره فقلّمه فأدماه لزم المفتى شاة عند المشهور وهو أحوط «۷».

كفّارة تقليم الأظفار

فى التحرير م ۴۱- ۴۲: الكفّارة فى كلّ ظفر من اليد أو الرجل مدّ من الطعام ما لم يبلغ فى كلّ منهما العشرة فلو قص تسعة أظفار من كلّ منهما فعليه لكلّ واحد مدّ، الكفارة لقص جميع أظفار اليد شاة ولقصّ جميع أظفار الرجل شاة نعم لو قصهما فى مجلس واحد فللمجموع شاة... السيد الخوئى: كفّارة تقليم كلّ ظفر مدّ من الطعام وكفارة تقليم أظافر اليد جميعها فى مجلس واحد شاة وكذلك الرجل... «۸» وقال قدس سره: إذا قلم المحرم أظافيره فأدمى اعتماداً على آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۳۰۷ فتوى من جوّزه وجبت الكفّارة على المفتى على الأحوط «۱». السيد السيستانى: كفارة تقليم كلّ ظفر من اليد أو الرجل مد من الطعام ما لم يبلغ فى كل منهما العشرة فإذا بلغها ولو فى مجالس متعدّدة كانت كفارته شاة بكل من أظافير اليدين وأظافير الرجلين... إذا قلّم المحرم ظفره فأدمى إصبعه اعتماداً على فتوى من جوّزه خطاءاً وجبت الكفارة على المفتى على الأحوط «۲». السيد الشبيرى: كفّارة تقليم الظفر الواحد من دون الإضطرار مدّ من الطعام وللظفرين مدان وهكذا إلى تسعة أظفار وفى تقليم جميع الأظفار من اليد أو الرجل كاملة شاة ولا شىء على من قلّم بعضاً من كلّ ظفر وإن ارتكب حراماً «۳». السيد الگلپايگانى: فى تقليم الظفر مد من الطعام وفى يديه ورجليه شاة مع إتحاد المجلس ولو تعدّد فشاتان... لو أفتى أحد بجواز تقليم المحرم فقلّم بقوله فأدماه فعلى المفتى كفارة شاة محلًا كان المفتى أم محرماً، مجتهداً كان أم لا «۴». السيد الخامنئى: إذا قصّ جميع أظفار اليدين وبعض أظفار الرجل وجب التكفير بشاة لأظفار اليدين وبمدّ من كلّ ظفر من أظفار الرجل وإن عكس فبالعكس «۵». *** الشيخ البهجة: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۶». الشيخ التبريزى: المتن المذكور «۷». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من السيد الإمام قدس سره إلى قوله: (فعليه لكلّ واحد مدّ) فقال دام ظلّه: بل الظاهر ثبوت كفّارة الدم فى هذه الصورة أيضاً وأنه لا يعتبر المماثلة فى عشر الظفر... الشيخ المكارم: وإذا فعل ذلك عن عمد وجبت عليه كفّارة وهى مدّ طعام عن كلّ ظفر والمدّ أقل من كيلو بقليل... «۸» الشيخ الوحيد: كفّارة تقليم كلّ ظفر مدّ من الطعام إلّاإذا كان يؤذيه... «۹»

قلع الضرس

فى التحرير: الثانى والعشرون: قلع الضرس ولو لم يدم على الأحوط وفيه شاة على الأحوط. السيد الگلپايگانى: قلع الضرس إن كان مدمياً أمّا حال الإضطرار فيجوز ويكفّر على الأحوط بشاة «۱». السيد الخوئى: ذهب جمع من الفقهاء إلى حرمة قلع الضرس على المحرم وإن لم يخرج به الدم وأوجبوا له كفّارة شاة ولكنّ فى دليله تأملًا بل لا يبعد جوازه «۲». السيد السيستانى: المتن المذكور بعينه «۳». السيد الخامنئى: قلع الضرس من دون إدماءٍ على قول وإن كان الأقوى عدم حرمته على المحرم ولا كفّارة فيه وإن اضطر إلى قلع

الضرس وخرج معه الدم فالأحوط إستحباباً التکفیر بشاة «۴». السید الشبیری: لا یجوز قلع الضرس حال الإحرام إذا استلزم خروج الدم ولو لم یستلزم ذلک فالأحوط إستحباباً ترکه «۵». *** الشیخ البهجة: یحرم قلع الضرس علی المحرم فیما لو سبب خروج الدم لکن لا کفّارة فیه... «۶» الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الصافی: قلع الضرس إن کان مدمیاً أمّا حال الإضطرار فیجوز ویکفّر علی الأحوط بشاة «۸». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۰۹ الشیخ المکارم: حکم قلع السنّ إذا أوجب النزیف الدموی حکم ما ذکر فی المسألة السابقة یعنی أنّ هذا العمل مکروه فی حال الإحرام... «۱» الشیخ الوحید: الأقوی عدم حرمة قلع الضرس علی المحرم ولا کفّارة فیه وإن قیل بهما «۲».

قلع شجر الحرم وقطعه

فی التحریر: الثالث والعشرون: قلع الشجر والحشیش النابتین فی الحرم وقطعهما ویستثنی منه موارد:... لو قطع الشجرة التی لا یجوز قطعها أو قلعها فان کانت کبیرة فعلیه بقرة وإن کانت صغیرة فعلیه شاة علی الأحوط... لو قطع بعض الشجرة فالأقوی لزوم الکفّارة بقیمة ولیس فی الحشیش کفّارة إلّاالإستغفار... لا یجوز للمحل أیضاً قطع الشجر والحشیش من الحرم فیما لا یجوز للمحرم «۳». السید الگلپایگانی: قلع کل نابت فی الحرم وقطعه ویستثنی من ذلک الأذخر والنخل والفواکه وما کان الإنسان قد غرسه... وکفّارة قطع الحشیش الإستغفار... «۴» السید الخوئی: قلع کلّ شیء نبت فی الحرم أو قطعه من شجر وغیره ولا بأس بما یقطع عند المشی علی النحو المتعارف ویستثنی من الحرمة: ۱- الأذخر ۲- النخل وشجر الفاکهة ۳- الأعشاب التی تجعل علوفة للإبل ۴- الأشجار والأعشاب التی تنمو فی دار نفس الشخص... «۵» السید السیستانی: المتن تقریباً إلی قوله دام ظلّه: کفّارة قلع الشجرة قیمة تلک الشجرة وفی القطع منها قیمة المقطوع علی الأحوط فیهما ولا کفّارة فی قلع الأعشاب وقطعها «۶». السید الشبیری: یحرم فی الحرم علی المحرم والمحل عدة أمور منها: الصید- قطع الأشجار والأعشاب وقلعهما- الأذخر- قطع الشجر لاستخدامه فی عودی المحالة وهی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۱۰ البکرة التی یستقی بها- قلع الشجرة الیابسة- الشجر الّذی غرسه المحرم- الأشجار والأعشاب التی تنمو فی منزل المحرم أو خیمته بعد اتخاذهما مقراً للسکنی «۱». *** الشیخ البهجة: وهناک ما تعم حرمته المحرم والمحل، وهو أمران: أحدهما: الصید فی الحرم فانّه یحرم علی المحل والمحرم. ثانیهما: قلع کلّ شیء نبت فی الحرم أو قطعه من شجر وغیره... «۲» ولا بأس بما یقطع عند المشی علی النحو المتعارف. الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۳». الشیخ الصافی: قلع کل نابت فی الحرم وقطعه ویستثنی من ذلک الأذخر والنخل والفواکه وما کان الإنسان قد غرسه هو بنفسه أو کان ثابتاً فی ملکه... «۴» الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ الوحید: للحرم أحکام خاصّة من لقطته، ومن جنی فیه وغیرهما وما یهمّ ذکره هنا أمران: الأول: الصید فی الحرم فإنّه یحرم علی المحل والمحرم. الثانی: قطع الشجر والحشیش وهکذا قلعهما ونزعهما ولا بأس بما یقطع عند المشی علی النحو المتعارف... «۶»

لبس السلاح

فی التحریر: الرابع والعشرون: لبس السلاح علی الأحوط... أقول: وهذا هو الآخر من التروک فی متن التحریر ثمّ تری هذه الجملة (ویکره حمل السلاح إذا لم یلبسه إن کان ظاهراً والأحوط الترک) وقال الأستاذ الفاضل دام ظلّه: لا دلیل علی الکراهة فی الحمل إذا لم یصدق معه عنوان کونه مسلحاً ومع الصدق یکون محرماً ولا فرق بین صورتی الظهور وعدمه. السید الخوئی: لا یجوز للمحرم حمل السلاح کالسیف والرمح وغیرهما ممّا یصدق آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۱۱ علیه السلاح، کفّارة حمل السلاح شاة علی الأحوط «۱». السید الگلپایگانی: لبس السلاح کالسیف والخنجر والمسدس والبندقیة وغیرها ممّا یعدّ سلاحاً علی وجه یصدق علی حامله أنّه متسلّح... «۲» السید السیستانی: لا یجوز للمحرم لبس السلاح بل ولا حمله علی وجه یعدّ مسلحاً علی الأحوط... کفّارة

التسلح لغیر ضرورة شاة علی الأحوط «۳». السید الشبیری: یحرم علی المحرم لبس السلاح کالسیف والحربة والبندقیة وکلّ ما یعدّ من آلات الحرب إلّاعند الضرورة... «۴» السید الخامنئی: حمل السلاح کالسیف والرمح والبندقیة إلّالضرورة «۵». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الصافی: المتن من السید الگلپایگانی قدس سره «۸». الشیخ الفاضل: مرّ کلامه دام ظلّه فی تعلیقة علی کلام الإمام قدس سره. الشیخ المکارم: یجب أن لا یحمل المحرم السلاح معه من دون فرق بین الأسلحة الناریة أو السلاح الأبیض بل الأحوط عدم استصحاب حتی الأسلحة والآلات الدفاعیة کالدرع والترس وما شابه ذلک... کفّارة من یحمل معه السلاح عمداً فی حال الإحرام شاة «۹». الشیخ الوحید: یحرم علی المحرم حمل ما یصدق علیه السلاح عرفاً کالسیف والرمح وغیرهما... الأقوی عدم الکفّارة فی حمل السلاح ولو مع عدم الضرورة وإن کان الأحوط التکفیر بشاة «۱۰».

یختص وجوب الکفارة بصورة العلم والعمد

فی التحریر م ۳۳: من ارتکب محرماً من محرّمات الإحرام نسیاناً أو جهلًا بالحکم أو الموضوع أو غفلةً لیس علیه کفّارة إلا الصید «۱». السید الخوئی: إذا جامع المحرم امرأته جهلًا أو نسیاناً صحت عمرته وحجّه ولا تجب علیه الکفّارة وهذا الحکم یجری فی بقیّة المحرمات الّتی توجب الکفّارة بمعنی انّ ارتکاب أی عمل علی المحرم لا یوجب الکفارة إذا کان صدوره منه ناشئاً عن جهل أو نسیان، ویستثنی من ذلک موارد «۲». السید الگلپایگانی: لا کفارة علی الناسی والجاهل وإن کان مقصراً فیما عدا الصید وفی الموارد التی سیأتی (فی محله) «۳». السید السیستانی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله: ویستثنی من ذلک موارد: ۱- ما إذا نسی الطواف فی الحجّ أو العمرة حتی رجع إلی بلاده وواقع أهله؛ ۲- ما إذا نسی شیئاً من السعی فی عمرة التمتّع فأحلّ بإعتقاد الفراغ منه؛ ۳- من أمرّ یده علی رأسه أو لحیته عبثاً فسقطت شعرة أو أکثر؛ ۴- ما إذا ادّهن بالدهن الطیب أو المطیب عن جهل. السید الشبیری: لا تجب کفارات الإحرام إلّافی صورة العلم والعمد نعم لا فرق فی کفّارة الصید بین العمد والخطأ ولا بین العلم والجهل وتثبت الکفّارة فی التدهین مع الجهل بالحکم أیضاً «۴». *** الشیخ البهجة: إذا جامع المحرم امرأته جهلًا أو نسیاناً صحت عمرته وحجّه ولا تجب علیه الکفّارة وهذا الحکم یجری فی بقیّة المحرمات التی توجب الکفّارة بمعنی أنّ ارتکاب أیّ عمل علی المحرم لا یوجب الکفّارة إذا کان صدوره منه ناشئاً عن جهل أو نسیان إلی آخر ما ذکره السید الخوئی قدس سره «۵». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۱۳ الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید السیستانی دام ظلّه وهو من السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ الصافی: الرجل المحرم إذا جامع زوجته فی إحرام الحجّ جهلًا قبل الوقوف بالمشعر فهل یفسد حجّه أم لا وکیف الحکم إن کان الجماع عن جهل؟ الجواب: فی صورةالعلم والعمد یفسد حجّه مسلماً ومع الجهل یکون عمله صحیحاً ولا کفّارة علیه. «۲» الشیخ الفاضل: تجب الکفّارة إذا خالف عن علم وعمد فلا تجب علی الجاهل بالحکم ولا علی الغافل والساهی والناسی «۳». الشیخ المکارم: إذا جامع زوجته نسیاناً أو غفلةً أو جهلًا بالحکم لم یضرّ ذلک بحجّه أو عمرته کما لا تجب علیه کفارة أیضاً وفی آخر کلامه دام ظلّه بعد ذکر فروع فی الکفّارة قال: کلّ هذا فی صورة العمد «۴». الشیخ الوحید: إذا جامع المحرم امرأته جهلًا أو نسیاناً صحت عمرته وحجّه ولا تجب علیه الکفّارة وهکذا إذا ارتکب غیره من المحرمات التی توجب الکفّارة جهلًا أو نسیاناً ویستثنی من ذلک موارد تأتی فی مواضعها «۵».

أین یذبح الکفّارة

الإمام الخمینی: الأحوط الوجوبی أن یذبح ما وجب علیه فی عمرة التمتّع فی مکّة وما وجب علیه فی الحجّ فی منی ولکن إذا ترک ذلک ورجع إلی أهله فلیذبح فی بلده ویتصدق به «۶». السید الخوئی: إذا وجبت الکفّارة علی المحرم بسبب غیر الصید فالأظهر جواز

تأخیرها إلی عودته من الحج فیذبحها أین شاء والأفضل إنجاز ذلک فی حجّه ومصرفها الفقراء ولا بأس بالأکل منها قلیلًا مع الضمان «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۱۴ السید الشبیری: الأحوط وجوباً ذبح کفارهٔ الصید والجماع الواقعین فی الحج ومنی وفی العمرهٔ المفردهٔ فی مکهٔ وفی عمرهٔ التمتّع فی مکّهٔ أو منی وأمّا سایر الکفارات فیکفی ذبحها حیث کان ولو بعد العود إلی الوطن «۱». السید الخامنئی: محل ذبح کفّارهٔ الصید فی العمرهٔ مکّهٔ وفی الحجّ منی والأحوط أن یعمل علی هذا النحو فی الکفارات الأخری أیضاً «۲». السید الگلپایگانی: ما تجب علیه من کفّارهٔ فإن کان فی إحرام الحج ینحره أو یذبحه بمنی وإن کان فی إحرام العمرهٔ فبمکهٔ بالموضع المعروف به الحزورهٔ إن تمکّن من ذلک وإلّا ففی بلده «۳». *** الشیخ البهجهٔ: إذا وجبت علی المحرم کفّارهٔ لأجل الصید فی العمرهٔ فمحل ذبحها مکّهٔ المکرّمهٔ واذا کان الصید فی إحرام الحجّ فمحلّ ذبح الکفّارهٔ منی إلی آخر ما ذکرنا من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی فی الفرعین «۵». الشیخ الصافی: مع التمکّن یذبح کفّارهٔ العمرهٔ فی مکّهٔ وکفّارهٔ الحجّ فی منی ومع عدم التمکّن یتدارکها فی بلده «۶». الشیخ الفاضل: السؤال: إذا وجبت علی الحاج کفّارهٔ دم فهل یجوز له تأخیرها إلی أن یرجع إلی بلده لغلاء الذبائح فی منی ومکّهٔ أو عدم وجود فقیر مؤمن یمکن التصدّق بها علیه؟ الجواب: إذا کان التکفیر فیهما حرجیاً علیه لغلاء الأسعار جاز له التأخیر إلی حین الرجوع إلی بلده ومتعیّن علی الأحوط التأخیر إذا لم یجد الفقیر المؤمن فی مکّهٔ أو فی منی «۷». الشیخ المکارم: الأفضل أنّ یذبح الکفّارهٔ فی مکهٔ المکرّمهٔ ومنی ولکن یجوز تأخیره إلی العودهٔ إلی الوطن بل الأولی وفی الظروف الحالیهٔ التی یصعب تحصیل المستحق هناک آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۱۵ ذبحها فی الوطن «۱». الشیخ الوحید: الأقوی فی ما یلزم المحرم من کفّارهٔ لغیر الصید ذبحاً کان أو نحراً جواز تأخیرها إلی أن یرجع إلی أهله والأحوط أن یذبحها أو ینحرها بمکّهٔ إن کان معتمراً وبمنی إن کان حاجاً... «۲»

مصرف الکفّارهٔ

السید الإمام الخمینی قدس سره: مصرف الکفارات الفقراء المساکین «۳». السید الگلپایگانی: مصرف الکفّارهٔ هو الفقیر الّذی یستحق الزکاهٔ ویشترط فیه الإسلام بل الإیمان وفی جواز إعطاء غیر الهاشمی إلی الهاشمی قولان: لا یخلو الجواز من رجحان وإن کان الأحوط الإقتصار علی مورد الإضطرار ولا یترک هذا الإحتیاط «۴». السید الخوئی: یعطی جمیعه للفقراء «۵». السید السیستانی: الکفارات التی تلزم المحرم یجب أن یتصدق بها علی الفقراء والمساکین والأحوط أن لا یأکل منها المکفر نفسه ولو فعل ذلک فالأحوط أن یتصدق بثمن المأکول علی الفقراء «۶». السید الشبیری: یجب التصدّق بتمام أجزاء الکفّارهٔ بعد ذبحها حتی الجلد والرأس والأرجل «۷». السید الخامنئی: مصرف الکفارات هو الفقراء «۸». *** الشیخ البهجهٔ: ومصرفها الفقراء «۹». الشیخ التبریزی: ومصرفها الفقراء ولا بأس بالأکل منها قلیلًا مع الضمان «۱۰». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۱۶ الشیخ الصافی: مصرف الکفّارهٔ الفقیرغیر الهاشمی نعم إن کان صاحب الکفّارهٔ هاشمیاً یجوز له أن یعطیها إلی الفقیر الهاشمی والإحتیاط الوجوبی أن یکون الفقیر مؤمناً «۱». الشیخ الفاضل: یجب دفعها إلی الفقیر المؤمن حتی جلدها لکن جاز للمحرم أکل شیء من الکفارهٔ مع دفع قیمهٔ ما أکله للفقیر ولا بأس بتأخیر الذبح ما لم یؤدّ إلی الإهمال «۲». الشیخ المکارم: یجب أن یعطی لحم الشاهٔ التی تجب من باب الکفّارهٔ للفقراء تماماً ولا یجوز له الأکل منها «۳». الشیخ الوحید: ومصرفها الفقراء ولا یأکل منها إلّاشیئاً قلیلًا فإن أکل فعلیه قیمهٔ ما أکل ولا ضمان فی القلیل علی الأقوی وإن کان أحوط «۴».

الشرائط فی الکفارهٔ

الإمام الخمینی: الشرائط المعتبرهٔ فی الهدی فی الحج لا تعتبر شیء منها فی الکفّارهٔ فله أن یذبح الخصی والمعیوب فی الکفارهٔ «۵». السید الخوئی: ما ذکرناه من الشرائط فی الهدی لا تعتبر فیما یذبح کفّارهٔ وإن کان الأحوط اعتبارها فیه «۶». السید الگلپایگانی: لا فرق

فى الشاة الواجبة فى الفداء بين الذكر والأنثى والمعز والضأن ولا يشترط فيه شروط الهدى «۷». السيد الخامنئى: لا يشترط فى الكفّارة ما يشترط فى الهدى نعم يشترط فى الذابح الإيمان إلّاأن يكون وكيلًا فى خصوص عمليّة الذبح فقط ويقصد الموكّل بنفسه آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۱۷ الكفّارة «۱». السيد السيستانى: السؤال: هل يشترط فى الشاة التى تذبح كفارة ما ذكر من الشروط فى الهدى؟ الجواب: لا يعتبر وإن كان رعايتها فيها أحوط «۲». السيد الشبيرى: يشترط فيما يذبح بعنوان الكفّارة ما يشترط فى هدى حج التمتّع «۳». *** الشيخ البهجة: ما ذكرناه من الشرائط فى الهدى لا تعتبر فيما يذبح كفّارة وإن كان الأحوط اعتبارها فيه «۴». هذا هو المتن الذى ذكرناه من السيد الخوئى قدس سره. الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ الصافى: يراعى فيما يذبح فى الكفّارات فيما يذبح فى منى على الأحوط الأولى «۶». الشيخ الفاضل: السؤال: هل يعتبر فى الشاة التى تذبح كفّارة ما ذكر من الشروط فى الهدى؟ الجواب: لا يعتبر وإن كان رعايتها فيها أحوط «۷». الشيخ الوحيد: ما ذكرناه من الشرائط فى الهدى لا تعتبر فيما يذبح كفّارة وإن كان الأحوط مراعاتها فيه «۸». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۱۹

الطواف

اشارة

فى التحرير: الطواف أوّل واجبات العمرة وهو عبارة عن سبعة أشواط حول الكعبة المعظّمة بتفصيل و شرايط آتية وهو ركن يبطل العمرة بتركه عمداً إلى وقت فوته سواء كان عالماً بالحكم أو جاهلًا ووقت فوته ما إذا ضاق الوقت عن إتيانه وإتيان سائر أعمال العمرة وإدراك الوقوف بعرفات. السيد الخوئى: الطواف هو الواجب الثانى فى عمرة التمتّع ويفسد الحج بتركه سواء كان عالماً بالحكم أو كان جاهلًا به أو بالموضوع ويتحقّق الترك بالتأخير إلى زمان لا- يمكنه إدراك الركن من الوقوف بعرفات «۱». السيد السيستانى: ويفسد الحج بتركه عمداً سواء كان عالماً بالحكم أم كان جاهلًا به وعلى الجاهل كفّارة بدنة على الأحوط ويتحقّق الترك بالتأخير إلى زمان لا- يمكنه إتمام أعمال العمرة قبل زوال الشمس من يوم عرفة «۲». السيد الگلپايگانى: يجب الطواف فى عمرة التمتّع مرّة واحدة فقط سبعة أشواط، فيجب على المعتمر عمرة التمتّع أن يطوف حول البيت طواف عمرة التمتّع مع النيّة، ولو تركه متعمداً بحيث لم يتمكّن من الإتيان به قبل موقف عرفة بطلت عمرته وانقلب حجّه إلى حج الإفراد ويأتى بجميع مناسك الحج ثمّ يأتى بعمرة مفردة بعد تمام الحج ويقضى آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۲۰ حج الّذى فاته فى العام القابل بنفسه على الأقوى ويلحق الجاهل فى ترك الطواف بالمتعمّد «۱». السيد الخامنئى: وأوّل عمل يأتى به فى عمرة التمتّع بعد الإحرام هو الطواف حول الكعبة المعظّمة سبعة أشواط «۲». السيد الشبيرى: الطواف من أركان العمرة والحج فيبطلان بتركه عمداً إلى وقت لا يمكن تداركه سواء كان عالماً بأصل الحكم أم جاهلًا وأمّا الجاهل بتفاصيله وشروطه فلا يجرى فى حقّه هذا الحكم «۳». *** الشيخ البهجة: الطواف هو الواجب الثانى فى عمرة التمتّع وتفسد العمرة بتركه عمداً سواء كان عالماً بالحكم أو كان جاهلًا به، ووجوب ذبح جزور مطلقاً حتى فى غير حال العلم والعمد موافق للإحتياط... «۴» الشيخ التبريزى: المتن إلّافى قوله: ويفسد الحج بتركه عمداً سواء كان عالماً بالحكم أو كان جاهلًا به أو بالموضوع ويتحقّق الترك بالتأخير إلى زمان لا- يمكنه إدراك الركن من الوقوف بعرفات... «۵» الشيخ الصافى: ويجب الطواف فى حج التمتّع وحج الإفراد وحج القران وعمرة الإفراد وعمرة القران والعمرة المفردة مرتين وهو ركن إلى قوله مدّظلّه: طواف الحجّ سواء للتمتّع أو الإفراد أو القران وعمرتيهما والعمرة المفردة وهو ركن ويبطل كلّ نسك بتعمّد تركه «۶». الشيخ الفاضل: وهو ركن يبطل العمرة بتركه عمداً إلى وقت فوته سواء كان عالماً بالحكم أو جاهلًا ووقت فوته ما إذا ضاق الوقت عن إتيانه وإتيان ساير أعمال العمرة وإدراك الوقوف بعرفات... «۷» الشيخ المكارم: وهو واجب فى العمرة والحج على السواء فى العمرة مرّة وفى الحجّ آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۲۱ مرتان... إذا ترك الطواف عمداً إلى أن ضاق وقت الوقوف فى عرفات فالأحوط وجوباً أن ينوى حج الإفراد ثمّ

يأتى بعد الحج بعمرة مفردة ويعيد الحج فى السنة المقبلة... «۱» الشيخ الوحيد: ويفسد العمرة والحج بتركه عمداً سواء كان عالماً أم كان جاهلًا بالحكم أو الموضوع ويتحقّق الترك بالتأخير إلى زمان لا يتمكّن من إتمام العمرة وإدراك الركن من الوقوف بعرفات... «۲» الشيخ النورى: المتن المنقول من الخوئى فى المقدار المذكور «۳».

من أبطل عمرته عمدا

فى التحرير م ۱: الأحوط لمن أبطل عمرته عمداً الإتيان بحج الإفراد وبعده بالعمرة والحج من قابل. السيد الگلپايگانى: ولو تركه متعمداً بطلت عمرته وانقلب حجه إلى حج الإفراد فيأتى بجميع مناسك الحجّ ثمّ يأتى بعمرة مفردة بعد تمام الحجّ ويقضى حجّه الّذى فاته فى العام القابل على الأقوى «۴». السيد الخوئى: ثمّ إنّه إذا بطلت العمرة بطل إحرامه أيضاً على الأظهر والأحوط الأولى حينئذٍ العدول إلى حج الإفراد وعلى التقديرين تجب إعادة الحج فى العام القابل «۵». السيد السيستانى: ثمّ إنّه إذا بطلت العمرة بطل إحرامه أيضاً على الأظهر ولايجزئ العدول بها إلى حج الإفراد وإن كان ذلك أحوط بأن يأتى بأعمال حج الإفراد رجاءً بل الأحوط أن يأتى بالطواف وصلاته والسعى والحلق أو التقصير منها بقصد الأعم من حج الإفراد والعمرة المفردة «۶». السيد الشبيرى: يتحقّق فوت طواف عمرة التمتّع بتأخيره إلى زمان يستلزم تداركه آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۲۲ فوت الوقوف الإختيارى بعرفة كلّه الّذى يمتد وقته إلى قبيل المغرب أى زوال الحمرة المشرقية فإن أمكنه الإتيان بأعمال عمرة التمتّع بكاملها ثمّ الإحرام بالحج وإدراك الوقوف بعرفة ولو قبيل الغروب وجب عليه الإتيان بها كاملةً وصحت عمرته وصحّ حجّه... «۱» *** الشيخ البهجة: ثمّ إنّه إذا بطلت العمرة تبدّل حجّه ظاهراً إلى حج الإفراد ووجوب القضاء للحج فى السنة القادمة قوىّ «۲». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۳». الشيخ الصافى: مرّ كلامه فى الفرع الماضى (أحكام الطواف وواجباته). الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۴». الشيخ المكارم: إذا ترك الطواف عمداً إلى أن ضاق وقت الوقوف فى عرفات فالأحوط وجوباً أن ينوى حج الإفراد ثمّ يأتى بعد الحجّ بعمرة مفردة ويعيد حج التمتّع فى السنة المقبلة «۵» وكذلك من ترك الطواف عن جهل مع استحباب ذبح بعير كفارةً. الشيخ الوحيد: وإذا بطلت العمرة بطل إحرامه أيضاً وتجب إعادة الحجّ فى العام القابل والأحوط الأولى إتمامها بإتيان الأعمال العمرة المفردة «۶». الشيخ النورى: المتن من السيد الخوئى قدس سره إلى قوله: والأحوط الأولى فإنّه دام ظلّه قال: والأحوط وجوباً العدول إلى حج الإفراد «۷».

ترك الطواف سهوا

فى التحرير م ۲: لو ترك الطواف سهواً يجب الإتيان به فى أى وقت أمكنه وإن رجع إلى محلّه وأمكنه الرجوع بلا مشقة وجب وإلّا استناب لإتيانه. السيد الگلپايگانى: وأمّا الناسى فيقضى طواف عمرة التمتّع متى تذكّر فوراً وإن كان تذكّره بعد أداء المناسك وخروج ذى الحجّة ويعيد معه السعى أيضاً هذا إذا كان فى مكّة آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۲۳ أمّا لو خرج من مكّة وتذكّر الطواف سواء وصل إلى أهله أم لا تعيّن عليه الرجوع إلى مكّة للطواف بنفسه إن لم يكن ذلك عليه حرج وإلّا وجب عليه أن يستنيب من يطوف عنه نيابةً ولو فى السنة المقبلة «۱». السيد الشبيرى: لو ترك الطواف سهواً أو أتى به فاقداً لبعض شروطه فللمسألة صور... أقول: صوّر مدّظلّه خمسة صور «۲». السيد الخوئى: إذا ترك الطواف نسياناً وجب تداركه بعد التذكّر فإن تذكّره بعد فوات محلّه قضاه وصحّ حجّه والأحوط إعادة السّعى بعد قضاء الطواف وإذا تذكّره فى وقت لا يتمكّن من القضاء أيضاً وجبت عليه الإستنابة والأحوط أن يأتى النائب بالسعى أيضاً بعد الطواف «۳». السيد السيستانى: ولو تذكّره بعد فوت الوقت كما لو نسى طواف عمرة التمتّع حتى وقف بعرفات أو نسى طواف الحجّ حتى خرج شهر ذىالحجّة وجب عليه قضاؤه ويعيد السعى على الأحوط الأولى، وإذا تذكّره فى وقت لا يتيسّر له القضاء بنفسه وجبت عليه الإستنابة «۴». السيد الخامنئى: إذا ترك الطواف نسياناً وذكره قبل فوات وقته أتى به

وبصلاته وأعاد السعی بعدهما وإن ذکره بعد فوات وقته وجب علیه قضاؤه وقضاء صلاته فی أی وقت أمکنه وإذا ذکره بعد العود إلی وطنه وجب الرجوع مع الإمکان وإلّا استناب «۵». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۷». الشیخ الصافی: س: من نسی طواف العمرة أو أتی به ناقصاً ولم یتذکّر إلّافی عرفات فما حکمه؟ ج: إن أمکنه الرجوع إلی مکّة لتدارک الطواف ثمّ إدراک الوقوف بعرفة وجب آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۲۴ الرجوع وإن لم یمکن ذلک أتی به بعد أعمال منی «۱». وفی فرع آخر یعید معه السعی. الشیخ الفاضل: لو ترک الطواف سهواً یجب الإتیان به فی أی وقت أمکنه والأحوط إعادة السعی أیضاً وإن رجع إلی محلّه وأمکنه الرجوع بلا مشقة وجب وإلّا استناب لإتیانه «۲». الشیخ المکارم: من ترک الطواف عن سهو ونسیان صحّ حجّه وإذا تذکّر أتی بالطواف والأحوط إستحباباً أن یعید السعی بعد ذلک أیضاً «۳». الشیخ الوحید: إذا نسی الطواف وتذکّره زمان یمکنه القضاء قضاه وإن کان قد أحل من إحرامه ولا حاجة إلی تجدید الإحرام، نعم إذا کان قد خرج من مکّة ومضی علیه شهر أو أکثر لزمه الإحرام علی الأحوط «۴».

العاجز عن الطواف

فی التحریر م ۳: لو لم یقدر علی الطواف لمرض ونحوه فإن أمکن أن یطاف به ولو بحمله علی سریر وجب ویجب مراعاة ما هو معتبر فیه بقدر الإمکان وإلّا تجب الإستنابة عنه. السید الخوئی: إذا لم یتمکّن من الطواف بنفسه لمرض أو کسر وأشباه ذلک لزمته الإستعانة بالغیر ولو بأن یطوف راکباً علی متن رجل آخر وإن لم یتمکّن من ذلک أیضاً وجبت الإستنابة «۵» وکذلک الحال بالنسبة إلی صلاة الطواف. السید السیستانی: إذا لم یتمکّن من مباشرة الطواف لمرض أو کسر حتی مع مساعدة غیره وجب أن یطاف به بأن یستعین بشخص آخر لیطوّفه... وإذا لم یتمکّن من ذلک أیضاً وجب أن یطاف عنه فیستنیب غیره مع القدرة علی الإستنابة ولو لم یقدر علیها کالمغمی علیه أتی به الولی أو غیره عنه وهکذا الحال بالنسبة إلی صلاة الطواف... «۶» السید الگلپایگانی: والمریض العاجز الّذی لا یستطیع الطواف بنفسه أبداً فإن تمکّن آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۲۵ من الطواف بواسطة شخص آخر تعیّن علیه ذلک؛ وإن کان بحالة لا یمکن حمله مطلقاً فعلیه الإستنابة «۱». السید السیستانی: أیضاً الواجب فی حق العاجز عن الطواف ابتداءً أن یطاف به مراعیاً شروط صحّة الطواف ومنها الحد المذکور فإن أمکنه ذلک لزمه وتعیّن وإلّا تجب علیه الإستنابة للطواف... «۲» السید الخامنئی: من عجز عن مباشرة الطواف بنفسه قبل فوات وقته حتی بالإستعانة بالغیر لمرض أو کسر أو غیرهما وجب أن یطاف به محمولًا إن أمکن ذلک وإلّا وجب علیه الإستنابة «۳». *** الشیخ البهجة: المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۵». الشیخ الصافی: س: من عجز عن إتیان الطواف مباشرة حتی فی خارج المطاف ولم یقدر علی اکتراء خشب الطواف لزیادة الأجرة فهل یکفیه الإستنابة من یطوف عنه فی المطاف أم لا؟ ج: إن عجز عن استئجار الطوّافة أیضاً یکفیه النیابة «۶». الشیخ الفاضل: المتن المنقول من التحریر «۷». الشیخ الوحید: کلامه دام ظلّه قریب من کلام السید الخوئی قدس سره مع إضافة قوله: ومع عدم القدرة علی الإستنابة کالمغمی علیه ومن لا یعقل یطوف عنه ولیه أو غیره «۸». الشیخ المکارم: إذا مرض فی أثناء الطواف مرضاً شدیداً أفقده القدرة علی مواصلة الطواف وإتمامه قطع طوافه... وإذا استمر مرضه ولم یمکنه الإتیان بالطواف بشخصه أطیف به وإذا لم یمکنه ذلک أیضاً استناب أحداً لیطوف عنه «۹». الشیخ النوری: إذا لم یتمکّن بنفسه لمرض إلی آخر متن السید الخوئی «۱۰».

السعی قبل الطواف

فی التحریر م ۴: لو سعی قبل الطواف فالأحوط إعادته بعده ولو قدّم الصلاة علیه یجب إعادتها بعده. السید الخوئی: محل السعی إنّما هو بعد الطواف وصلاته فلو قدّمه علی الطواف أو علی صلاته وجبت علیه الإعادة بعدهما «۱». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۲». السید الشبیری: یجب أن یکون السعی بعد الطواف وصلاته فإن قدّمه علیهما أو علی أحدهما عالماً عامداً أعاده بعدهما «۳».

السید الخامنئی: محل الإتیان بالسعی بعد الطواف وصلاته فلا یصحّ تقدیمه علیهما «۴». السید الگلپایگانی: الترتیب بأن یکون السعی بعد صلاة الطواف فلا یجوز تقدیم السعی علی الطواف إختیاراً لا فی الحج ولا فی العمرة فإن فعل ذلک عمداً بلا ضرورة أعاده وإن کان لضرورة یکفیه ذلک «۵». *** الشیخ البهجة: محل السعی إنّما هو بعد الطواف وصلاته فلو قدّمه علی الطواف أو علی صلاته فالأحوط إعادته بعدهما «۶». الشیخ التبریزی: محل السعی إنّما هو بعد الطواف وصلاته... إلی آخر ما نقل عن السید الخوئی «۷». الشیخ الصافی: الثامن: الترتیب، بأن یکون السعی بعد صلاة الطواف فلا یجوز تقدیم السعی علی الطواف إختیاراً لا فی الحجّ ولا فی العمرة فإذا تعمّد الإنسان تقدیم السعی علی الطواف بلا ضرورة أعاده وإن کان لضرورة أجزأه ویحتمل الإجزاء إن کان عن سهو أیضاً وإن کان الأحوط وجوباً الإعادة وکذلک الجاهل بالمسألة «۸». الشیخ الفاضل: لو سعی قبل الطواف نسیاناً فالأقوی إعادته بعده ولو قدم الصلاة آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۲۷ علیه یجب إعادتهما بعده «۱». الشیخ المکارم: إذا کان مشغولًا بالسعی وتذکّر فی الأثناء أنّه لم یقم بالطواف عاد وأتی بالطواف وأدّی صلاته خلف مقام إبراهیم علیه السلام ثمّ واصل السعی من حیث ترک «۲». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله: فعلیه الإعادة بعدهما... «۳»

شرائط الطواف

فی التحریر:... وهی أمور: الأوّل النیة بالشرائط المتقدمة فی الإحرام. السید الخوئی: الأوّل (النیّة) فبطل الطواف اذا لم یقترن بقصد القربة «۴». السید السیستانی: الأول (النیّة) بأن یقصد الطواف متعبداً به بإضافته إلی اللَّه تعالی إضافة تذلّلیة مع تعیین المنوی کما مرّ فی الإحرام «۵». السید الگلپایگانی: (النیّة) بأن ینوی الطواف إمتثالًا لأمر اللَّه تعالی ولا یشترط فیها أکثر من التعیین... «۶» السید الخامنئی: الأول (النیة) وذلک بأن یقصد الإتیان بطواف العمرة حول الکعبة المعظّمة ویشترط فی النیة قصد القربة والإخلاص للّه‌تعالی فیأتی بالعمل إمتثالًا لأمر اللَّه تعالی فإن فعله ریاءً عصی وبطل عمله، ویشترط فی النیة تعیین نوع الطواف من أنّه طواف العمرة المفردة أو عمرةالتمتّع أو أنّه طواف حجةالإسلام أو الحج النذری أو الندبی ... «۷» السید الشبیری: تجب فی النیّة أمور ثلاثة وهی: ۱- قصد العمل بأن ینوی الطواف حول الکعبة سبعة أشواط... ۲- قصد التعیین بأنّه یعیّن نوع الطواف ولو علی سبیل الإجمال... ۳- قصد القربة بأن یقصد أداء الطواف بنیة خالصة للّه‌تعالی... «۸» *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۲۸ الشیخ البهجة: الأوّل النیّة فیبطل الطواف إذا لم یقترن بقصد القربة «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الصافی: السادس النیّة فإنّه ینوی الطواف إمتثالًا لأمر اللَّه تعالی ولا یشترط فیها أکثر من التعیین... «۳» الشیخ الفاضل: والمراد من النیّة هی نیّة طواف العمل الّذی أحرم له من حج أو عمرة تمتّع أو عمرة مفردة، ولا یجری فی نیّة الطواف الإشکال الّذی أفاده الماتن قدس سره فی نیّة الإحرام وإن أجبنا عن الإشکال «۴». الشیخ المکارم: الأوّل النیّة لأنّ الطواف عبادة ولا یصحّ من دون قصد القربة «۵». الشیخ الوحید: الأوّل النیّة بأن یأتی بالطواف متقرباً به إلی اللَّه تعالی «۶». الشیخ النوری: المتن المذکور من الخوئی قدس سره «۷».

الطهارة

فی التحریر: الثانی: الطهارة من الأکبر والأصغر فلا یصحّ من الجنب والحائض ومن کان محدثاً بالأصغر من غیر فرق بین العالم والجاهل والناسی. السید الگلپایگانی: الأوّل الطهارة من الحدث الأکبر والأصغر لو کان الطواف واجباً... «۸» السید الخوئی: الثانی الطهارة من الحدثین الأکبر والأصغر فلو طاف المحدث عمداً أو جهلًا أو نسیاناً لم یصح طوافه «۹». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۱۰». السید الخامنئی: الثانی الطهارة من الحدث الأکبر والأصغر، الطهارة شرط فی صحة طواف العمرة والحج والنساء... «۱۱» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۲۹ السید الشبیری: الثانی الطهارة من الحدث الأکبر والأصغر، یشترط فی الطواف الواجب الطهارة من الحدث الأصغر سواء کان طواف عمرة أو حج أو طواف النساء بل حتی فی العمرة والحج المستحبین اللذین یجب

إتمامهما بالإحرام لهما فلو طاف محدثاً بطل ولو كان لغفلة أو نسيان أو جهل بالحكم أو إضطرار «۱». *** الشيخ البهجة: الثانی الطهارة من الحدثين الأكبر والأصغر حتى لو كانت طهارة إضطرارية على الأقرب من دون فرق بين الطهارة الترابية وطهارة المستحاضة والمسلوس وفی المبطون يختار النيابة فی الطواف ومن ثم فلو طاف المحدث عمداً أو جهلًا أو نسياناً لم يصح طوافه «۲». الشيخ التبريزی: المتن المذكور من السيد الخوئی «۳». الشيخ الصافی: الطهارة من الحدث الأكبر والأصغر فيما إذا كان الطواف واجباً... «۴» الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير «۵». الشيخ المكارم: الثانی الطهارة من الحدث يعنی أن يكون على وضوءٍ وأن يكون طاهراً من الجنابة والحيض والنفاس وهذا إذا كان الطواف واجباً... «۶» الشيخ الوحيد: الثانی الطهارة على نحو ما مرّ من السيد الخوئی قدس سره «۷». الشيخ النوری: متن السيد الخوئی قدس سره مع قوله دام ظلّه: إذا كان الطواف واجباً «۸».

الحدث فی الأثناء

فی التحرير م ۱: لو عرضه فی أثنائه الحدث الأصغر فإن كان بعد إتمام الشوط الرابع توضّأ وأتى بالبقيّة وصحّ، وإن كان قبله فالأحوط الإتمام مع الوضوء والإعادة، ولو عرضه آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۳۰ الأكبر وجب الخروج من المسجد فوراً وأعاد الطواف بعد الغسل لو لم يتمّ أربعة أشواط وإلّا أتمّه. السيد الخوئی: إذا أحدث المحرم أثناء طوافه فللمسألة صور، الأولى: أن يكون ذلك قبل بلوغه النصف ففی هذه الصورة يبطل طوافه وتلزمه إعادته بعد الطهارة. الثانية: أن يكون الحدث بعد إتمامه الشوط الرابع ومن دون اختياره ففی هذه الصورة يقطع طوافه ويتطهّر ويتمّه من حيث قطعه. الثالثة: أن يكون الحدث بعد النصف وقبل تمام الشوط الرابع أو يكون بعد تمامه مع صدور الحدث عنه بالإختيار والأحوط فی هذين الفرضين أن يتمّ طوافه بعد الطهارة من حيث قطع ثمّ يعيده ويجزی عن الإحتياط المذكور أن يأتی بعد الطهارة بطواف كامل يقصد به الأعم من التمام والإتمام... «۱» السيد الگلپايگانی: إن لم يتجاوز نصف الطواف يتطهّر ويطوف من جديد وإن تجاوز النصف يتطهر ويبنی على الطواف من حيث قطع ويصحّ طوافه «۲». السيد السيستانی: للمسألة صور، الأولى: أن يكون ذلك قبل إتمام الشوط الرابع ففی هذه الصورة يبطل طوافه وتلزمه إعادته بعد الطهارة حتى فيما إذا كان صدور الحدث بعد بلوغ النصف على الأظهر. الثانية: أن يكون الحدث بعد إتمامه الشوط الرابع ومن دون إختياره ففی هذه الصورة يقطع طوافه ويتطهّر ويتمّه من حيث قطعه. الثالثة: أن يكون الحدث بعد تمام الشوط الرابع مع صدور الحدث منه بالإختيار والأحوط فی هذه الصورة أن يتمّ طوافه بعد الطهارة من حيث قطع ثمّ يعيده «۳». السيد الشبيری: للمسألة صور، الأولى: أن يصدر منه الحدث قبل بلوغه النصف ففی هذه الصورة يجب عليه ترك الطواف وتحصيل الطهارة واستيناف الطواف. الثانية: أن يصدر منه الحدث بعد إكماله الشوط الرابع ففی هذه الصورة يجب عليه ترك الطواف وتحصيل الطهارة ثمّ إتمام ما بقی من الأشواط وصحّ طوافه. الثالثة: أن يحصل ذلك بعد بلوغه النصف وقبل إكمال الشوط الرابع فالأحوط وجوباً فی حقه حينئذٍ أن يتمّ ما بقی من الأشواط بعد تحصيل الطهارة ويصلّی ركعتی الطواف له ثمّ يأتی بطواف كامل آخر مع ركعتيه «۴». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۳۱ السيد الخامنئی: ۱- أن يعرض له الحدث قبل بلوغ نصف الشوط الرابع يقطع الطواف ويعيده بعد الطهارة. ۲- أن يعرض له الحدث بعد نصف الشوط الرابع فيقطع الطواف ويعيده بعد الطهارة بقصد ما فی الذمّة. ۳- بعد إتمام الشوط الرابع فيقطع الطواف ويتطهّر ثمّ يتمّ طوافه «۱». *** الشيخ البهجة: إذا أحدث المحرم أثناء طوافه فللمسألة صور، الأولى: أن يكون ذلك قبل بلوغ النصف ففی هذه الصورة يبطل طوافه وتلزمه إعادته بعد الطهارة. الثانية: أن يكون الحدث سهواً وغفلة بعد تجاوز النصف ففی هذه الصورة يقطع طوافه ويتطهّر ويتمّه من حيث قطعه، وفيما كان الحدث عن عمد بعد تجاوز النصف فالحكم بإتمام الطواف بعد قطعه محل تأمّل بل يجب إعادة الطواف من الأوّل «۲». الشيخ التبريزی: المتن المنقول من السيد الخوئی قدس سره فی الصور الثلاث «۳». الشيخ الفاضل: لو عرضه فی أثنائه الحدث الأصغر من غير إختيار فإن كان بعد إتمام الشوط الرابع توضّأ وأتى بالبقية وصحّ وإن كان قبله فإن كان بعد تجاوز النصف وقبل تمامية الشوط الرابع فالأحوط الإتمام مع الوضوء والإعادة وإلّا فالأقوى هو البطلان، وهكذا فی الحدث

الأکبر بل لا- یخلو البطلان فی الفرض الأوّل عن قوّة «۴». الشیخ المکارم: من کان مشتغلًا بالطواف الواجب ثمّ بطل وضوؤه جدّد الوضوء ثمّ عاد فإن کان قد طاف أربعة أشواط علی الأقل أتمّه وإن کان قد طاف أقل من أربعة أشواط أتی بالطواف من جدید، وإذا رأت المرأة العادة الشهریة وهی فی حال الطواف کان حکمها بعد الطهر من الحیض هذا أیضاً «۵». الشیخ الوحید: المتن من السید الخوئی قدس سره إلی قوله مدّظلّه: الثالثة: أن یکون الحدث بعد النصف وقبل تمام الشوط الرابع مع صدور الحدث عنه من دون اختیاره والأحوط فیها أن یتمّ طوافه بعد الطهارة من حیث قطع ثم یعیده ویجزی عن الإحتیاط المذکور أن یأتی بعد الطهارة بطواف کامل یقصد به الأعم من الإتمام والتمام... «۶»

العذر عن الطهارة المائیة

فی التحریر م ۲: لو کان له عذر عن المائیة یتیمّم بدلًا عن الوضوء أو الغسل والأحوط مع رجاء ارتفاع العذر الصبر إلی ضیق الوقت. السید الگلپایگانی: الطهارة الترابیة (التیمّم) تقوم مقام الطهارة المائیة للمعذور الذی لا یمکنه الطهارة المائیة لمرض ونحوه فإن کان محدثاً بالأکبر ولم یستطع الغسل لعذر یتعیّن التیمّم للمحدث الأکبر وفیما عدا الجنابة یتعیّن علیه الوضوء أیضاً إن کان یستطیع ذلک وإلّا فعلیه تیمّم آخر بدل الوضوء ثمّ یطوف لکن الأحوط للمجنب المتیمّم أن یستنیب شخصاً یطوف عنه بعد أن یطوف هو بنفسه وإن کان الأقوی عدم وجوبه «۱». السید الخوئی: إذا لم یتمکّن المکلّف من الوضوء یتیمّم ویأتی بالطواف «۲». السید السیستانی: إذا لم یتمکّن المکلّف من الوضوء لعذر فمع الیأس من زواله یتیمّم ویأتی بالطواف «۳». السید الشبیری: المعذور من الوضوء أو الغسل ینتظر علی الأحوط حتی یحصل له الیأس ثمّ یجب علیه بعد الیأس التیمّم بدلًا عن الوضوء أو الغسل والإتیان بالطواف وصلاته نعم لو تیمّم بدلًا عن الوضوء رجاءً وطاف وصلّی ثمّ انکشف استیعاب عذره أجزأه ذلک «۴». السید الخامنئی: من کان معذوراً فی ترک الوضوء أو الغسل وجب علیه التیمّم بدلًا عنهما «۵». *** الشیخ البهجة: إذا لم یتمکّن المکلّف من الوضوء یتیمّم ویأتی بالطواف واذا لم یتمکّن من التیمّم أیضاً جری علیه حکم من لم یتمکّن من أصل الطواف فإذا حصل له الیأس آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۳۳ من التمکّن لزمته الإستنابة للطواف والأحوط أن یأتی هو أیضاً بالطواف من غیر طهارة «۱» ومثله فی الحکم الحائض والمجنب «۲». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الفاضل: المتن المنقول من التحریر «۴» الشیخ المکارم: إذا فقد الماء ولم یتمکّن منه أو لم یمکنه إستعماله لعذر جاز له أن یتیمّم بدله سواء کان بدل الوضوء أو بدل الغسل ثمّ أتی بالطواف «۵». الشیخ الوحید: إذا لم یتمکّن المکلّف من الوضوء وکان آیساً من حصول التمکّن فیما بعد یتیمّم وأتی بالطواف... «۶» الشیخ النوری: المعذور یکتفی بطهارته العذریة کالمجبور والمسلوس... «۷»

الشک فی الطهارة أثناء الطواف

فی التحریر م ۳: لو شک فی أثناء الطواف أنّه کان علی وضوء فإن کان بعد تمام الشوط الرابع توضّأ وأتمّ طوافه وصحّ وإلّا فالأحوط الإتمام ثمّ الإعادة، ولو شک فی أثنائه فی أنّه اغتسل من الأکبر یجب الخروج فوراً فإن أتمّ الشوط الرابع فشک أتمّ الطواف بعد الغسل وصحّ والأحوط الإعادة، وإن عرضه الشک قبله أعاد الطواف بعد الغسل... السید الخوئی: إذا شک فی الطهارة قبل الشروع فی الطواف أو فی الأثناء فإن علم أنّ الحالة السابقة کانت هی الطهارة وکان الشک فی صدور الحدث بعدها لم یعتن بالشک وإلّا وجبت علیه الطهارة والطواف أو استینافه بعدها «۸». السید السیستانی: وإذا شک فی الطهارة فی الأثناء فإن کانت الحالة السابقة هی الطهارة فحکمه ما تقدّم (عدم الإعتناء بالشک) وإلّا فإن کان الشک قبل تمام الشوط الرابع تطهّر ثمّ استأنف الطواف وإن کان الشک بعده أتمّه بعد تجدید الطهارة «۹». السید الگلپایگانی: ومن شک فی الحدث والطهارة سواء کان ذلک قبل الطواف آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۳۴ أم بعده أم فی أثنائه فإن حکمه حکم الصلاة فإن کان شکّه فی الحدث بعد یقینه بالطهارة بنی علی الطهارة

مطلقاً وصحّ طوافه، وإن شک فی الطهارة بعد الیقین بالحدث یجب علیه الطهارة ولا یصحّ منه الطواف «۱». السید الشبیری: ولو حصل منه الشک فی أثنائه وقد حکم بصحّة ما أتی به فالجدیر له أن یجدّد الطواف مع إحراز شروط صحّته بعد إکماله والإتیان بصلاته «۲». السید الخامنئی: إذا شک فی الطهارة أثناء الطواف فإن کانت حالته السابقة هی الطهارة بنی علیها ولا یعتنی بشکّه وإلّا وجب علیه تحصیل الطهارة وإعادة الطواف «۳». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۵». الشیخ الفاضل: لو شک فی أثناء العمل أنّه کان علی وضوء ولم تعلم الحالة السابقة علی الشروع فی الطواف فإن کان بعد الشوط الرابع توضّأ وأتمّ طوافه والأحوط الإتمام ثمّ الإعادة وأمّا إن کانت تلک الحالة هی الطهارة فالظاهر جواز الإتمام مطلقاً وعدم لزوم الوضوء للإتمام وکذا عدم لزوم الإعادة، وإن کانت هی الحدث فالظاهر لزوم الإعادة مطلقاً «۶». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ النوری: المتن المنقول فی المقدار المذکور «۸».

الشک فی الطهارة بعد الطواف

فی التحریر م ۳:... ولو شک فی الطهارة بعد الطواف لا یعتنی به ویأتی بالطهور للأعمال اللاحقة. آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۳۳۵ السید الخوئی: إذا شک فی الطهارة بعد الفراغ من الطواف لم یعتن بالشک وإن کانت الإعادة أحوط ولکن تجب الطهارة لصلاة الطواف «۱». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۲». السید الخامنئی: نفس المتن المذکور تقریباً «۳». السید الشبیری: لو شک بعد الإتیان بالطواف الواجب وقبل صلاته أنّه کان متطهراً حین الطواف أم لا فلو احتمل التفاته إلی طهارته حال الطواف یحکم بصحّة طوافه والأحوط فی حقّه الوضوء لرکعتی الطواف ولکن لو کان مطمئناً بعدم التفاته إلی طهارته حال الطواف یحکم ببطلان طوافه ویجب علیه إعادته مع الطهارة... «۴» السید الگلپایگانی: ولو شک فی الطهارة وکان شکّه بعد الفراغ من الطواف فلا یلتفت إلی شکّه وطوافه صحیح «۵». *** الشیخ البهجة: إذا شک فی الطهارة بعد الفراغ من الطواف لم یعتن بالشک ولکن یجب تحصیل الطهارة لصلاة الطواف «۶». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الفاضل: المتن المنقول من التحریر إلی قوله فی آخر الفرع: یأتی بالطهور للأعمال اللاحقة فقال دام ظلّه: حتی لصلاة الطواف «۸». الشیخ المکارم: وهکذا إذا شک بعد الفراغ من الطواف فی أنّه هل أتی بالشرائط اللازمة مثل الوضوء وغیره علی الوجه الصحیح أم لا، لم یعتن بشکّه «۹». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره فی المقدار الّذی نقلناه عنه «۱۰». الشیخ النوری: المتن المذکور «۱۱».

طهارة البدن واللباس

فی التحریر: الثالث: طهارة البدن واللباس والأحوط الإجتناب عمّا هو المعفو عنه فی الصلاة کالدم الأقلّ من الدرهم وما لا تتمّ فیه الصلاة حتی الخاتم... السید الخوئی: الثالث من الأمور المعتبرة فی الطواف الطهارة من الخبث فلا یصحّ الطواف مع نجاسة البدن أو اللباس والنجاسة المعفوّ عنها فی الصلاة کالدم الأقلّ من الدرهم لا تکون معفواً عنها فی الطواف علی الأحوط «۱». السید السیستانی: المتن إلی قوله: وکذا نجاسة ما لا تتمّ الصلاة فیه «۲». السید الگلپایگانی: یجب علی من یرید الطواف أن یطهر بدنه ولباسه عن کل نجاسة حتی المعفوّ عنها فی الصلاة مثل الدم إن کان أقلّ من درهم «۳». السید الخامنئی: خونی که از یک درهم کمتر باشد؛ و نیز خون جراحت‌ها و زخم‌ها که موجب بطلان نماز نمی‌شود، به صحّت طواف نیز خللی وارد نمی‌کند. «۴» السید الشبیری: الثالث: طهارة البدن واللباس، یبطل الطواف الواجب فی الثوب النجس کما یبطل فی البدن النجس علی التفصیل الآتی، والأحوط إستحباباً فی الطواف الواجب الإجتناب عن النجاسة التی یعفی عنها فی الصلاة کدم الأقل من الدرهم من غیر الدماء الثلاثة ونجاسة ما لا یستر العورة کالجورب حتی الخاتم «۵». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله مدّظلّه: کالدّم الأقل من الدرهم من دم الجروح والقروح لا- تکون معفواً عنها فی الطواف علی الأحوط «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس

سره «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۳۷ الشیخ الصافی: طهارة البدن واللباس، یجب علی من یرید الطواف أن یطهّر بدنه ولباسه عن کل نجاسة حتی المعفو عنها فی الصلاة کالدم الأقلّ من درهم أو دم القروح والجروح علی الأحوط «۱». الشیخ الفاضل: علّق دام ظلّه علی قول الماتن (والأحوط الإجتناب) بقوله: بل الظاهر، وعلّق علی قول الماتن (حتی الخاتم) بقوله: لا تعتبر طهارة مثله ممّا لا یعد ثوباً وإن کان ملبوساً «۲». الشیخ المکارم: یجب أن یکون بدن الطائف ولباسه طاهرین من کل أنواع النجاسة حتی بعض النجاسات المعفوّ عنها فی الصلاة مثل الدّم الّذی هو أقلّ من درهم فإنّ ذلک غیرمعفو عنه فی الطواف «۳». الشیخ الوحید: الثالث: الطهارة من الخبث علی الأحوط، والنجاسة المعفوّ عنها فی الصلاة کالدم الأقلّ من الدرهم لا تکون معفواً عنها فی الطواف «۴». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵».

دم القروح والجروح

فی التحریر: الثالث: طهارة البدن واللباس... وأمّا دم القروح والجروح فإن کان فی تطهیره حرج علیه لا یجب والأحوط تأخیر الطواف مع رجاء إمکان التطهیر بلا حرج بشرط أن لا یضیق الوقت کما أنّ الأحوط تطهیر اللباس أو تعویضه مع الإمکان. السید الگلپایگانی: یجب أن یطهّر بدنه ولباسه حتی المعفوّ عنها فی الصلاة مثل الدم الأقل من درهم أو دم القروح والجروح علی الأحوط، نعم لو شقّ علیه التجنّب عن دم القروح والجروح یجوز حینئذ معها الطواف بل لا یبعد جوازه أیضاً فیما لا تتمّ فیه الصلاة والأحْوط الإستنابة بعد طواف نفسه «۶». السید الخوئی: لا بأس بدم القروح والجروح فیما یشقّ الإجتناب عنه ولا تجب إزالته عن الثوب والبدن فی الطواف وکذلک نجاسة ما لا تتمّ الصلاة فیه «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۳۸ السید السیستانی: لا بأس بنجاسة البدن أو اللباس بدم القروح والجروح قبل البرء إذا کان التطهیر أو التبدیل حرجیاً وإلّا وجبت إزالتها علی الأحوط وکذا لا بأس بکلّ نجاسة فی البدن واللباس فی حال الإضطرار «۱». السید الشبیری: الأحوط إستحباباً فی الطواف الواجب الإجتناب عن النجاسة التی یعفی عنها فی الصلاة کدم القروح والجروح «۲». *** الشیخ البهجة: لا بأس بدم القروح والجروح فیما یشق الإجتناب عنه ولا تجب إزالته عن الثوب والبدن فی الطواف کما لا بأس بالمحمول المتنجس وکذلک نجاسة ما لا تتم الصلاة فیه «۳». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الصافی: نعم إذا شق علیه التجنّب کأن لم یستطع أن یتجنّب دم القروح والجروح جاز معها الطواف بل لا یبعد جوازه أیضاً فیما لا تتمّ فیه الصلاة والأحوط الإستنابة بعد طواف نفسه «۵». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر إلی قوله: (کما أنّ الأحوط) فإنّه دام ظلّه قال: بل الظاهر. «۶» الشیخ المکارم: ولکن بالنسبة إلی دم الجروح التی یستلزم غسلها مشقة وعسراً وحرجاً لا یضرّ ذلک بالطواف «۷». الشیخ الوحید: لا بأس بدم القروح والجروح فیما یکون الإجتناب عنه حرجیاً کما لا بأس بالمحمول المتنجّس، والأحوط الإجتناب عن نجاسة ما لا تتمّ الصلاة فیه «۸». الشیخ النوری: المتن إلی قوله دام ظلّه: کما لا بأس بالمحمول المتنجّس ویجب الإجتناب عن نجاسة ما لا تتمّ الصلاة فیه علی الأحوط وجوباً «۹».

العلم بالنجاسة بعد الطواف

فی التحریر م ۴: لو علم بعد الطواف بنجاسة ثوبه أو بدنه حاله فالأصحّ صحّة طوافه ... السید الخوئی: إذا لم یعلم بنجاسة بدنه أو ثیابه ثمّ علم بها بعد الفراغ من الطواف صحّ طوافه فلا حاجة إلی إعادته وکذلک تصحّ صلاة الطواف إذا لم یعلم بالنجاسة إلی أن فرغ منها «۱». السید السیستانی: نفس المتن إلی قوله: إلی أن فرغ منها إذا لم یکن شاکاً فی وجودها قبل الصلاة أو شک ففحص ولم یحصل له العلم بها وأمّا الشاکّ غیر المتفحّص إذا وجدها بعد الصلاة فتجب علیه الإعادة علی الأحوط وجوباً «۲». السید الگلپایگانی: ولو طاف ثمّ علم بعد الفراغ من طوافه بنجاسة ثوبه أو بدنه صحّ طوافه «۳». السید الشبیری: لو علم بعد الطواف بنجاسة ثوبه أو بدنه حین الطواف صحّ الطواف بل الأظهر صحّته مع کونه ناسیاً للنجاسة أیضاً نعم لو صلّی رکعتی الطواف مع النجاسة ناسیاً تجب إعادتها

«۴». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله: صحّ طوافه، فقال دام ظلّه: علی الأظهر... «۵» الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۷». الشیخ المکارم: فإن علم بعد الطواف صحّ طوافه (أی علم بالنجاسة) «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۴۰ الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ النوری: المتن من السید الخوئی قدس سره «۲».

عروض النجاسة فی أثناء الطواف

فی التحریر م ۵: لو عرضته نجاسة فی أثناء الطواف أتمّه بعد التطهیر وصحّ وکذا لو رأی نجاسة واحتمل عروضها فی الحال... السید الخوئی: إذا علم بالنجاسة أثناء الطواف أو طرأت النجاسة علیه قبل فراغه من الطواف فإن أمکن التبدیل بالثوب الطاهر أتمّ طوافه بالثوب الطاهر وإن لم یمکن التبدیل بالثوب الطاهر فإن کان ذلک بعد إتمام الشوط الرابع من الطواف قطع طوافه ولزمه الإتیان بما بقی منه بعد إزالة النجاسة وإن کان العلم بالنجاسة أو طروّها علیه قبل إکمال الشوط الرابع قطع طوافه وأزال النجاسة ویأتی بطواف کامل یقصد الأعم من التمام والإتمام علی الأحوط «۳». السید السیستانی: المتن إلی قوله: فإن تمکّن من إزالتها من دون الإخلال بالموالاة العرفیة ولو بنزع الثوب إذا لم یناف الستر المعتبر حال الطواف أو بتبدیله بثوب طاهر إن تیسّر ذلک أتمّ طوافه بعد الإزالة ولا شیء علیه وإلّا فالأحوط إتمام الطواف وإعادته بعد إزالة النجاسة إذا کان العلم بها أو طروّها علیه قبل إکمال الشوط الرابع وأنّ الظاهر عدم وجوب الإعادة مطلقاً «۴». السید الگلپایگانی: لو رأی نجاسة فی بدنه أو ثوبه أثناء الطواف ترکه وطهّر الموضع بالماء وأتمّ الطواف من حیث قطعه والأظهر کفایة التطهیر والإتمام وإن کانت رؤیته قبل تمام الشوط الرابع واستلزم تطهیره الخروج عن المطاف وفوت الموالاة ولا فرق فی هذا الحکم بین ما کان قد التفت إلی النجاسة حین أصابتها أم بعدها کما لا فرق بین کونه جاهلًا بالنجاسة أو ناسیاً علی الأظهر «۵». السید الخامنئی: إذا عرضت له نجاسة أثناء الطواف فإن تمکّن من تبدیل لباسه فی مکانه والإستمرار علی طوافه وجب علیه ذلک وصحّ طوافه وإلّا فیقطع الطواف ویخرج آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۴۱ لتطهیر بدنه أو لباسه ثمّ یعود فوراً فیتمّ طوافه من حیث قطعه وکذا الحکم فیما لو تیقّن بالنجاسة حال الطواف «۱». السید الشبیری: لو أصابت النجاسة ثوب الطائف أو بدنه أثناء الطواف الواجب ترک الطواف وطهّر الموضع وأتمّ الطواف من حیث ترکه وصحّ طوافه سواء کان ذلک بعد إتمام الشوطالرابع أم قبله، اختلّت به الموالاة العرفیة أم لا، استلزمالخروج عنالمسجد أم لا «۲». *** الشیخ البهجة: إذا علم بالنجاسة أثناء الطواف ذهب جمع إلی أنّه یقطع الطواف ویزیل النجاسة ثمّ یعود فیکمل الطواف والأحوط الاستیناف بعد الإتمام... وکفایة الإتمام هنا أظهر «۳». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر فی المقدار المذکور مع إضافة قوله دام ظلّه: (بعد التطهیر) أو التبدیل «۵». الشیخ المکارم: وإذا علم (بالنجاسة) فی حال الطواف بدّل لباسه وأتمّ طوافه فی لباس طاهر «۶». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله: فإن تمکّن من إزالة النجاسة بما لا ینافی ما یعتبر فی الطواف أزالها علی الأحوط وأتمّ طوافه وإلّا فالأقوی صحّة طوافه... «۷» الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظلّه: قطع طوافه علی الأحوط ولزمه الإتیان بما بقی منه بعد إزالة النجاسة وکذا إذا کان العلم بالنجاسة أو طروّها علیه قبل إکمال الشوط الرابع والإحتیاط فی الصورة الثانیة آکد «۸».

لو علم أنّ النجاسة کانت من أوّل الطواف

فی التحریر م ۵:... ولو علم أنّها کانت من أوّل الطواف فالأحوط الإتمام بعد التطهیر ثمّ الإعادة سیّما إذا طال زمان التطهیر فالأحوط حینئذٍ الإتیان بصلاة الطواف بعد الإتمام ثمّ آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۴۲ إعادة الطواف والصلاة ولا فرق فی ذلک الإحتیاط بین إتمام الشوط الرابع وعدمه. أقول: الظاهر أنّ العلم حصل له فی أثناء الطواف... ما نذکر من الأداء فی هذا الفرع قریب ممّا ذکرنا

من السید الإمام قدس سره. السید الشبیری: لو علم بعد الطواف بنجاسة ثوبه أو بدنه حینه صحّ طوافه بل الأظهر صحّته مع کونه ناسیاً للنجاسة أیضاً نعم لو صلّی رکعتی الطواف مع النجاسة ناسیا تجب إعادتها «۱»... لو رأی نجاسة فی بدنه أو ثوبه أثناء الطواف ترکه وطهّر الموضع بالماء وأتمّ الطواف من حیث قطعه والأظهر کفایة التطهیر والإتمام... «۲» السید الخامنئی: اگر کسی نجاست بدن یا لباسش را فراموش کند و در حین طواف به یاد بیاورد، چنانچه بدون قطع طواف نتواند آن را تطهیر کند، واجب است طواف را قطع کند و بدنش یا لباسش را تطهیر کند و بلا فاصله بازگردد و طواف را اگر موالات از بین نرفته از جایی که قطع کرده ادامه دهد و طوافش صحیح است. «۳» السید الخوئی: إذا لم یعلم بنجاسة بدنه أو ثوبه وعلم بها أثناء الطواف فإن کان معه ثوب طاهر طرح الثوب النجس وأتمّ طوافه فی ثوب طاهر... «۴». السید الگلپایگانی: ولو کان فی أثناء الطواف وعلم أنّ علی بدنه أو ثیابه نجاسة فإن تمکّن من إزالتها تعیّن علیه ذلک ویتمّ طوافه بعد الإزالة «۵». السید السیستانی: إذا علم بنجاسة بدنه أو ثوبه أثناء الطواف أو طرأت النجاسة علیه قبل فراغه فإن تمکّن من إزالتها من دون الإخلال بالموالاة العرفیة ولو بنزع الثوب أو تبدیله بثوب طاهر إن تیسّر ذلک أتمّ طوافه بعد الإزالة ولا شیء علیه وإلّا فالأحوط إتمام الطواف وإعادته بعد الإزالة إن کان ذلک قبل الشوط الرابع «۶». *** الشیخ البهجة: قد مرّ کلامه دام ظلّه بکفایة الإتمام لو علم بالنجاسة أثناء الطواف فراجع «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۴۳ الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره فی المقدار الّذی اخترناه، وقد مرّ کلامه فراجع «۱». الشیخ الفاضل: ولو علم أنّها کانت من أوّل الطواف فالظاهر الصحّة والأحوط إستحباباً الإتمام بعد التطهیر ثمّ الإعادة... إلی آخر متن التحریر مع إدراج التعلیقة فی المتن «۲». الشیخ المکارم: وإذا علم بالنجاسة فی حال الطواف بدّل لباسه وأتمّ طوافه فی لباس طاهر وقد مرّ فی الفرع السابق. الشیخ الوحید: إذا علم بها أثناء الطواف فإن تمکّن من إزالة النجاسة بما لا ینافی ما یعتبر فی الطواف أزالها علی الأحوط وأتمّ طوافه وإلّا فالأقوی صحّة طوافه... «۳». الشیخ النوری: إذا لم یعلم بنجاسة بدنه أو ثیابه وعلم بها أثناء الطواف أو طرأت النجاسة علیه قبل فراغه من الطواف فإن کان معه ثوب طاهر مکانه طرح الثوب النجس وأتمّ طوافه فی ثوب طاهر وإن لم یکن معه ثوب طاهر فإن کان ذلک بعد إتمام الشوط الرابع قطع طوافه علی الأحوط ولزمه الإتیان بما کفی بعد إزالة النجاسة، وکذا إذا کان العلم بالنجاسة أو طروّها علیه قبل إکمال الشوط الرابع والإحتیاط فی الصورة الثانیة آکد «۴».

نسیان الطهارة والتذکّر بعد الطواف

فی التحریر م ۶: لو نسی الطهارة وتذکّر بعد الطواف أو فی أثنائه فالأحوط الإعادة. السید الگلپایگانی: ولو کان ناسیاً أنّ علی بدنه أو ثیابه نجاسة وطاف بها ثمّ تذکّر بعد الفراغ من الطواف فالأقوی أن یستأنف طوافه من جدید «۵». السید الخوئی: إذا نسی نجاسة بدنه أو ثیابه ثمّ تذکرها بعد طوافه صحّ طوافه علی الأظهر وإن کانت إعادته أحوط وإذا تذکرها بعد صلاة الطواف أعادها «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۴۴ السید السیستانی: المتن إلی قوله مدّظلّه: وإذا تذکرها بعد صلاة الطواف أعادها (علی‌الأحوط) إذا کاننسیانه ناشئاً عن إهماله وإلّا فلا حاجة إلی الإعادة علی الأظهر «۱». السید الشبیری: ولا فرق فی هذا الحکم بین ما کان قد التفت إلی النجاسة حین أصابتها أم بعدها کما لا فرق فیه بین کونه جاهلًا بالنجاسة أو ناسیاً لها علی الأظهر «۲». السید الخامنئی: اگر کسی نجاست بدن یا لباسش را فراموش کند و در همان حال طواف کند و بعد از انجام طواف به یاد بیاورد، طوافش صحیح است، امّا اگر نماز طواف را نیز با همان بدن یا لباس نجس به جا آورده، باید نماز را پس از تطهیر اعاده نماید؛ و احوط استحبابی آن است که پس از تطهیر، طواف را نیز تکرار کند. «۳» *** الشیخ البهجة: إذا نسی نجاسة بدنه أو ثیابه ثمّ تذکّرها بعد طوافه فصحّة طوافه لا تخلو من وجه «۴». الشیخ التبریزی: المتن إلی قوله دام ظلّه: صحّ طوافه علی الأظهر وإن کانت إعادته أحوط وإذا تذکّرها بعد صلاة الطواف أعادها «۵». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملة: فالأحوط الإعادة، فإنّه دام ظلّه قال: إستحباباً نعم لو تذکّر بعد صلاة الطواف أعادها دونه «۶». الشیخ المکارم: إذا تنجّس اللباس أو البدن ولم یعلم بذلک أو علم ولکنّه نسی فإن علم بعد الطواف صحّ

طوافه «۷». الشيخ الوحيد: إذا نسى نجاسة بدنه أو ثيابه ثمّ تذكّرها بعد طوافه صحّ طوافه وإن كانت إعادته أولى وإن تذكّرها بعد صلاة الطواف فإن كان نسيانه عن عدم الإهتمام يُعد صلاته عقوبة لنسيانه وإلّا فعليه الإعادة على الأحوط «۸». الشيخ النورى: إذا نسى نجاسة بدنه أو ثيابه ثمّ تذكّرها بعد طوافه أو فى أثنائه أعاد طوافه على الأحوط وجوباً «۹».

الختان

فى التحرير: الرابع: أن يكون مختوناً وهو شرط فى الرجال لا النساء والأحوط مراعاته فى الأطفال... السيد الخوئى: الرابع: الختان والأحوط بل الأظهر اعتباره فى الصبى المميّز أيضاً إذا أحرم بنفسه وأمّا إذا كان الصبى غير مميّز أو كان إحرامه من وليّه فاعتبار الختان فى طوافه غير ظاهر وإن كان الإعتبار أحوط «۱». السيد الگلپايگانى: الثالث: الختان للرجال دون النساء بل يشترط الختان للصبيان أيضاً إن لم يكن مختوناً خلقة فلا يصحّ الطواف من غير المختون «۲». السيد الشبيرى: يشترط فى الطواف الواجب أن يكون الطائف مختوناً إذا كان رجلًا أو صبياً مميزاً ولا يشترط الختان فى الطواف المندوب مطلقاً وفى الواجب على النساء مطلقاً والأحوط إستحباباً مراعاة هذا الشرط فى الصبىّ غير المميّز أيضاً «۳». السيد الخامنئى: الرابع: الختان وهو شرط فى صحّة طواف الرجال دون النساء فطواف الأغلف باطل سواء كان بالغاً أم لا «۴». السيد السيستانى: الرابع: الختان للرجال والأحوط بل الأظهر إعتباره فى الصبىّ المميّز أيضاً «۵». *** الشيخ البهجة: الرابع: الختان للرجال ويبطل الطواف من دونه والأحوط ثبوت هذا الشرط بالنسبة إلى الأطفال الصغار فإذا طافوا أو طيف بهم من دون ختان فطواف النساء منهم باطل... «۶» الشيخ التبريزى: الرابع: الختان للرجال والأحوط بل الأظهر إعتباره فى الصّبى آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۳۴۶ المميّز أيضاً إذا أحرم بنفسه... «۱» الشيخ الصافى: الثالث: الختان للرجال دون النساء بل يشترط للصبيان أيضاً فى صورة عدم الختان خلقةً فلا يصحّ الطواف من غير المختون «۲». الشيخ الفاضل: متن التحرير فى المقدار المذكور «۳». الشيخ المكارم: الشرط الرابع: الختان، إذا لم يكن الرجل مختوناً كان طوافه باطلًا والأحوط وجوباً أن يكون الصّبىّ مختوناً أيضاً «۴». الشيخ الوحيد: الرابع: الختان للرجال والأقوى إعتباره فى الصبىّ المميّز أيضاً وأمّا الصبىّ غير المميّز فاعتبار الختان فى طوافه على الأحوط «۵». الشيخ النورى: الختان للرجال والأحوط بل الأظهر اعتباره فى الصّبىّ المميّز أيضاً إذا أحرم بنفسه بل وكذا إذا كان الصّبىّ غير مميّز أو كان إحرامه من وليّه فاعتبار الختان فيه أيضاً هو الأقوى «۶».

إحرام الطفل الأغلف

فى التحرير:... فلو أحرم الطفل الأغلف بأمر وليّه أو أحرمه وليّه صحّ إحرامه ولم يصح طوافه على الأحوط فلو أحرم بإحرام الحجّ حرم عليه النساء على الأحوط وتحلّ بطواف النساء مختوناً أو الإستنابة له للطواف، ولو تولد الطفل مختوناً صحّ طوافه. السيد الگلپايگانى: ولو طاف الصبى غير المختون أو طيف به أى حمله أبوه أو غيره فطاف به بعد أن أحرم به الولىّ فلا يجوز لهذا الصبىّ أن يتزوّج إلّاأن يطوف بعد أن يكون مختوناً طواف الزيارة ويسعى بعده ويقصّر على الأحوط ثمّ يطوف طواف النساء إن تمكّن من ذلك بنفسه وإن لم يتمكّن يستنيب من يطوف عنه ويتدارك ما فات منه «۷». السيد الشبيرى: مرّ كلامه فى الفرع السابق فراجع. السيد الخامنئى: مضى كلامه دام ظلّه. آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۳۴۷ السيد الخوئى: إذا طاف المحرم غير مختون بالغاً كان أو صبياً مميزاً فلا يجزى بطوافه فإن لم يُعده مختوناً فهو كتارك الطواف يجرى فيه ما له من الأحكام الآتية «۱». السيد السيستانى: المتن المذكور «۲». *** الشيخ البهجة: بعد ما مضى من كلامه فى الفرع السابق فلا تحلّ لهم النساء بعد البلوغ إلّا أن يتداركوا الطواف بأنفسهم أو بالنيابة «۳». الشيخ التبريزى: إذا طاف المحرم غير مختون بالغاً كان أو صبياً مميزاً فلا يجزىء بطوافه... «۴» الشيخ الصافى: مرّ كلامه فى الفرع السابق فراجع. الشيخ الفاضل: متن التحرير إلى جملة: (لم يصحّ طوافه على الأحوط) فإنّه دام ظلّه علّق عليها بقوله: بل على الأظهر فى المميّز الّذى يحرم لنفسه... «۵» الشيخ المكارم: مضى كلامه دام ظلّه فى الفرع السابق فراجع. الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد

الخوئی قدس سره «۶». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷».

ستر العورة

فی التحریر: الخامس: ستر العورة، فلو طاف بلا ستر بطل طوافه وتعتبر فی الساتر الإباحة فلا یصحّ مع المغصوب بل لا یصحّ علی الأحوط مع غصبیة غیره من سائر لباسه. السید الخوئی: الخامس: ستر العورة حال الطواف علی الأحوط ویعتبر فی الساتر الإباحة والأحوط اعتبار جمیع شرائط لباس المصلّی فیه «۸». السید الگلپایگانی: الرابع: ستر العورة علی نحو ما فی الصلاة علی الأقوی... «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۴۸ السید السیستانی: ستر العورة حال الطواف بالحدود المعتبرة فی الصلاة علی الأحوط، والأولی بل الأحوط رعایة جمیع شرائط لباس المصلّی فی الساتر بل مطلق لباس الطائف «۱». السید الخامنئی: الخامس: ستر العورة، یشترط فی صحة الطواف ستر العورة علی الأحوط وجوباً... إذا لم تستر المرأة تمام شعر رأسها أو کشفت عن بعض المواضع من بدنها أثناء الطواف فطوافها صحیح وإن فعلت حراماً «۲». *** الشیخ البهجة: الخامس: ستر العورة حال الطواف علی الأحوط بل الأقوی ویعتبر فی الساتر الإباحة والأحوط اعتبار جمیع شرائط لباس المصلّی فیه بناءً علی الحدیث المشهور من أنّ الطواف له حکم الصلاة «۳». الشیخ التبریزی: الخامس: ستر العورة حال الطواف علی الأحوط... «۴» الشیخ الصافی: الرابع: ستر العورة علی نحو ما فی الصلاة علی الأقوی... «۵» الشیخ الفاضل: ستر العورة بالأعم من اللباس فیجوز الستر بالید أو بالحشیش أو بالطین ونحوها وعلّق دام ظلّه أیضاً علی قول الماتن: فلا یصحّ مع المغصوب بقوله: علی الأحوط. وله تعلیقة أخری فراجع. الشیخ المکارم: یجب علی الطائف ستر العورة بل یلزم ستر بدنه بنحو لا یقال إنّه عاری البدن «۶». الشیخ الوحید: الخامس: ستر العورة حال الطواف علی الأقوی... «۷». الشیخ النوری: متن السید الخوئی قدس سره «۸».

الموالاة

فی التحریر: السادس: الموالاة بین الأشواط عرفاً علی الأحوط بمعنی أن لا یفصل بین الأشواط بما یخرج عن صورة طواف واحد. السید الخوئی: فإن فاتته الموالاة العرفیة بطل طوافه ولزمته إعادته... لابدّ أن یکون مقداره (الجلوس أثناء الطواف) بحیث لا تفوت به الموالاة العرفیة فإن زاد علی ذلک بطل طوافه ولزمه الإستیناف «۱». السید الگلپایگانی: الموالاة فی الطواف، فإنّها شرط فی طواف الفریضة وهی أن یتابع بین أشواط الطواف ولا یعمل فی خلال الأشواط عملًا ینافی تلک الموالاة ولیست الموالاة شرطاً فی الطواف المستحب «۲». السید الشبیری: الأظهر لزوم مراعاة المولاة العرفیة فی الطواف «۳» وقال فی مسألة ۴۳۶: یجوز قطع الطواف الواجب فی الموارد التالیة: منها: الاستراحة... وفی مسألة ۴۳۷: یجوز الجلوس أثناء الطواف للاستراحة وإن استلزم فوت الموالاة العرفیة فلو أتم الطواف بعد ذلک صحّ طوافه وإن فاتت الموالاة أو کان قطعه له قبل الشوط الرابع أو خرج عن المطاف «۴». السید الخامنئی: تشترط الموالاة العرفیة بین أجزاءالطواف علی الأحوط وجوباً ویستثنی من ذلک ما إذا قطع الطواف بعد تجاوز النصف ثلاثة أشواط ونصف لأجل الصلاة ونحوها «۵». السید السیستانی: أن تکون الأشواط السبعة متوالیات عرفاً بأن یتابع بینها من دون فصل کثیر «۶». *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۵۰ الشیخ البهجة: إذا خرج الطائف من المطاف إلی الخارج من دون عذر فإن فاتته الموالاة العرفیة بطل طوافه ولزمته إعادته علی الأحوط وإن لم تفت الموالاة فیجب علیه إکماله «۱». الشیخ التبریزی: نحو ما ذکرناه من السید الخوئی قدس سره فی الفرعین السابقین فراجع. الشیخ الصافی: الموالاة فی الطواف «۲». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۳». الشیخ المکارم: السابع: تشترط الموالاة فی الطواف وتعنی (الموالاة) أن تؤتی بأشواط الطواف السبعة الواحد تلو الآخر من دون تأخیر ولا یکفی أقل من سبعة أشواط ولکن لا تشترط الموالاة فی الطواف المستحب «۴». الشیخ الوحید: إذا أتی ببعض طوافه ثمّ بنی علی عدم الإتیان بالباقی فلا یضرّ ذلک البناء فإن لم تفت الموالاة جاز له الإتمام ما لم یخرج من المطاف «۵»... إذا خرج الطائف من المطاف

فی طواف الفریضة قبل تجاوز الشوط الرابع من دون عذر فإن فاتته الموالاة العرفیة بطل طوافه وإن لم تفته أو کان خروجه بعد تجاوز الشوط الرابع فالأحوط إتمام الطواف ثمّ إعادته ویکفی فی‌الإحتیاط الإتیان بطواف‌تام بقصد الأعم من الإتمام والتمام «۶». الشیخ النوری: ولکنّ لابد أن یکون مقداره بحیث لا تفوت به الموالاة العرفیة فیه فإن زاد علی ذلک بطل طوافه ولزمه الإستیناف «۷».

الابتداء بالحجر الأسود

فی التحریر: القسم الثانی: ما عدّ جزءاً لحقیقته ولکن بعضها من قبیل الشرط والأمر سهل وهی أمور: الأوّل: الإبتداء بالحجر الأسود وهو یحصل بالشروع من الحجر الأسود من أوّله أو وسطه أو آخره. السید الخوئی: الأوّل: الإبتداء من الحجر الأسود والأحوط الأولی أن یمرّ بجمیع بدنه علی جمیع الحجر ویکفی فی الإحتیاط أن یقف دون الحجر بقلیل فینوی الطواف من آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۵۱ الموضع الذی تتحقق فیه المحاذاة واقعاً علی أن یکون الزیادة من باب المقدمة العلمیة «۱». السید السیستانی: الأول والثانی:- الإبتداء من الحجر الأسود والإنتهاء به فی کل شوط والظاهر حصول ذلک بالشروع من أی جزء منه والختم بذلک الجزء وإن کان الأحوط أن یمرّ بجمیع بدنه علی جمیع الحجر فی البداء والختام... إلی آخر ما نقل عن السید الخوئی قدس سره «۲». السید الگلپایگانی: ویکفی فی حصول الإبتداء والختم بالحجر الأسود المحاذاة العرفیّة فی ابتداء الشوط وختامه... «۳» السید الخامنئی: الإبتداء بالحجر الأسود وذلک بأن یبدأ من محاذاته... بل یکفی صدق الإبتداء عرفاً ولهذا یصحّ الإبتداء من أیّ نقطة منه نعم یجب ختمه من حیث بدأ فإن بدأ من الوسط ختم به وهکذا «۴». السید الشبیری: یجب علی الطائف ابتداء الطواف من الحجر الأسود (أی من محاذاته) ولا یلزم الإبتداء من الخطّ الّذی یحاذی بدایته نعم علیه أن یختم الطواف بالخطّ الّذی بدأ منه لیکتمل سبعة أشواط ولا یزید علیها «۵». *** الشیخ البهجة: الأول: الابتداء من الحجر الاسود بنحو یمرّ فیه بجمیع بدنه علی جمیع الحجر ویکفی فی ذلک أن یقف دون الحجر... لکن الأقوی الإکتفاء بالصدق العرفی فی الطواف من حیث الطائف والمطاف «۶». الشیخ التبریزی: ویکفی فی الإحتیاط أن یقف دون الحجر بقلیل فینوی الطواف من الموضع الذی یتحقّق فیه المحاذاة واقعاً... «۷» الشیخ الصافی: یکفی فی حصول البدء والختم بالحجر الأسود المحاذاة العرفیّة فی بدء الشوط وختامه... «۸» الشیخ المکارم: ویکفی أن یقال عرفاً إنّه بدأ بالحجر الأسود وختم به ولا یلزم الدّقة آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۵۲ فی محاذاة کل أجزاء البدن لأجزاء الحجر الأسود ولکن الأحوط وجوباً أن یبدأ من قبل الحجر الأسود قلیلًا ویختم بما بعد الحجر الأسود قلیلًا لیحصل له الیقین بأنّه أتی سبعة أشواط تماماً «۱». الشیخ الفاضل: الإبتداء بالحجر الأسود وهو یحصل بالشروع من حجر الأسود من أوّله أو وسطه أو آخره، والإحتیاط التامّ المستحسن یحصل بأن ینوی دون الحجر بقلیل أن یبدء بالطواف من محاذی الحجر فیشرع فیه وهکذا فی ناحیة الختم فیمضی من مقابل الحجر بقلیل لیتحقق الختم به یقیناً مع کون المنوی هو الختم بالمحاذی «۲». الشیخ الوحید: ویکفی فیه الصدق العرفی ولا بدّ من إحرازه، ولا یلزم أن یکون أوّل جزء من الحجر محاذیاً لأوّل جزء من مقادیم بدنه وإن کان الأحوط ذلک... «۳»

الختم بالحجر الأسود

فی التحریر: الثانی: الختم به ویجب الختم فی کلّ شوط بما ابتدأ منه ویتمّ الشوط به، وهذان الشرطان یحصلان بالشروع من جزء منه- والدور سبعة أشواط والختم بما بدأ منه، ولا- یجب بل لا- یجوز ما فعله بعض أهل الوسوسة وبعض الجهّال ممّا یوجب الوهن علی المذهب الحق بل لو فعله ففی صحّة طوافه إشکال. السید الخوئی: الثانی: الإنتهاء فی کلّ شوط بالحجر الأسود ویحتاط فی الشوط الأخیر بتجاوزه عن الحجر بقلیل علی أن تکون الزیادة من باب المقدّمة العلمیّة «۴». السید السیستانی: مضی کلامه دام ظلّه فی الفرع السابق فراجع. السید الگلپایگانی: الإبتداء بالحجر الأسود والختم به فلا یصحّ أن یبدأ بالطواف من غیره کما لا یصحّ الإختتام بغیره أیضاً. قد مضی بعض کلامه قدس سره فی الفرع السابق «۵». السید الشبیری: الإبتداء بالحجر الأسود والإختتام‌به وقد مضی بعض

كلامه فراجع «۶». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۵۳ السيد الخامنئى: الثانى: الختم به فى كل شوط، لا يجب التوقف عند كل شوط بل يكفى أن يطوف سبعة أشواط من دون توقف على أن يختم الشوط السابع من حيث بدأ الشوط الأول... «۱» *** الشيخ البهجة: الثانى: الإنتهاء فى كلّ شوط بالحجر الأسود بل محاذاة معظم البدن أو كلّه لشىء من الحجر الأسود مع مراعاة الوصول إلى محل الإبتداء موافق للإحتياط، ويحتاط فى الشوط الأخير بتجاوزه عن الحجر بقليل على أن تكون الزيادة من باب المقدّمة العلمية «۲». الشيخ التبريزى: الثانى: الإنتهاء فى كل شوط بالحجر الأسود... على نحو ما مرّ من السيد الخوئى قدس سره «۳». الشيخ الصافى: على نحو ما مرّ من السيد الگلپايگانى «۴». الشيخ الفاضل: متن التحرير إلى جملة (والختم بما بدأ منه) فإنّه دام ظلّه علّق عليها بقوله: هذه العبارة ربّما تدلّ على أنّه إذا كان الإبتداء من آخر الحجر يلزم أن يكون الختم بالجزء الآخر أيضاً وكذلك بالإضافة إلى الجزء الوسط مع أنّ الظاهر عدم لزومه فإنّ اللازم هو الإبتداء بالحجر عرفاً والختم به كذلك «۵». الشيخ المكارم: مضى كلامه فى الفرع السابق فراجع. الشيخ الوحيد: الثانى: الإنتهاء فى كل شوط بالحجر الأسود ويتحقق بالإختتام بأى جزء إبتدأ الطواف منه... «۶»

لا يجب الوقوف فى كلّ شوط

فى التحرير م ۷: لا يجب الوقوف فى كل شوط، ولا يجوز ما فعله الجهّال من الوقوف والتقدّم والتأخّر بما يوجب الوهن على المذهب. آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۵۴ السيد الخوئى: مرّ كلامه قدس سره قبل الفرعين الأخيرين فراجع وفيه يكفى فى الإحتياط أن يقف دون الحجر بقليل فينوى... السيد السيستانى: ويكفى فى تحقّق الإحتياط أن يقف فى الشوط الأول دون الحجر بقليل وينوى الطواف... وقد مضى كلامه مد ظلّه. السيد الگلپايگانى: ويكفى فى حصول الإبتداء والختم بالحجر الأسود المحاذاة العرفية إلى قوله قدس سره: ولو وقف محاذياً للحجر الأسود جاعلًا له على يساره فى أول شوط ثمّ طاف حتى وصل إليه فهذا شوط... «۱» السيد الشبيرى: ينبغى أن يطوف الإنسان كما يطوف عامّة المسلمين ولا داعى لما يتكفّله بعض أهل الوسوسة من التّأتى والتقدّم والتأخّر قبل البدء بكلّ شوط، بل ربّما أدّى ذلك أحياناً إلى حصول خلل فى الطواف «۲». السيد الخامنئى: لا يجب التوقّف عند كلّ شوط ثمّ البدء من جديد بل يكفى أن يطوف سبعة أشواط من دون توقّف... «۳» *** الشيخ البهجة: ويكفى فى ذلك أن يقف دون الحجر بقليل فينوى الطواف من الموضع الّذى يتحقّق فيه المحاذاة واقعاً... «۴» الشيخ التبريزى: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره وفيه: ويكفى فى الإحتياط أن يقف دون الحجر بقليل فينوى... «۵» وفى الصراط: الأحوط أن يكون المكلف قبل الحجر الأسود بقليل وينوى الشروع من بداية الحجر الأسود. «۶» الشيخ الصافى: ويكفى فى حصول البدور الختم بالحجر الأسود المحاذاة العرفية فى بداء الشوط وختامه... «۷» الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۸». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۵۵ الشيخ المكارم: ولا يلزم الدقّة فى محاذاة كلّ أجزاء البدن الأجزاء الحجر الأسود... «۱» وقد مضى كلامه مدّظلّه. الشيخ الوحيد: ويتحقّق هذا الإحتياط بأن يقف دون الحجر بقليل فينوى الطواف من الموضع الّذى يتحقّق فيه المحاذاة واقعاً «۲».

الطواف على اليسار

فى التحرير: الثالث: الطواف على اليسار؛ بأن تكون الكعبة المعظّمة حال الطواف على يساره، ولا- يجب أن يكون البيت فى تمام الحالات محاذياً حقيقة للكتف فلو انحرف قليلًا حين الوصول إلى حجر إسماعيل عليه السلام صحّ وإن تمايل البيت إلى خلفه ولكن كان الدور على المتعارف وكذا لو كان ذلك عند العبور عن زوايا البيت... السيد الگلپايگانى: ويكفى فى تحقق جعل البيت على يساره الصدق العرفى فلا ينافى الإنحراف اليسير البسيط «۳». السيد الخوئى: الثالث: جعل الكعبة على يساره فى جميع أحوال الطواف إلى قوله قدس سره: والظاهر أنّ العبرة فى جعل الكعبة على اليسار بالصدق العرفى كما يظهر ذلك من طواف النبى صلى الله عليه و آله راكباً والأولى المداقّة «۴». السيد السيستانى: المتن إلى قوله دام ظلّه: ولا حاجة إلى المداقّة فى ذلك بتحريف البدن عند فتحتى

حجر إسماعیل علیه السلام وعند الأرکان الأربعة «۵». السید الخامنئی: الثالث: الطواف علی جهة الیسار إلی قوله دام ظلّه: المناط فی کون الکعبة علی جهة الیسار هو الصدق العرفی... «۶» السید الشبیری: یجب فی الطواف کون الکعبة علی یسار الطائف، ویکفی الطواف بالنحو المتعارف وإن استلزم انحراف الکتف الأیسر عن محاذاة البیت عند الأرکان بل آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۵۶ لا یضرّه ولو حصل شیء من الإستدبار «۱». الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ التبریزی: کما مضی من کلام السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره تقریباً «۴». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملة: (وإن تمایل البیت إلی خلفه) فقال دام ظلّه: أو إلی مقابله عند الفتح الآخر من الحجر... «۵» الشیخ المکارم: یجب أن یجعل الکعبة المعظّمة فی طوافه علی یساره کما هو معمول به الآن بین المسلمین «۶». إلی أن قال دام ظلّه: ولا حاجة إلی ما یفعله بعض العوام فی السعی لإبقاء الکتف الیسری محاذیة للکعبة دائماً... «۷» الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظلّه: والعبرة فی جعل البیت علی الیسار بالصدق العرفی ولا تجب المداقة فی ذلک ولو عند فتحتی حجر إسماعیل علیه السلام وعند الأرکان «۸».

جعل البیت علی الکتف الأیسر

فی التحریر م ۸: الإحتیاط بکون البیت فی جمیع الحالات علی الکتف الأیسر وإن کان ضعیفاً جداً ویجب علی الجهّال والعوام الإحتراز عنه لو کان موجباً للشهرة ووهن المذهب لکن لا مانع منه لو فعله عالم عاقل بنحو لا یکون مخالفاً للتقیة أو موجباً للشهرة. السید الخوئی: الثالث: جعل الکعبة علی یساره فی جمیع أحوال الطواف... والأولی المداقّة «۹». السید السیستانی: المتن المذکور إلی قوله دام ظلّه: ولا حاجة إلی المداقّة فی ذلک آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۵۷ بتحریف البدن عند فتحتی حجر إسماعیل علیه السلام وعند الأرکان «۱». السید الگلپایگانی: وعلی ما مرّ من کفایة الصدق العرفی فی جعل البیت علی یساره فلا یجب التحفّظ علی التیاسر المذکور عند فتحتی حجر إسماعیل علیه السلام وعند الأرکان... نعم لو جعل البیت عن یمینه أو استقبله بوجهه أو استدبره بظهره ولو بخطوة واحدة عمداً أو سهواً حتی ولو کان إضطراراً بسبب مزاحمة الطائفین لم تصح تلک الخطوة أو الأکثر ویلزمه التدارک ثمّ یطوف «۲». السید الشبیری: مضی بعض کلامه دام ظلّه فی الفرعین السابقین فراجع. السید الخامنئی: الثالث: الطواف علی جهة الیسار وذلک بأن تکون الکعبة علی یسار الحاج حال طوافه، والمقصود من ذلک تحدید جهة سیره «۳». *** الشیخ البهجة: مضی کلامه مدّظلّه فی الفرع الماضی «۴». الشیخ التبریزی: المتن إلی قوله دام ظلّه: والأولی المداقة فی ذلک لاسیما عند فتحتی حجر إسماعیل علیه السلام وعند الأرکان «۵». الشیخ الصافی: مضی کلامه دام ظلّه وکلام السید الگلپایگانی قدس سره فراجع «۶». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملة: (لکن لا مانع منه لو فعله عالم عاقل) فإنّه دام ظلّه علّق علیها بقوله: یمکن أن یقال إنّ الإحتیاط فی ترکه «۷». الشیخ المکارم: مضی کلامه دام ظلّه فی الفرع الماضی فراجع. الشیخ الوحید: قدعرفت نظره دام ظلّه فی الفرع الماضی.

الطواف خلاف المتعارف

فی التحریر ۹: لو طاف علی خلاف المتعارف فی بعض أجزاء شوطه مثلًا کما لو صار بواسطة المزاحمة وجهه إلی الکعبة أو خلفه إلیها أو طاف علی خلفه علی عکس المتعارف آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۵۸ یجب جبرانه ولا یجوز الإکتفاء به. السید الخوئی: فإذا استقبل الطائف الکعبة لتقبیل الأرکان أو لغیره أو ألجأه الزحام إلی استقبال الکعبة أو استدبارها أو جعلها علی الیمین فذلک المقدار لایعد من الطواف «۱». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۲». السید الگلپایگانی: نعم لو جعل البیت عن یمینه أو استقبله بوجهه أو استدبره بظهره ولو بخطوة واحدة... «۳» السید الشبیری: الأحوط إستحباباً أن لا یطوف خلاف المتعارف کأن یطوف قهقری والظاهر بطلان طواف من استدبر الکعبة فی معظم طوافه ولا بأس بما یحصل شیء من الاستدبار أحیاناً کما یحصل للطائفین فی

الزحام «۴». السید الخامنئی: إذا طاف مقداراً علی خلاف المتعارف کما إذا استقبل الکعبة بتقبیلها أثناء طوافه، أو ألجأه الزحام إلی استقبالها أو استدبارها أو جعلها علی یمینه لم یصح طوافه بل یجب جبران ذلک المقدار «۵». *** الشیخ البهجة: فإذا استقبل الطائف الکعبة لتقبیل الأرکان أو لغیره إلی قوله دام ظلّه: لا یعدّ من الطواف «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۷» وقد مضی کلامه وکلام السید الخوئی قدس سره. الشیخ الصافی: جعل البیت علی الیسار فَلا یصحّ الطواف بعکس ذلک بأن یجعل البیت علی یمینه «۸». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۹». الشیخ المکارم: مضی کلامه دام ظلّه فی الفروع الماضیة فراجع. الشیخ الوحید: فلو جعله علی یمینه أو استقبله بوجهه أو استدبره عمداً أو سهواً ولو من جهة مزاحمة غیره لا یعدّ ذلک المقدار من الطواف «۱۰».

لو سلب عنه الإختیار فی الطواف

فی التحریر م ۱۰: لو سلب بواسطة الإزدحام الإختیار منه فی طوافه فطاف ولو علی الیسار بلا اختیار وجب جبرانه وإتیانه بإختیار ولا یجوز الإکتفاء بما فعل. السید السیستانی: الثامن: أن تکون حرکة الطائف حول الکعبة المعظّمة بإرادته واختیاره فلو سلب الإختیار فی الأثناء لشدّة الزحام ونحوها فطاف بلا إختیار لم یجتزیء به ولزمه تدارکه «۱». السید الشبیری: الثالث عشر: أن یکون طوافه بالإختیار، یشترط فی الطواف أن یسیر الطائف سیراً إختیاریاً ولا ـ بأس بتسبیب الزحام الإسراع فی الطواف حیناً والبطوء حیناً آخر، لو لم یکن سیره حال الطواف إختیاریاً بل یکون قسریاً وقهراً علیه إلی درجة یقال فی حقّه إنّه ما طاف بل إنّما طیف به، بطل طوافه «۲». السید الخوئی: إن شرع الطواف فی بدء الامر مع الإختیار ولم ینصرف عن الطواف فی المقدار الّذی خرج عن الإختیار فی الأثناء صحّ طوافه وإلّا فإن انصرف عن الطواف فی المقدار المذکور لزم أن یستأنف الطواف بقصد الأعم من التمام والإتمام إن کان خرج عن المطاف «۳». *** الشیخ البهجة: یجب أن یکون الطواف مع الإختیار فلو سلب منه الإختیار وحرّکه الآخرون لم یکف ذلک ولزمه التدارک «۴» ولو تیقّن فی الشوط الخامس مثلًا أنّ طوافه فی الشوط الأول وقع بعض أمتاره من دون الإختیار وکذا فی الشوط الثالث یأتی بطواف کامل باحتمال لزومه لإتمام الطواف «۵». الشیخ التبریزی: السؤال: لسبب الزحام ربّما یستدبر الطائف ویتحرّک إلی الأمام قلیلًا بدون إختیار فما حکم طوافه؟ الجواب: المشی إلی الأمام بغیر إختیار مجزیء إذا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۶۰ کانت حرکته بنیّة الطواف ولکن إذا استدبر یجب علیه إعادة المقدار الّذی استدبر فیه «۱». الشیخ الصافی: س: لو دفعه الزحام إلی الأمام ولم یتمکّن من الإختیار فما نظر سماحتکم فی هذه المسألة؟ ج: إن سلب منه الإختیار کلًا فی هذه المسافة فصحة طوافه محل إشکال «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۳». الشیخ المکارم: إذا کانت جماعة الطائفین کبیرة جداً بحیث یتقدّم الإنسان إلی الأمام فی سیره فی المطاف من دون إختیاره وتحت ضغط الطائفین لا یضرّ ذلک بطوافه بل یکفی أن ینوی فی البدایة الطواف ویدخل فی ضمن جماعة الطائفین بهذه النیّة «۴». الشیخ الوحید: السادس: أن یطوف بالبیت باختیاره سبع مرّات بلا زیادة ولا نقیصة... کما أنّه إذا طاف بلا إختیار منه لا یصحّ ولا بدّ من تدارکه «۵».

جواز الطواف ماشیاً وراکبا

فی التحریر م ۱۱: یصحّ الطواف بأی نحو من السرعة والبطء ماشیاً وراکباً لکن الأولی المشی إقتصاداً. السید الشبیری: لا یجب أن یکون الطواف بالسیر المتعارف بل یجوز أن یسیر سریعاً أو بطیئاً کما یجوز أن یطوف راکباً «۶» وقال فی ص ۱۵۳: یجوز الطواف بالوسایل النقلیة کالعربة إختیاراً لکن یجب أن یقودها هو بنفسه مع الإمکان فیطوف بطوافها ولا تصل النوبة إلی وظیفة العاجز ما أمکنه ذلک فإنّه من نوع الطواف الإختیاری شرعاً «۷». السید السیستانی: س: هل یجوز فی حال الإختیار الطواف رکوباً علی العربة أو الدرّاجة أو السریر أو لا؟ ج: اللازم فی حال الإختیار أن یصدق أنّه یطوف بنفسه لا أنّ غیره یطوفه فلا بأس برکوب العربة أو الدرّاجة

إذا کـان هو المتصـدی لتحریکهـا أو کان آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۳۶۱ قـادراً علی إیقافهـا متی شـاء لا أن یطلب ذلک من الغیر... «۱» السـید الگلپایگانی: یجوز الطواف مع العربهٔ والطبق والرکوب علی ظهر شخص آخر فی حال الإختیار ولکن الطواف ماشیاً بنفسه أکثر أجراً وثواباً «۲». *** الشیخ التبریزی: س: ما دلیل عدم جواز الطواف محمولًا للقادر علی المشی بعد طواف النبی صلی الله علیه و آله علی الناقـهٔ؟ ج: الـدلیل علی ذلک هو أنّ اللازم علی الشـخص عنـد التمکّن أن یطوف البیت بنفسه... نعم طواف الشـخص وهو راکب علی الدابّهٔ ونحوها لا بأس به لأنّه من قبیل طواف الشخص بنفسه حیث یسوق الدابّهٔ بنفسه لا من قبیل الإطافهٔ به «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۴».

إدخال حجر إسماعیل علیه السلام فی الطواف

فی التحریر: الرابع: إدخـال حجر إسـماعیل علیه السـلام فی الطواف فیطوف خـارجه عنـد الطواف حول البیت، فلو طـاف من داخله أو علی جداره بطل طوافه وتجب الإعادهٔ ولو فعله عمداً فحکمه حکم من أبطل الطواف عمداً کما مرّ ولو کان سهواً فحکمه حکم إبطال الطواف سهواً... السید الخوئی: الرابع: إدخال حجر إسماعیل علیه السلام فی المطاف بمعنی أن یطوف حول الحجر من دون أن یدخل فیه «۵». السـید السیسـتانی: الرابع: إدخال حجر إسـماعیل فی المطاف بمعنی أن یطوف خارج الحجر لا من داخله ولا علی جداره «۶». السـید الشبیری: الثامن: إدخال حجر إسـماعیل علیه السـلام فی طوافه، یجب أن یکون الطواف خارج حجر إسـماعیل علیه السلام ومن حوله «۷». السید الگلپایگانی: ۳- إدخال حجر إسـماعیل علیه السـلام فی الطواف وهو مـدفن النبی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۶۲ إسـماعیل علیه السـلام وأمّه هاجر وجملهٔ من الأنبیاء علیهم السلام «۱». السـید الخامنئی: الرابع: إدخال حجر إسماعیل علیه السلام فی طـوافه فیطـوف خلفه «۲». *** الشـیخ البهجـهٔ: المتن المـذکور من السـید الخـوئی قـدس سره «۳». الشـیخ التـبریزی: نفس المتن المذکور «۴». الشـیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی «۵». الشـیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر فی المقدار المنقول «۶». الشـیخ المکارم: الرابع: یجب أن یجعل حجر إسـماعیل علیه السـلام داخل مطافه، یعنی أن یطوف خارج حجر إسـماعیل علیه السلام... «۷» الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۸».

الطواف من داخل الحجر (حجر إسماعیل علیه السلام)

فی التحریر:... ولـو تخلّـف فی بعض الأـشواط فالأـحوط إعـادهٔ الشـوط والظـاهر عـدم لزوم إعـادهٔ الطواف وإن کـانت أحوط. السـید الخوئی: إذا أدخـل الطائف حجر إسـماعیل علیه السـلام بطل الشوط الـذی وقع ذلک فیه فلابـدّ من إعادته والأولی إعادهٔ الطواف بعد إتمامه هـذا مع بقاء الموالاهٔ وأمّا مع عـدمها فالطواف محکوم بالبطلان وإن کان ذلک عن جهل ونسـیان... «۹» السید الگلپایگانی: فلو طاف بینه وبین البیت بطل شوطه وأعاده فقط إذا کان شوطاً واحـداً وهکـذا بعیـد کل شوط لم یُـدخل الحجر فی طوافه لکن لا یترک الإحتیـاط بإعـادهٔ الطـواف من جدیـد بعـد إعـادهٔ الشوط وإتمـام الطواف وصـلاته «۱۰». السـید السیسـتانی: إذا اختصـر الطـائف حجر إسـماعیل فی طوافه ولو جهلًا أو نسـیاناً بطل الشوط الـذی وقع ذلک فیه، فلا بـدّ من إعادته والأحوط الأولی إعادهٔ الطواف بعـد آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۶۳ إتمامه أیضاً... «۱» السید الخامنئی: اگر از داخل حجر اسماعیل علیه السلام طواف کند و یا از روی دیوار آن بگـذرد، طوافش باطل است و بایـد آن را اعاده کنـد، و اگر در یکی از دورهای طواف از داخل حجر بگـذرد، فقط همان دور باطل است. «۲» السـید الشبیری: من اختصـر فی طوافه بـأن طاف من داخل الحجر بطل تمام الشوط الـذی وقع فیه ذلک من دون فرق بین أن یکون عالماً بالحکم أم جاهلًا، بعـد الشوط الرابع أم قبله... أعاد ذلک الشوط فقط من دون حاجهٔ إلی الإستیناف وإن کان قـد خرج من المطـاف بـل الأـظهر کفایـهٔ إعـادهٔ الأـشواط الباطلـهٔ وإن کـانت أکثر من النصف «۳». *** الشـیخ البهجـهٔ: نفس المتن المـذکور من السید الخوئی قـدس سره إلی قوله: فلابـدّ من إعـادته سواء دخـل عن جهل أو نسـیان «۴». لـم یتعرّض دام ظلّه لإعـادهٔ

الطواف. الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ الفاضل: ولو تخلّف فى بعض الأشواط فالأظهر إعادة الشوط والظاهر عدم لزوم إعادة الطواف وإن كانت أحوط «۶». الشيخ المكارم: فإذا طاف من داخل حجر إسماعيل عليه السلام وجب أن لا يعتبر بذلك الشوط من الطواف... «۷» الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره إلى قوله دام ظلّه: فلابدّ من إعادته والظاهر عدم بطلان طوافه وإن كان الأحوط إعادة الطواف بعد إتمامه «۸».

أن يكون الطواف فى الحد

فى التحرير: الخامس: أن يكون الطواف بين البيت ومقام إبراهيم عليه السلام ومقدار الفصل بينهما فى ساير الجوانب فلا يزيد عنه، وقالوا إنّ الفصل بينهما ستة وعشرين ذراعاً ونصف آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۶۴ ذراع فلابدّ أن لا يكون الطواف فى جميع الأطراف زائداً على هذا المقدار. السيد الگلپايگانى: كون الطواف بين البيت ومقام ابراهيم عليه السلام على الأحوط... فلو وقع الطواف خارجاً عن الحد المذكور لزمه تدارك ذلك الطواف «۱» وفى الآداب: «۲» يصحّ الطواف فى الزائد على هذا المقدار أيضاً فى صورة الزحام مع اتصال الطائفين وراء مقام إبراهيم عليه السلام ولا فرق حينئذٍ بين المضطرّ وغيره «۳». السيد الخامنئى: يشترط على المشهور أن يكون الطواف بين البيت ومقام إبراهيم عليه السلام إلى قوله دام ظلّه: ولكن الأقوى عدم إشتراط ذلك فيجوز الإتيان به فيما وراء ذلك من المسجد الحرام لاسيّما إذا منعه الزحام الشديد «۴». السيد السيستانى: اعتبر المشهور فى الطواف أن يكون بين الكعبة ومقام إبراهيم عليه السلام إلى قوله دام ظلّه: ولكن لا يبعد جواز الطواف على كراهته فى الزائد على هذا المقدار أيضاً... «۵» السيد الخوئى: نفس المتن المذكور إلى قوله قدس سره: ولكن الظاهر كفاية الطواف فى الزائد على هذا المقدار أيضاً «۶». السيد الشبيرى: التاسع: أن يطوف فيما بين البيت ومقام إبراهيم عليه السلام... فالمطاف فى جميع أطراف البيت ۱۲ متراً تقريباً إلّاأنّه فى غير جهة الحجر... لا يجوز الطواف خارج الحد المذكور حتى ولو عجز عن الطواف بسبب الزحام بل الواجب فى حقه حينئذ تأخير الطواف إلى زمان يمكنه فيه الطواف ضمنه ولو بالإستعانة بغيره نعم إن تعذّر ولو بالتأخير استناب من يطوف عنه ضمن الحد المذكور... «۷» *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى إلى قوله مدّظلّه: ورعاية الإحتياط مع التمكّن متعيّنة. ومع تحرّى أوقات عدم الإزدحام النسبى وعدم التمكّن فى الحدّ اللازم فالأقرب آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۶۵ جواز الطواف من الأقرب للحدّ مع مراعات اختلاف الأطراف فى المانع «۱». الشيخ التبريزى: المتن المذكور من السيد الخوئى «۲». وفى الصراط، س: هل يجوز للمختار أن يطوف الطواف الواجب بعد مقام إبراهيم عليه السلام؟ ج: الأحوط وجوباً أن يطوف قبل المقام إذا لم يكن إزدحام حين الطواف وفى موارد الإزدحام يجوز ذلك «۳». الشيخ الصافى: كون الطواف بين البيت ومقام إبراهيم عليهم السلام على الأحوط وعليه فلا يصح أن يجعل المقام داخل المطاف، هذا فى حال الإختيار وأمّا فى حال الإضطرار يطوف فى الخارج عن هذا الحد مراعياً الأقربيّة الممكنة إلى البيت «۴». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۵». الشيخ المكارم: السادس: اعتبر المشهور بين الفقهاء... ولكنّ الحقّ هو أنّه يجوز الطواف فى المسجد الحرام كلّه وإن كان الأفضل أن لا يترك الإحتياط... «۶» الشيخ الوحيد: الأحوط أن يكون الطواف بين البيت ومقام إبراهيم عليه السلام مراعياً ذلك المقدار من البعد فى جميع جوانب البيت... ولكنّ الأقوى كفاية الطواف فى الزائد على هذا المقدار على كراهته للمتمكّن الّذى لا حرج عليه... «۷» الشيخ النورى: لكن الظاهر كفاية الطواف فى الزائد على هذا المقدار أيضاً ورعاية الإحتياط مع التمكّن أولى «۸».

لا يجوز إدخال المقام فى المطاف

فى التحرير م ۱۲: لا يجوز جعل مقام إبراهيم عليه السلام داخلًا فى طوافه فلو أدخله بطل ولو أدخله فى بعضه أعاد ذلك البعض والأحوط إعادة الطواف بعد إتمام دوره بإخراجه. السيد الگلپايگانى: كون الطواف بين البيت ومقام إبراهيم عليه السلام على الأحوط

وعلیه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۶۶ فلا- یصحّ أن یجعل مقام إبراهیم داخل المطاف «۱». السید الخوئی: اعتبر المشهور فی الطواف أن یکون بین الکعبهٔ ومقام إبراهیم علیه السلام... ولکن الظاهر کفایهٔ الطواف فی الزائد علی هذا المقدار أیضاً «۲». السید السیستانی:... ولکن لا یبعد جواز الطواف علی کراهته فی الزائد علی هذا المقدار أیضاً «۳». السید الخامنئی: ویشترط علی المشهور أن یکون الطواف بین البیت ومقام إبراهیم علیه السلام... ولکن الأقوی عدم اشتراط ذلک فیجوز الإتیان به فیما وراء ذلک من المسجد الحرام «۴». السید الشبیری: یجب علی الطائف أن یطوف فیما بین البیت ومقام إبراهیم علیه السلام... لا- یجوز الطواف خارج الحد المذکور حتی ولو عجز عن الطواف ضمنه بسبب الزحام... «۵» *** الشیخ البهجهٔ: س: المعلوم وجوب الطواف بین الکعبهٔ ومقام إبراهیم علیه السلام (۵/ ۲۶ ذراعاً) ولکن ذلک فی غایهٔ الصعوبهٔ أثناء إزدحام الناس فما هو التکلیف؟ ج: إذا لم یتمکّن من الطواف ضمن الحدّ المذکور ولو فی أوقات قلّهٔ الإزدحام فلا مانع من الطواف خارج الحدّ مع مراعاهٔ الأقرب إلیه فالأقرب «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷» وفی الصراط: الأحوط وجوباً أن یطوف قبل المقام إذا لم یکن إزدحام وفی موارد الإزدحام یجوز ذلک «۸». الشیخ الصافی: مضی کلامه دام ظلّه فی الفرع السابق فراجع. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۹». الشیخ المکارم: مضی کلامه دام ظلّه فی المسألهٔ الماضیهٔ فراجع.

الحدّ مقابل الحجر (حجر إسماعیل علیه السلام)

فی التحریر م ۱۳: یضیق محل الطواف خلف حجر إسماعیل علیه السلام بمقداره وقالوا بقی هناک ستهٔ أذرع ونصف تقریباً فیجب أن لا یتجاوز هذا الحد ولو تخلّف أعاد هذا الجزء فی الحد. السید الگلپایگانی: ولا یبعد توسعهٔ المطاف فی مسافهٔ ستهٔ وعشرین ذراعاً ونصف ذراع فی جهـهٔ الحجر أیضاً «۱». السید الشبیری: فالمطاف فی جمیع أطراف البیت ۱۲ متراً تقریباً إلّاأنّه فی غیر جهـهٔ الحجر یحتسب المقدار المذکور من الکعبهٔ وفی جههٔ الحجر یتمّ احتسابه من خارج جدار الحجر إلی ۱۲ متراً تقریباً لا من جدار الکعبهٔ «۲». السید الخوئی والسید الخامنئی والسید السیستانی: قد عرفت آراءهم الشریفهٔ ممّا تقدّم. *** الشیخ البهجهٔ: وبما انّ حجر إسماعیل داخل فی المطاف فمحل الطواف من الحجر لا یتجاوز ستهٔ أذرع ونصف ذراع «۳». الشیخ التبریزی: ولکن الظاهر کفایهٔ الطواف فی الزائد علی هذا المقدار. الشیخ الصافی: المسافهٔ المحدودهٔ به (۵/ ۲۶) فی الطواف فی جانب الحجر تحتسب من جدار الکعبهٔ علی الأحوط الوجوبی «۴». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلّاأنّه دام ظلّه علّق علی قول الماتن: (یضیق محل الطواف) بقوله: لا یبعد أن یقال بعدم الضیق وإلّا لکان اللازم التعرّض له فی الروایهٔ «۵». الشیخ المکارم: قد عرفت کلامه وإنّه یجوز الطواف فی المسجد الحرام کلّه فراجع. الشیخ الوحید: مضی کلامه وقوله دام ظلّه، بأنّ الأقوی کفایهٔ الطواف فی الزائد علی هذا المقدار مع کراهته.

إطافه معذورین با ویلچر در طبقه فوقانی مسجدالحرام

السید الخامنئی: تکلیف مردّد بین امرین است و احتیاط جمع است بین اطافه بالا و استنابه پایین «۱». السید الشبیری: باید در مطاف پایین نایب بگیرد و احتیاج به استنابه بالا نیست «۲». السید السیستانی: استنابه در پایین کافی است «۳». *** الشیخ البهجهٔ: در طبقه اول کافی است و مجزی است و احتیاج به استنابه پایین ندارد هرچند بهتر است «۴». الشیخ الفاضل: احتیاط جمع است «۵». الشیخ الوحید: احتیاط جمع است. الشیخ التبریزی: احتیاط در جمع است. الشیخ المکارم: اگر راه منحصر باشد به طبقه بالا همان کافی است و در مناسک چنین آمده است: کسانی‌که مجبورند در طبقه دوم و پشت‌بام مسجدالحرام طواف کنند طوافشان صحیح است و استنابه لازم نیست «۶».

وضع الید علی الجدار

فی التحریر: السادس: الخروج عن حائط البیت وأساسه، فلو مشی علیهما لم یجز ویجب جبرانه کما لو مشی علی جدران الحجر وجب الجبران وإعادة ذاک الجزء، ولا بأس بوضع الید علی الجدار عند الشاذروان والأولی ترکه. السید الخوئی: سؤال ۶۱۸: إذا مدّ یده حال الطواف من جانب الشاذروان إلی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۶۹ جدار الکعبة، تقولون فی المناسک: الأحوط أن لا یمدّ یده فهل هذا الإحتیاط وجوبی أم لا؟ فلو فعل ذلک ورجع إلی بلاده هل یجب علیه تدارکه؟ جواب: لیس علیه شی وصحّ طوافه «۱». السید السیستانی: کما أنّ الأحوط الأولی أن لا یمدّ الطائف یده حال طوافه إلی جدار الکعبة وأن لا یضع یده علی حائط الحجر «۲». السید الشبیری: العاشر: أن یکون الطواف خارج البیت وما بحکمه وقال دام ظلّه: لا بأس بتقبیل الکعبة ووضع الید علی جدار الحجر وعلی جدار البیت فوق الشاذروان حال الطواف کما لا إشکال فی الطواف أثناءه لتقبیل الکعبة «۳». السید الگلپایگانی: بل الأحوط أن لا یمسّ جدار البیت ولا حائط الحجر بیده حال الطواف «۴» قال الاستاذ طاب ثراه: هذا الإحتیاط إستحبابی- فی البحث الشفاهی بعد الرجوع إلی کتاب الجواهر. السید الخامنئی: الخامس: الخروج أثناء الطواف عن الکعبة المعظّمة وعن الأساس فی أسفل حائطها الّذی یسمّی ب (الشاذروان) ولا بأس بوضع الید علی جدار حجر إسماعیل علیه السلام وکذا وضع الید علی جدار البیت «۵». *** الشیخ البهجة: الخامس: خروج الطائف عن الکعبة و عن الصفة التی فی أطرافها المسمّاة بالشاذروان علی الأحوط «۶». وقال فی مناسک الفارسی: الأحوط أن لا یمدّ یده من جانب الشاذروان إلی جدار الکعبة «۷». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور فی لزوم خروج الطائف عن الکعبة و عن الصفّة «۸». وفی الصراط القسم الثانی «۹»: نعم لا یمسّ فوقه حین المشی للطواف علی الأحوط إستحباباً؛ جواباً عن مسّ جدار الکعبة حال الطواف. الشیخ الصافی: خروج تمام بدنه عن البیت وعن حجر إسماعیل وعمّا یحسب من آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۷۰ البیت کجدار الحجر أو الشاذروان «۱». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر إلی جملة: (ولا بأس بوضع الید علی الجدار وإن کان الأولی ترکه) فإنّه دام ظلّه علّق علیها بقوله: بل الأحوط الّذی لا یترک «۲». الشیخ المکارم: یجب أن یکون الطواف خارج الکعبة المعظمة... لا یضرّ بالطواف وضع الطائف یده علی جدار الکعبة أو جدار حجر إسماعیل أو فوقه ولکن الأحوط إستحباباً أن لا یضع یده حال الطواف علی ذلک القسم من جدار الکعبة الّذی یوجد فی أسفله الشاذروان «۳». الشیخ الوحید: کون الطواف حول البیت بمعنی أن یکون أساس البیت المسمّی (بشاذروان) والحجر خارجین من مطافه «۴» وقال مدّظلّه: والأحوط إستحباباً أن لا یضع یده علی حائط الحجر أیضاً «۵». الشیخ النوری: والأحوط أن لا یمدّ یده حال طوافه من جانب الشاذروان إلی جدار الکعبة لاستلام الأرکان أو غیره «۶».

الطواف سبعة أشواط

فی التحریر: السابع: أن یکون طوافه سبعة أشواط م ۱۴: لو قصد الإتیان زائداً علیها أو ناقصاً عنها بطل طوافه ولو أتمّه سبعاً، والأحوط إلحاق الجاهل بالحکم بل الساهی والغافل بالعامد فی وجوب الإعادة. السید الگلپایگانی: العدد أی کون العدد فی الطواف حول الکعبة الشریفة سبعة أشواط من الحجر الأسود إلی الحجر الأسود بلا زیادة ولا نقصان، فلو زاد أو نقص فی ابتداء النیّة أو فی أثنائها بطل طوافه علی کل تقدیر علی الأحوط «۷». السید الخوئی: السادس: أن یطوف بالبیت سبع مرّات متوالیات عرفاً ولا یجزی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۷۱ الأقل من السبع ویبطل الطواف بالزیادة علی السبع عمداً کما سیأتی «۱». السید الخامنئی: السابع: الطواف سبعة أشواط «۲». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». السید الشبیری: الحادی عشر: أن یکون الطواف أسبوعاً لا- أقل ولا- أکثر، إذا قصد الزیادة أو النقیصة عن سبعة أشواط عالماً بالحکم عامداً من أوّل الطواف بطل ما طاف... «۴» *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۶». الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره إلی قوله: بلا- زیادة ولا نقصان «۷». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر إلی قوله دام ظلّه: والأحوط الأولی إلحاق الجاهل «۸». الشیخ المکارم: فی مسألة اشتراط الموالاة... ولا یکفی أقلّ من سبعة

أشواط «۹». الشیخ الوحید: أن یطوف بالبیت باختیاره سبع مرّات بلا زیادة ولا نقیصة فلا یجزی الأقل من السبع ویبطل بالزیادة علی السبع عن علم وعمد، ولا بأس بالزیادة علی أن یکون من أجل حصول العلم بتحقّق المأمور به کما أنّه إذا طاف بلا إختیار منه لا یصحّ ولا بدّ من تدارکه «۱۰».

القران بین طوافین

السید الخوئی: لا یجوز القران بین الطوافین فی الفریضة ولکن لا یعدّ الإتیان به آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۷۲ إحتیاطاً قراناً «۱». وفی المناسک: الأظهر البطلان وذلک من جهة القران بین الطوافین فی الفریضة. السید السیستانی: نعم قد یبطل من جهة القران أی التتابع بین طوافین بلا فصل بینهما بصلاة الطواف لأنّه غیر جائز بین فریضتین وکذا بین فریضة ونافلة «۲». السید الشبیری: القران المبطل للطواف الواجب هو أن یأتی بالطواف الواجب أولًا ثمّ یلحقه ویقرنه بطواف آخر. واجباً کان الثانی أو مستحباً کما لا فرق بین أن یعزم علی القران من ابتداء الطواف الأول أو أثنائه أو بعد إتمامه، کان عالما بالحکم أم جاهلًا «۳». *** الشیخ الوحید: لا یجوز القران بین الطوافین بأن لا- یفصل بینهما بصلاة الطواف فی الفریضتین ولا- فی الفریضة والنافلة ویوجب بطلان الطواف الأول علی الأحوط والطواف الثانی علی الأقوی «۴». الشیخ الفاضل: نفس عبارة السید الخوئی: لا یجوز القران بین الطوافین فی الفریضة ولکن لا یعد الإتیان به إحتیاطاً قراناً «۵». الشیخ التبریزی: نفس عبارة السید الخوئی سؤالًا وجواباً «۶». الشیخ المکارم: یحرم القران فی الطواف الواجب... ولکن لا یبطل الطواف الأول إلّا أن یکون هذا قصده من البدایة ففی هذه الصورة تکون صحة الطواف الأول محل إشکال «۷».

النقص فی الطواف سهوا

فی التحریر م ۱۶: لو نقص من طوافه سهواً فإن جاوز النصف فالأقوی وجوب إتمامه إلّا أن یتخلّل الفعل الکثیر فحینئذٍ الأحوط الإتمام والإعادة وإن لم یتجاوزه أعاد الطواف آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۷۳ لکن الأحوط الإتمام والإعادة. السید الگلپایگانی: ولو نقص من طوافه بعض الأشواط فإن کان ما زال فی الطواف (حول الکعبة) ولم یعمل عملًا ینافی الموالاة ولم تفته الموالاة المعتبرة فی الطواف فحینئذٍ یکمل ما نقص من طوافه ویکفیه ذلک الإکمال مطلقاً سواء کان النقص عمداً أو سهواً وسواء کان ذلک قبل تجاوز النصف أو بعده وسواء کان الطواف واجباً أو مستحباً «۱». السید الخوئی: إذا نقص من طوافه سهواً فإن تذکّره قبل فوت الموالاة ولم یخرج بعد من المطاف أتی بالباقی وصحّ طوافه وأمّا إذا تذکّره بعد فوت الموالاة أو بعد خروجه من المطاف فإن کان المنسی شوطاً واحداً أتی به وصحّ طوافه أیضاً وإن لم یتمکّن من الإتیان به بنفسه ولو لأجل أنّ تذکّره کان بعد إیابه إلی بلده استناب غیره، وإن کان المنسی أکثر من شوط واحد وأقل من أربعة رجع وأتمّ ما نقص والأولی إعادة الطواف بعد الإتمام، وإن کان المنسی أربعة أو أکثر فالأحوط الإتمام ثمّ الإعادة «۲». السید السیستانی: المتن إلی قوله دام ظلّه: فإن کان المنسی شوطاً أو شوطین أو ثلاثة أتی به وصحّ طوافه أیضاً... وإن کان المنسی أکثر من ثلاثة أشواط رجع وأتمّ ما نقص وأعاد الطواف بعد الإتمام علی الأحوط «۳». السید الشبیری: لو نقص من طوافه الواجب لعذر کالنسیان أو الجهل بالحکم أتمّه حیث التفت أو تذکّر والأحوط إستحباباً الإعادة بعد الإتمام لو لم یکن أتمّ الشوط الرابع «۴». *** الشیخ البهجة: لم یتعرّض لهذا الفرع فی المناسک العربی وما ذکره فی الفارسی فی الطبع الأخیر یقرب ممّا ذکره السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله قدس سره: (رجع وأتمّ ما آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۷۴ نقص) فإنّه دام ظلّه قال: فالأحوط إتمام ما نقص ثمّ إعادة الطواف بعد الإتمام، وکذا إذا کان المنسی أربعة أو أکثر «۱». الشیخ الفاضل: لو نقص من طوافه سهواً فإن جاوز النصف فالأقوی وجوب إتمامه سواء کان شوطاً واحداً أو أکثر إلّاأن یتخلّل الفعل الکثیر فحینئذٍ الأولی الإتمام والإعادة، وإن لم یجاوزه أعاد الطواف لکن الأحوط

الإتمام والإعادة «۲». الشيخ المكارم: إذا نقص فی الطواف الواجب عن سهو ونسيان فإن كان بعد أن أتی بأربعة أشواط عاد إلی المطاف وأتمّ طوافه سواء فاتت الموالاة أو لم تفت، وإذا كان ذلك قبل أن يأتی بأربعة أشواط فإن لم تفت الموالاة جاز له تكميله وإلّا وجب الشروع فيه من جديد «۳». الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد الخوئی إلی قوله قدس سره: استناب غيره فإنّه دام ظلّه قال: وهذا الحكم يجری فی ما إذا كان المنسی شوطين أو ثلاثة أيضاً علی الأقوی، وإن كان المنسی أربعة أو أكثر فالأحوط الإتيان بطواف واحد بقصد الأعم من الإتمام والتمام «۴».

التذكّر بالنقص فی الوطن

فی التحرير م ۱۷: لو لم يتذكّر بالنقص إلّابعد الرجوع إلی وطنه مثلًا يجب مع الإمكان الرجوع إلی مكّة لاستينافه ومع عدمه أو حرجيّته تجب الإستنابة والأحوط الإتمام ثمّ الإعادة. السيد الخوئی: وإن لم يتمكّن من الإتيان بنفسه ولو لأجل أنّ تذكّره كان بعد إيابه إلی بلده إستناب غيره «۵». السيد الخامنئی: التارك للطواف سواء كان عامداً أو ناسياً لا يحل له ما كان آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۷۵ حلّه متوقفاً علی الطواف ما لم يأت به بنفسه أو نائبه، وكذا من أنقص طوافه سهواً «۱». السيد السيستانی: نفس المتن المنقول فی المقدار المذكور «۲». السيد الگلپايگانی: ولو نسی بعض أشواط الطواف ولم يتذكّر إلّابعد خروجه عن مكّة المكرّمة فإن حكمه حكم من نسی الطواف كلّه... أمّا لو خرج من مكّة وتذكّر الطواف سواء وصل إلی أهله أم لا، تعيّن عليه الرجوع إلی مكّة للطواف بنفسه إن لم يكن ذلك عليه حرج ومشقة وإلّا وجب عليه أن يستنيب شخصاً يطوف نيابة عنه ولو فی السنة المقبلة «۳». السيد الشبيری: مضی كلامه فی الفرع الماضی فراجع. *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئی «۴». الشيخ التبريزی: المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره فی هذا الفرع «۵». الشيخ الفاضل: متن التحرير إلی قوله قدس سره: والأحوط الإتمام ثمّ الإعادة فإنّه قال: يجری فيه التفصيل المتقدّم «۶». الشيخ المكارم: وإذا كان قد عاد إلی وطنه أو خرج من مكّة وصعب عليه الرجوع إستناب أحداً ليطوف عنه ولا يحرم عليه شیء فی هذه المدّة والأحوط أن يبعث بشاة إلی مكّة للذبح وإذا لم يمكن له بعث شاة إلی مكة، ذبحها فی وطنه «۷». الشيخ الوحيد: وإن لم يتمكّن من الإتيان بنفسه ولو لأجل أنّ تذكّره بعد إيابه إلی بلده إستناب غيره بلا إشكال «۸». الشيخ النوری: فی صورة نقص الطواف سهواً... وإن لم يتمكّن من الإتيان به بنفسه ولو لأجل أنّ تذكّره كان بعد إيابه إلی بلده إستناب غيره... «۹»

لو زاد علی السبعة سهوا

فی التحرير م ۱۸: لو زاد علی سبعة سهواً فإن كان الزائد أقل من شوط قطع وصحّ طوافه، ولو كان شوطاً أو أزيد فالأحوط إتمامه سبعة أشواط بقصد القربة من غير تعيين الإستحباب أو الوجوب وصلّی ركعتين قبل السعی وجعلهما للفريضة من غير تعيين للطواف الأول أو الثانی وصلّی ركعتين بعد السعی لغير الفريضة. السيد الخوئی: إذا زاد فی طوافه فإن كان الزائد أقل من شوط قطعه وصحّ طوافه وإن كان شوطاً واحداً أو أكثر فالأحوط أن يتم الزائد و يجعله طوافاً كاملًا بقصد القربة المطلقة «۱». السيد السيستانی: إذا زاد فی طوافه سهواً فإن تذكّر بعد بلوغ الركن العراقی أتمّ الزائد طوافاً كاملًا والأحوط أن يكون ذلك بقصد القربة المطلقة من غير تعيين الوجوب أو الإستحباب ثمّ يصلّی أربع ركعات والأفضل بل الأحوط أن يفرّق بينهما بأن يأتی بركعتين قبل السعی لطواف الفريضة وبركعتين بعده للنافلة، وهكذا الحال فيما إذا كان تذكّره قبل بلوغ الركن العراقی علی الأحوط «۲». السيد الگلپايگانی: ولو زاد فی الطواف بعد إكمال السبعة أشواط سهواً فإن كانت الزيادة أقل من شوط كامل يجب عليه قطع الطواف وإن كان شوطاً كاملًا أو أكثر فالأحوط له إكمال الطواف سبعاً ويكون ذلك نافلة ويصلّی للطواف الأول قبل السعی وللطواف الثانی بعد السعی «۳». السيد الشبيری: لو قصد الزيادة أو النقيصة جاهلًا بالحكم أو غافلًا صحّ ما طاف علی الأظهر بشرط أن لا يتحقّق منه الزيادة عن سبعة أشواط مع قصدها خارجاً،

فلو تحقق منه الزيادة مع القصد بطل طوافه أجمع، وإن اكتفى خارجاً بالسبعة فقط صحّ طوافه أجمع «۴». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۷۷ *** الشيخ البهجة: المتن المذكور من الخوئی قدس سره إلی قوله: (فالأحوط) أن يكمل أربعة عشر شوطاً بقصد الوظيفة الفعليّة ويصلّی بعدها أربعة ركعات والأحوط أن يأتی بركعتی الفريضة قبل السعی أمّا ركعتا النافلة فله أن يؤخرها إلی ما بعد السعی «۱». الشيخ التبريزی: نفس المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۲». الشيخ الفاضل: نفس المتن من التحريرإلی قول الماتن: وصلی ركعتين بعد السعی فإنّه دام ظلّه قال: على الأحوط الأولى «۳». الشيخ المكارم: إذا أتی فی الطواف بزيادة عن سبعة أشواط فإن كان أقلّ من شوط قطعه وصحّ طوافه، وإذا كان شوطاً كاملًا أو أكثر من شوط فالأحوط وجوباً أن يضيف إليه حتی تصير سبعة أشواط بقصد القربة ليصير طوافاً كاملًا ثمّ يأتی بركعتی الطواف الواجب ثمّ يسعی ثمّ يأتی بركعتی الطواف المستحب ولا يلزم أن يقصد وينوی أنّ الطواف الأول واجب والطواف الثانی مستحب بل يكفی أن يأتی بذلك بقصد القربة «۴». أقول: الظاهر أنّه دام ظلّه أراد من هذا الفرع صورة السهو والنسيان فإنّه ذكر فی فرع ۱۹۸ حكم الزيادة مع الإلتفات فراجع. الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره إلی قوله: بقصد القربة المطلقة فإنّه دام ظلّه أضاف إلی ذلك: الأعم من الوجوب والندب ثمّ يصلی ركعتين خلف المقام قبل السعی وركعتين بعد السعی وإن كان الأقوی كفاية الركعتين قبل السعی «۵». الشيخ النوری: متن السيد الخوئی قدس سره «۶».

جواز قطع الطواف

فی التحرير م ۱۹: يجوز قطع الطواف المستحب بلا عذر وكذا المفروض على الأقوی، والأحوط عدم قطعه بمعنی قطعه بلا رجوع إلی فوت الموالاة العرفيّة. السيد الگلپايگانی: لا يجوز قطع الطواف الواجب من غير عذر ولا بأس بقطعه فی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۷۸ الطواف المندوب ولو من دون عذر «۱». وقال أيضاً: س: هل يجوز رفع اليد عن الطواف والسعی عمداً بعد الإتيان بشوط أو شوطين ثمّ يستأنف من الأوّل أم لا؟ ولو فعل شخص هذا فی طوافه أو سعيه فهل يصحّ طوافه وسعيه أم لا؟ ج: لا يبعد فی الفرض صحة الطواف والسعی «۲». السيد الخوئی: س: هل يجوز قطع الطواف أو السعی إختياراً ثمّ الإبتداء من أوّل العمل؟ ج: لا يجوز ذلك «۳». السيد الخامنئی: يجوز قطع طواف المستحب بل الواجب أيضاً وإن كان الأحوط عدم قطع الطواف الواجب بحيث تفوت معه الموالاة العرفية «۴». السيد السيستانی: يجوز قطع طواف النافلة عمداً وكذا يجوز قطع طواف الفريضة لحاجة أو ضرورة بل مطلقاً على الأظهر «۵». السيد الشبيری: لا يجوز قطع الطواف الواجب مع عدم وجود شیء من الدواعی الموجبة لقطعه التی سنذكرها (وقد ذكر دام ظلّه أحد عشر مورداً لجواز القطع) ثمّ قال دام ظلّه: نعم لا بأس بقطع الطواف المستحب مطلقاً... «۶» *** الشيخ البهجة: لو قطع طوافه من دون عذر فإن فاتته الموالاة فقد بطل طوافه وإن لم تفته الموالاة وجب إكمال المقطوع «۷». الشيخ التبريزی: وافق دام ظلّه السيد الخوئی فيما نقلناه عنه فراجع الصراط القسم الأول «۸». الشيخ الصافی: لا- يجوز قطع الطواف الواجب من دون عذر ولا بأس بقطع الطواف آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۷۹ الندبی من دون عذر «۱». الشيخ الفاضل: متن التحرير إلی قول الماتن (والأحوط عدم قطعه) فإنّه قال: الأولى «۲». الشيخ المكارم: إذا قطع طوافه عمداً ولكن لم يخرج من المسجد وعاد إلی المطاف قبل فوت الموالاة واستمرّ من ذلك الموضع الّذی قطع فيه الطواف صحّ طوافه «۳». الشيخ الوحيد: يجوز للطائف أن يخرج من المطاف سواء كان فی طواف فريضة أم نافلة لعيادة مريض أو لقضاء حاجة لنفسه أو لأحد إخوانه المؤمنين وأمّا حكم طوافه فهو ما مرّ فی المسألة السابقة «۴». الشيخ النوری:... لم يتعرّض دام ظلّه لقطع الطواف صريحاً وإن تعرض له بالخروج عن المطاف «۵».

قطع الطواف مع عدم المنافی

فی التحرير م ۲۰: لو قطع طوافه ولم يأت بالمنافی حتی مثل الفصل الطويل أتمّه وصحّ طوافه، ولو أتی بالمنافی فإن قطعه بعد تمام

الشوط الرابع فالأحوط إتمامه وإعادته. السيد الخوئی: إذا خرج الطائف من المطاف إلى الخارج قبل تجاوز النصف من دون عذر فإن فاتته الموالاة العرفية بطل طوافه ولزمه إعادته وإن لم تفته الموالاة أو كان خروجه بعد تجاوز النصف فالأحوط الإتمام ثمّ الإعادة «۶». السيد السيستانی: إذا قطع الطائف طوافه إعتباطاً فإن كان ذلك قبل إتمام الشوط الرابع بطل ولزمته إعادته وإن كان بعد تمام الشوط الرابع فالأحوط إكمال الطواف ثمّ الإعادة «۷». السيد الگلپايگانی: ولو نقص من طوافه لبعض الأشواط فإن كان ما زال فی المطاف آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۸۰ ولم يعمل عملًا ينافی الموالاة فحينئذٍ يكمل ما نقص من طوافه وتكفيه ذلك مطلقاً سواء كان ذلك النقص عمدا أو سهواً وسواء كان ذلك قبل تجاوز النصف أو بعده... «۱» السيد الشبيری: لو ترك الطواف الواجب فی الأثناء ولم يتخلّل عمل تخيّل به الموالاة العرفية أتمّه من موضع تركه وصحّ طوافه وإن كان تركه لا عن عذر وقبل إكمال الشوط الرابع وخرج عن المطاف أيضاً «۲». أيضاً السيد الگلپايگانی: لو قطع طوافه من دون عذر فإن قطعه بعد ما أتمّ الشوط الرابع فالأقوى لزوم إتمام الطواف والأحوط الإعادة وهذا فی صورة ما أتی بالمنافی ولو بمثل زمان الطويل بحيث زالت الموالاة «۳». وقال رحمه الله: لو قطع الطواف ثمّ رجع وأتمّ الطواف من حيث قطعه قبل أن يأتی بالمنافی فطوافه صحيح «۴». *** الشيخ البهجة: إذا خرج الطائف من المطاف إلى الخارج من دون عذر فإن فاتته الموالاة العرفية بطل طوافه ولزمه إعادته على الأحوط وإن لم تفت الموالاة فيجب عليه إكماله «۵». الشيخ التبريزی: المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۶». الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير إلى الجملة الأخيرة وهی: (الأحوط إتمامه وإعادته) فإنّ الشيخ دام ظلّه قال: الإعادة مستحبّة «۷». الشيخ المكارم: فإن نقص من طوافه شيئاً عمداً بطل طوافه فإن عاد قبل فوت الموالاة وأتمّ طوافه صحّ وإلّا بطل ووجب إعادته من جديد «۸». الشيخ الوحيد: إذا أتی ببعض طوافه ثمّ بنی على عدم الإتيان بالباقی فلا يضرّ ذلك البناء فإن لم تفت الموالاة جاز له الإتمام ما لم يخرج من المطاف... «۹»

حدوث العذر فی أثناء الطواف

فی التحرير م ۲۱: لو حدث عذر بين طوافه من مرض أو حدث بلا إختيار فإن كان بعد تمام الشوط الرابع أتمّه بعد رفع العذر وصحّ وإلّا أعاده. السيد الخوئی: إذا التجأ الطائف إلى قطع طوافه وخروجه عن المطاف لصداع أو وجع فی البطن أو نحو ذلك فإن كان ذلك قبل إتمامه الشوط الرابع بطل طوافه ولزمته إعادته وإن كان بعده فالأحوط أن يستنيب للمقدار الباقی ويحتاط بالإتمام والإعادة بعد زوال العذر «۱». السيد السيستانی: إذا قطع طوافه لمرض ألجأه إلى ذلك أو لقضاء حاجة لنفسه أو لأحد إخوانه المؤمنين فإن كان ذلك قبل تمام الشوط الرابع فالظاهر بطلان الطواف ولزوم إعادته وإن كان بعده فالأظهر الصحّة فيتمّه من موضع القطع بعد رجوعه، والأحوط الأولى أن يعيده بعد الإتمام أيضاً «۲». السيد الگلپايگانی: س: رجل شرع فی الطواف الواجب فثقل عليه الطواف فی الدور الأول من جهة المرض وكبر السّنّ فخرج من المطاف فاستراح لحظات ثمّ رجع إلى المطاف وأتمّ الطواف من حيث قطعه فهل يصحّ الطواف المزبور مع أنّه خرج من المطاف قبل أن يبلغ أربعة أشواط أم وقع باطلًا؟ ج: إن لم تفته الموالاة فطوافه محكوم بالصحّة «۳». السيد الشبيری: لو أصابه مرض أثناء طوافه يجوز له القطع ثمّ إن كان قطعه قبل بلوغه النصف استأنف الطواف بعد البرء وإن لم يبرأو الحال هذه إستناب للطواف الكامل ثمّ هو يصلّی ركعتی الطواف إن استطاع وإلّا يستنيب لصلاته وإن كان قطعه بعد إتمامه الشوط الرابع إستناب لإتمام ما بقی من الأشواط من دون التأجيل وقد تمّ طوافه... «۴» *** الشيخ البهجة: فإن حدث عذر فی أثناء الطواف من مرض وأمثاله وقطع طوافه فله آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۸۲ صورتان: الأولی: أن يكون القطع قبل أن يأتی بأربعة أشواط وزالت الموالاة ففی هذه الصورة بطل طوافه. الثانية: أن يكون القطع بعد الإتيان بأربعة أشواط فإن قدر على الإتمام بعد البرء أتمّ الطواف وصحّ وإن لم يقدر صبر على الأحوط إلى آخر الوقت ثمّ يطاف به لما بقی من طوافه وإن لم يمكن الإطافة يستنيب نائباً لإتمام الطواف «۱». الشيخ التبريزی: نفس المتن المذكور من السيد الخوئی قدس سره «۲». الشيخ الصافی: الترجمة التی نقلناها عن السيد الگلپايگانی قدس سره فی هذا الفرع «۳». الشيخ الفاضل: متن التحرير إلى قوله فی الفقرة الأخيرة: (وإلّا أعاده) قال الشيخ دام

ظلّه: فيما إذا لم يتجاوز النصف ومع التجاوز وعدم تماميۀ الشوط الرابع الأحوط الإتمام والإعادۀ «۴». الشيخ المكارم: إذا مرض فى أثناء الطواف وقطعه فإن كان أكمل أربعۀ أشواط أتمّه بعد العافيۀ وإن كان أقل من ذلک أتى بالطواف من جديد وكذا إذا قطعه لحاجۀ لنفسه أو إخوانه «۵». الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد الخوئى إلى قوله: (يستنيب للمقدار الباقى ويحتاط بالإتمام) فإنّ الشيخ دام ظلّه قال مكان يحتاط:- ويأتى بطواف كامل بقصد الأعم من الإتمام والتمام إلّاأن يكون الخروج لقضاء حاجۀ أخيه المؤمن فإنّه يبنى على طوافه... «۶» الشيخ النورى: ... إذا التجأ الطائف إلىقطع طوافه وخروجه عن المطاف لصداع ... «۷»

قطع الطواف حين صلاۀ الجماعۀ

السيد الخوئى: س: هل تخلّل صلاۀ الجماعۀ فى المسجد الحرام مبطلۀ للطواف مع العلم أنّها تستغرق نصف ساعۀ تقريباً وهل هناک فرق بين كون القطع قبل الأربعۀ آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۸۳ أشواط أم بعد؟ ج: لا يضرّه إذا اشتغل به بعد انقضائها «۱». السيد السيستانى: إذا قطع الطواف لدرک صلاۀ الجماعۀ أتمّه بعد الفراغ من صلاته من موضع القطع مطلقاً وإن كان الأحوط إعادته بعد الإتمام إذا كان القطع قبل تمام الشوط الرابع «۲». السيد الشبيرى: من قطع طوافه الواجب لدرک الجماعۀ أو وقت الفضيلۀ أو لصلاۀ الوتر يتمّ الطواف من حيث قطعه وإن كان قبل بلوغ النصف وخرج عن المطاف «۳». السيد الخامنئى: من قطع طوافه الواجب لأجل صلاۀ الفريضۀ فإن كان بعد إتمام النصف أتمّه من حيث قطعه وان كان قبله فإن تخلّل فصل طويل فالأحوط إعادۀ الطواف وإلّا فلا يبعد عدم وجوب هذا الإحتياط وإن كان الإحتياط حسناً على كل حال ولا فرق فى ذلک بين كون الصلاۀ فرادى أو جماعۀ ولا بين ضيق الوقت وسعته «۴». *** الشيخ البهجۀ: إذا لم يكن ذلک مخلًا بالموالاۀ العرفيۀ فلا إشكال، ومع الإخلال بها ولم يتمّ الطائف أربعۀ أشواط فاللازم مراعاۀ الإحتياط بإكمال هذا الطواف ثمّ إعادته، وأمّا السعى فحيث لا يعتبر فيه الموالاۀ فلا بأس أن يتمّه بعد ارتفاع المانع «۵». الشيخ التبريزى: المتن المذكور من السيد الخوئى «۶». الشيخ الفاضل: نفس عبارۀ السيد الخوئى سؤالًا وجواباً «۷». وفى المناسک: يجوز بل يستحبّ قطع الطواف لأجل إدراک صلاۀ الجماعۀ وفضيلۀ الصلاۀ الواجبۀ وبعد الصلاۀ يتمّ طوافه من حيث قطع والأحوط إن لم يتمّ أربعۀ أشواط إتمام الطواف ثمّ الإعادۀ «۸». الشيخ المكارم: إذا كان مشتغلًا بالطواف الواجب وحضر وقت صلاۀ الفريضۀ أو نافلۀ الوتر جاز قطع الطواف وإقامۀ الصلاۀ ثمّ تكميل الطواف بعد الصلاۀ سواء كان قد آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۸۴ أتى بأربعۀ أشواط أم لا «۱».

قطع الطواف لتنظيف المطاف

السيد الإمام فى مناسكه الفارسى: اگر موالات به هم نخورده استيناف محل اشكال است «۲». السيد الخامنئى: لا يبعد إستفادۀ حكم هذا الفرع ممّا أفاده دام ظلّه فى فرع ۱۹۵ فيمن قطع طوافه الواجب لأجل صلاۀ الفريضۀ فراجع. السيد الشبيرى: من اضطرّ إلى قطع طوافه لمانع خارجى كما إذا صادف أثناء طوافه تنظيف المطاف يتمّ طوافه إن كان قطعه بعد إكمال الشوط الرابع هذا إذا لم يكن زمان التنظيف أكثر من زمان الإستنابۀ لعروض المرض وقطع الطواف وإلّا بطل طوافه ويلزمه إستينافه بعد زوال المانع وإن قطعه قبل إكمال الشوط الرابع ففى هذه الصورۀ يأتى بما بقى من الأشواط ولا شىء عليه بشرط أن يكون زمان التنظيف زماناً يسيراً وإلّا ألغى ما طاف واستأنف طوافاً جديداً «۳». *** الشيخ البهجۀ: مى تواند در كنارى قرار گيرد تا بعد از تمام شدن كار آنها از همان‌جا كه قطع كرده ادامه دهد و صحيح است «۴». وفى العربى: إذا أراد الموظفون المسؤولون عن نظافۀ الحرم الشريف أن ينظفوا محل المطاف... إلى آخر السؤال. وقال دام ظلّه فى الجواب: يتنحّى جانباً حتى إذا أتمّ الموظفون عملهم قام إلى حيث قطع ويتمّه من ذلک الموضع «۵». الشيخ الفاضل: اگر از ادامه طواف به دليلى معذور شد، مثلاـ مأموران حرم مشغول آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۸۵ شستشوى مطاف شدند، طبق احكام طواف عمل كند «۱» و در فرع ۵۸۴ فرموده: اگر شخصى به‌هر علتى طواف خود را قطع كند و

دومرتبه شروع کند، اگر طواف دوم را به‌قصد ما فی الذمّهٔ اعم از اتمام و اعاده به‌جا آورد صحیح است.

قطع الطواف لحاجهٔ أو ضرورهٔ

السید السیستانی: وکذا یجوز قطع طواف الفریضهٔ لحاجهٔ أو ضرورهٔ بل مطلقاً علی الأظهر «۲»... إذا قطع طوافه لمرض ألجأه إلی ذلک أو لقضاء حاجهٔ لنفسه أو لأحد إخوانه فإن کان ذلک قبل إکمال الشوط الرابع فالظاهر بطلان الطواف ولزوم إعادته وإن کان بعده فالأظهر الصحّهٔ فیتمّه من موضع القطع بعد رجوعه «۳». السید الشبیری: لا یجوز قطع الطواف الواجب مع عدم وجود شیء من الدواعی الموجبهٔ لقطعه «۴»... من قطع طوافه لقضاء حاجهٔ أخیه المؤمن أو لعیادهٔ المریض أو من أجل عمل ندب إلیه الشارع، فإن کان بعد إکمال الشوط الرابع یتمّ ما بقی من الأشواط ولا شیء علیه فإن کان قبله فالأحوط وجوباً أن یتمّ ما بقی من الأشواط ویصلّی رکعتی الطواف ثمّ یأتی بطواف کامل آخر مع رکعتیه «۵». *** الشیخ الفاضل: والأقوی کراههٔ قطع الطواف الواجب بلا عذر ولمحض هوی النفس فإذا قطع جاز له الإستیناف من دون لزوم فوت الموالاهٔ العرفیهٔ... إذا قطع الطواف بلا عذر فإن کان قد طاف أربعهٔ أشواط أتمّه والأحوط الأولی إعادته «۶». الشیخ الوحید: إذا خرج الطائف من المطاف فی طواف الفریضهٔ قبل تجاوزه الشوط الرابع من دون عذر فإن فاته الموالاهٔ العرفیهٔ بطل طوافه وإن لم تفته الموالاهٔ أو کان آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۸۶ تجاوزه بعد تجاوزه الشوط الرابع فالأحوط إتمام الطواف ثمّ إعادته ویکفی فی الإحتیاط الإتیان بطواف تام بقصد الأعم من الإتمام والتمام «۱».

الشک فی الزیادهٔ بعد الإنصراف

فی التحریر م ۲۲: لو شک بعد الطواف والإنصراف فی زیادهٔ الأشواط لا یعتنی به وبنی علی الصحّهٔ، ولو شک فی النقیصهٔ فکذلک علی إشکال فلا یترک الإحتیاط... السید الگلپایگانی: ولو شک فی عدد الأشواط أو فی صحّتها مثل ما لو شک بین الواحد والإثنین أو الإثنین والثلاثهٔ وهکذا أو شک فی صحّهٔ طوافه وهل أنّ طوافه علی الوجه الشرعی أم لا؟ فإن کان شکه بعد الفراغ لم یلتفت فیبنی علی صحّهٔ طوافه... «۲» السید الخوئی: إذا شک فی عدد الأشواط بعد الفراغ من الطواف والتجاوز من محلّه لم یعتن بالشک کما إذا کان شکه بعد دخوله فی صلاهٔ الطواف «۳». السید السیستانی: إذا شک فی عدد الأشواط أو فی صحّتها بعد الفراغ من الطواف أو بعد التجاوز من محلّه لم یعتن بالشک کما إذا کان شکّه بعد فوت الموالاهٔ أو بعد دخوله فی صلاهٔ الطواف «۴». السید الخامنئی: إذا شک بعد الطواف والإنصراف أی بعد الخروج من المطاف فی‌زیادهٔ الأشواط أو نقصانها لا یعتنی بشکّه ویبنی علی الصحّهٔ «۵». السید الشبیری: لو شک بعد انصرافه من الطواف وحینما یری نفسه فارغاً عنه، لو شک فی زیادته عن السبعهٔ أو شک فی نقصانه عنها فإن احتمل کونه ملتفتاً إلی مراعاهٔ ضبط الأشواط حین الطواف لم یعتن بشکّه وصحّ طوافه ولکن الأحوط إستحباباً الإعادهٔ «۶». *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۸۷ الشیخ البهجهٔ: المتن المذکور من السید الخوئی «۱». لو شک فی عدد الأشواط الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی «۲». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر إلی قول الماتن قدس سره: علی إشکال، فإنّ الشیخ دام ظلّه علّق علیه بقوله: فیما إذا لم یدخل فی الغیر ومع الدخول فیه کصلاهٔ الطواف لا یعتنی به بل وفیما إذا لم یدخل فیه، الظاهر الصحّهٔ مع الإنصراف «۳». الشیخ المکارم: إذا شک بعد الفراغ من الطواف فی عدد الأشواط لم یعتن بشکّه، وهکذا إذا شک بعد الفراغ من الطواف فی أنّه هل أتی بالشرائط اللازمهٔ مثل الوضوء أو غیره علی الوجه الصحیح أم لا؟ لم یعتن بشکّه «۴». الشیخ الوحید: إذا شک فی الطواف فإن کان الشک فی الصحّهٔ حکم بصحّته إذا کان الشک بعد الفراغ منه وکذلک إذا کان الشک فی الأثناء بالنسبهٔ إلی ما فرغ منه، وإن کان فی عدد الأشواط حکم بصحّته أیضاً إذا کان قد تجاوز محل التدارک کما إذا کان شکّه بعد فوات الموالاهٔ أو بعد دخوله فی ما یترتّب علیه کصلاهٔ الطواف «۵».

الشک فی صحة الطواف بعد الفراغ

فی التحریر م ۲۲:... ولو شک بعده (الطواف) فی صحته من جهة الشک فی أنّه طاف مع فقد شرط أو وجود مانع بنی علی الصحّة حتی إذا حدث قبل الإنصراف بعد حفظ السبعة بلا نقیصة وزیادة. السید الگلپایگانی: ولو شک فی صحة طوافه وهل أنّ طوافه علی الوجه الشرعی أم لا؟ فإن کان شکّه بعد الفراغ من طوافه لم یلتفت فیبنی علی صحة طوافه «۶». السید السیستانی: مرّ کلامه دام ظلّه فی الفرع الماضی وهو قوله: إذا شک فی عدد الأشواط أو فی صحّتها «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۸۸ السید الشبیری: مضی کلامه دام ظلّه فی الفرع الماضی «۱». السید الخامنئی: مضی کلامه دام ظلّه فی الفرع الماضی فراجع. *** الشیخ الفاضل: ولو شک بعده فی صحّته (أی فی صحّة الطواف) من جهة الشک فی أنّه طاف مع فقد شرط أو وجود مانع بنی علی الصحّة «۲». الشیخ المکارم: وهکذا إذا شک بعد الفراغ من الطواف فی أنّه هل أتی بالشرائط اللازمة مثل الوضوء وغیره علی الوجه الصحیح أم لا؟ لم یعتن بشکّه «۳». الشیخ الوحید: إذا شک فی الطواف فإن کان الشک فی الصحّة حکم بصحّته إذا کان الشک بعد الفراغ منه «۴».

الشک فی الزیادة عند الحجر الأسود

فی التحریر م ۲۳: لو شک بعد الوصول إلی الحجر الأسود فی أنّه زاد علی طوافه بنی علی الصحة... السید الگلپایگانی: وکذا لو شک فی آخر الشوط السابع عند الإنتهاء هل أنّه سبعة أم ثمانیة مثلًا أو أزید؟ لم یلتفت وطوافه صحیح «۵». السید الخوئی: إذا تیقّن بالسبعة وشک فی الزائد کما إذا احتمل أن یکون الشوط الأخیر هو الثامن لم یعتن بالشک وصحّ طوافه «۶». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». السید الشبیری: لو شک فی نهایة الشوط وبلوغه الحجر الأسود أنّه طاف سبعاً أو أکثر فإن احتمل التفاته إلی مراعاة عدد الأشواط لم یعتن بشکّه وصحّ طوافه «۸». *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۸۹ الشیخ البهجة: إذا تیقّن بالسبعة وشک فی الزائد کما إذا احتمل أن یکون الشوط الأخیر هو الثامن لم یعتن بالشک وصحّ طوافه «۱». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۲». الشیخ الفاضل: المتن إلی قوله: بنی علی الصحّة فإنّ الشیخ دام ظلّه أضاف جملة توضیحاً: أی عدم الزیادة فلا یجب علیه ترتیب أحکام زیادة الشوط وما زاد سهواً، المتقدمة «۳». الشیخ المکارم: إذا شک بعد الوصول إلی الحجر الأسود فی أنّه هل طاف سبعة أشواط أم ثمانیة أو أکثر؟ لم یعتن بشکّه وصحّ طوافه، وهکذا إذا شک فی أثناء الشوط هل هذا هو الشوط السابع أم أکثر؟ أکمل ذلک الشوط وصحّ طوافه «۴». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله: صح طوافه فقال الشیخ دام ظلّه: إلّاأن یکون شکّه المذکور قبل تمام الشوط الأخیر فإنّ الأقوی حینئذٍ بطلان الطواف «۵».

الشک فی عدد الأشواط

فی التحریر م ۲۳:... ولو شک قبل الوصول (إلی الحجر الأسود) فی أنّ ما بیده السابع أو الثامن مثلًا بطل، ولو شک فی آخر الدور أو فی الأثناء أنّه السابع أو السادس أو غیره من صور النقصان بطل طوافه. السید الخوئی: الفرع السابق إلی قوله قدس سره: صحّ طوافه إلّاأن یکون شکّه هذا قبل تمام الشوط الأخیر فإنّ الأظهر حینئذٍ بطلان الطواف والأحوط إتمامه رجاءاً وإعادته «۶». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی بدواً وختماً «۷». السید الگلپایگانی: ولو حدث هذا الشک له (الشک بین السبعة والثمانیة عند الرکن) أو شک آخر فی الأثناء مطلقاً سواء کان الشک عند الرکن أم قبله بین الستة والسبعة أو آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۹۰ بین الخمسة والستة أو دون ذلک مع احتمال الزیادة وعدمها بطل طوافه ووجب الإستیناف فی جمیعها والأحوط الّذی لا ینبغی ترکه أن یبنی علی الأقل ویکمل طوافه ثمّ یستأنف الطواف من جدید «۱». السید الشبیری: وإن شک قبل بلوغه وإکمال الشوط وإن استمرّ به الشک ولم یحصل له الإطمینان بعدم الزیادة أثناء الطواف ولا بعده بطل طوافه «۲»... لو شک فی نهایة الشوط أو أثنائه بین

الستة والسبعة وفى ما كان أحد طرفى الشك النقص فى العمل كالشك بين الخمسة والسبعة وهكذا بطل طوافه مع استمرار الشك «۳». *** الشيخ البهجة: فى الفرع الماضى إلّاأن يكون شكّه هذا قبل تمام الشوط الأخير فالأحوط حينئذ بطلان الطواف «۴». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۵». الشيخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحرير إلّافى كلمة بطل فإنّ الشيخ دام ظلّه قال: محل إشكال بل منع «۶». الشيخ المكارم: مرّ بعض كلامه فى الفرع الماضى فراجع وقال أيضاً: إذا شك فى أثناء الطواف الواجب فى الأقل (أى شك مثلًا بين الستة والسبعة و بين الخمسة والستّة وما شابه ذلك) فالأحوط وجوباً أن يترك ذلك الطواف ويبدأ من جديد... «۷» الشيخ الوحيد: مرّ كلامه دام ظلّه فى الفرع الماضى فراجع «۸».

كثير الشك

فى التحرير م ۲۴: كثير الشك فى عدد الأشواط لا يعتنى بشكّه والأحوط إستنابة شخص وثيق لحفظ الأشواط والظنّ فى عدد الأشواط فى حكم الشك. السيد الخوئى: س ۷۳۶: هل يسرى حكم كثير الشك إلى من يشك كثيراً فى عدد آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۳۹۱ الأشواط فى الطواف الواجب حول الكعبة المشرّفة ومتى يصير الشخص كثير الشك فى الطواف؟ ج: لا أثر لكثرة الشك فى غير ركعات الفريضة إلّاأن تبلغ الوسواس فحينئذٍ لا اعتبار بها مطلقاً «۱». السيد الگلپايگانى: من كان كثير الشك فى عدد أشواط الطواف لا ـ يعتنى بشكّه والأحوط أن يعتمد على ضابط يحفظ له العدد والظنّ فى الأشواط بحكم الشك والإعتبار بالظنّ «۲». السيد السيستانى: فى الجواب عن السؤال ۲۱۲: كثيرالشك فى الطواف لا ـ يعتنى بشكه كما فى الصلاة والمرجع فيه هو الصدق العرفى والظاهر صدقه بعروض الشك عليه أزيد ممّا يتعارف عروضه للمشاركين معه فى اغتشاش الحواس وعدمه زيادة معتداً بها عرفاً والظنّ بعد الأشواط تلحق بالشك «۳». السيد الشبيرى: حكم الظن بعدد الأشواط حكم الشك حيث لا اعتبار به فى المقام «۴»... الوسواس لا يعتنى بشكّه بل يبنى على ما يصحّ به العمل أقل كان أو أكثر إلّا إذا كان البناء على الأكثر موجباً لبطلان طوافه فيبنى على الأقل وأمّا كثير الشك فيحتاط على الأحوط وجوباً «۵».... يجوز للطائف أن يعتمد على غيره فى ضبط عدد الأشواط وإن لم يحصل له الإطمينان بعدّه وضبطه «۶». *** الشيخ البهجة: س: ما حكم كثير الشك فى عدد أشواط الطواف؟ ج: كثير الشك فى الطواف ككثير الشك فى الصلاة ووظيفته كوظيفته. «۷» وفى ص ۳۰۳: يجوز للطائف أن يتّكل على إحصاء صاحبه فى حفظ عدد أشواط طوافه إذا كان صاحبه على يقين من عددها. آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۳۹۲ وقال أيضاً فى الفارسى الطبع الأخير: كفاية الظنّ فى عدد أشواط الطواف وإجزائه لا ـ يخلو من وجه «۱». الشيخ التبريزى: فى الجواب – لا يبعد عدم لزوم إعتناء كثير الشك بشكّه فى أشواط الطواف، وحدّ كثيرالشك مذكور فى الرسالة العملية «۲». وفى القسم الثانى من الصراط «۳» وافق السيد الخوئى قدس سره فراجع. وفى المناسك: يجوز للطائف أن يتّكل على إحصاء صاحبه فى حفظ عدد أشواطه إذا كان صاحبه على يقين من عددها «۴». الشيخ الصافى: س ۵۰۳: ما هو المعيار فى كون الإنسان كثير الشك؟ ج: موكول إلى العرف... حكم الظنّ فى عدد الأشواط فى الطواف حكم الشك «۵». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير إلى قول الماتن: (فى حكم الشك) فإنّه دام ظلّه أضاف إلى ذلك: ولو كان سببه هو إخبار الغير الحافظ لعدد الأشواط «۶». الشيخ المكارم: كثير الشك الّذى يشك فى طوافه كثيراً يجب أن لا يعتنى بشكه فيأخذ بالجانب الّذى يناسبه «۷» (أكثر أو أقلّ) وقال دام ظلّه: الظنّ فى حكم الشك فى المسائل السابقة وقال مدّظلّه: لا بأس أن يعتمد الطائف على صديق له فى عدّ أشواط الطواف وحفظ حسابها إذا كان موضع ثقة «۸». الشيخ الوحيد: يجوز للطائف أن يتّكل على إحصاء صاحبه فى حفظ عدد أشواطه إذا كان صاحبه على يقين من عددها «۹».

الظنّ فى عدد الأشواط

فى التحرير م ۲۴:... والظنّ فى عدد الأشواط فى حكم الشك. السيد السيستانى: فى ملحق مناسكه، السؤال ۲۲۲: هل الظنّ بعدد

الأشواط ملحق آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۹۳ بالشک؟ ج: نعم ملحق بالشک. السید الخوئی: الظنّ فی عدد الأشواط ملحق بالشک «۱». السید الگلپایگانی: لا اعتبار بالظنّ فی عدد الأشواط بل هو ملحق بالشک «۲». السید الشبیری: حکم الظنّ بعدد الأشواط حکم الشک حیث لا اعتبار به فی المقام «۳». *** الشیخ البهجة: کفایة الظنّ فی عدد الأشواط وإجزائه لا یخلو من وجه «۴». الشیخ التبریزی: الظنّ فی عدد الأشواط محکوم بحکم الشک ما لم یبلغ حدّ الإطمینان «۵». الشیخ الصافی: الظنّ فی الطواف محکوم بحکم الشک «۶». الشیخ الفاضل: هل الظنّ بعدد الأشواط ملحق بالشک؟ ج: نعم ملحق بالشک «۷». الشیخ المکارم: الظنّ فی حکم الشک فی المسائل السابقة فلیعمل بحکم الشک «۸».

العلم بترک الطواف حال السعی

فی التحریر م ۲۵: لو علم فی حال السعی عدم الإتیان بالطواف قطع و أتی به ثمّ أعاد السعی... السید الگلپایگانی: مناسب‌ترین فرعی که در مناسک‌های آن مرحوم یافته‌ام، این فرع است: س: اگر کسی طواف عمره را فراموش کرد و یا آن را ناقص انجام داد و در عرفات به‌یاد آورد، تکلیف او چیست؟ ج: اگر امکان مراجعت و انجام اعمال و رسیدن به وقوف را دارد باید برگردد والّا می‌تواند بعد از اعمال منی آن‌را تدارک نماید «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۹۴ وفی المناسک العربی: وأمّا الناسی (للطواف) فیقضی طواف العمرة متی تذکّر فوراً. وإن کان تذکّره بعد أداء المناسک وخروج ذی‌الحجة، یعید معه السعی أیضاً «۱» أقول: لیس الفرعان نفس فرع الامام قدس سره إلّاأنّ هذا هو الّذی وجدته مناسباً للمقام. السید السیستانی: إذا ترک الطواف نسیاناً فإنّ تذکّره قبل فوت الوقت تدارکه وأعاد السعی بعده أیضاً علی‌الأظهر ولو تذکره بعد فوت الوقت کما لو نسی طواف عمرة التمتّع حتی وقف بعرفات وجب علیه قضاؤه ویعید معه السعی علی الأحوط الأولی «۲». السید الشبیری: لو ترک الطواف سهواً أو أتی به فاقداً لبعض شروطه فللمسألة صور:... الصورة الثانیة: أن یکون التفاته أثناء السعی فیترک السعی ویأتی بالطواف وصلاته ثمّ یستأنف السعی من جدید «۳». وقال دام ظلّه: لو ترک شیئاً من الطواف سهواً أو أتی به فاقداً لبعض شروط الصحة فلهذه المسألة أیضاً صور:... الصورة الثانیة: أن یکون قد التفت إلی ذلک حال السعی فیجب علیه قطع السعی وإتمام الطواف والإتیان بصلاته ثمّ إکمال السعی بأن یأتی به من حیث تذکّر نقصان الطواف «۴». السید الخامنئی: إذا ترک الطواف نسیاناً وذکره قبل فوات وقته أتی به وبصلاته وأعاد السعی بعدهما. وإذا ذکره بعد فوات وقته وجب علیه قضاؤه وقضاء صلاته فی أیّ وقت أمکنه «۵». السید الخوئی: إذا نقص من طوافه سهواً فإن تذکّره قبل فوات الموالاة ولم یخرج بعد من المطاف أتی بالباقی وصحّ طوافه... «۶» *** الشیخ البهجة: وإذا ترکه سهواً (الطواف) فعلیه الإتیان به فی أی وقت، وفی حال التعسّر أو تعذّر المباشرة تجب الإستنابة فی قضاء الطواف وإذا کان قد أتی بالسعی فالأحوط له إعادته أیضاً «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۳۹۵ الشیخ التبریزی: إذا نقص من طوافه سهواً فإن تذکّره قبل فوت الموالاة ولم‌یخرج بعد من المطاف أتی بالباقی وصحّ طوافه وأمّا إذا کان تذکّره بعد فوات الموالاة، أو بعد خروجه من المطاف فإن کان المنسی شوطاً واحداً أتی به وصحّ طوافه أیضاً وإن کان المنسی أکثر من شوط واحد وأقل من أربعة فالأحوط إتمام ما نقص ثمّ إعادةالطواف بعد الإتمام وکذا إذا کان المنسی أربعة أو أکثر «۱». الشیخ الصافی: س: لو نسی طواف العمرة أو أتی به ناقصاً ولم یتذکّر بذلک إلّافی عرفات فماذا یصنع؟ ج: إن أمکنه الرجوع إلی مکّة لإتیان الطواف وإدراک الوقوف بعرفات فلیرجع وإلّا فله أن یأتی به بعد الرجوع من منی «۲». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۳». الشیخ المکارم: من ترک الطواف عن سهو ونسیان صحّ حجّه وإذا تذکّر أتی بالطواف، والأحوط إستحباباً أن یعید السعی بعد ذلک أیضاً «۴». إذا کان مشغولًا بالسعی وتذکّر فی الأثناء أنّه لم یقم بالطواف عاد وأتی بالطواف وأدّی صلاته خلف المقام ثمّ واصل السعی من حیث ترک «۵». الشیخ الوحید: المتن المذکور من الشیخ التبریزی مدّظلّه إلی أن قال الوحید دام ظلّه: وهذا الحکم یجری فی ما إذا کان المنسی شوطین أو ثلاثة أیضاً علی الأقوی، وإن کان المنسی أربعة أو أکثر فالأحوط الإتیان بطواف واحد بقصد الأعم من الإتمام والتمام «۶».

العلم بنقصان الطواف فى حال السعى

فى التحرير م ۲۵:... لو علم (فى حال السعى) نقصان طوافه قطع وأتمّ ما نقص ورجع وأتمّ ما بقى من السعى وصحّ لكن الأحوط فيها الإتمام والإعادة لو طاف أقل من أربعة أشواط وكذا لو سعى أقل منها فتذكّر. آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۹۶ السيد الخوئى: وإن كان المنسى أكثر من شوط واحد وأقلّ من أربعة رجع وأتمّ ما نقص والأولى إعادة الطواف بعد الإتمام وإن كان المنسى أربعة أو أكثر فالأحوط الإتمام ثمّ الإعادة «۱». السيد السيستانى: وإن كان المنسى أكثر من ثلاثة أشواط رجع وأتمّ ما نقص وأعاد الطواف بعد الإتمام على الأحوط «۲». السيد الشبيرى: مضى كلامه دام ظلّه فى الفرع السابق ويضيف إلى الصورة التى نقص من طوافه: لو كان السهو أو الخلل قبل إتمام الشوط الرابع من الطواف فالأحوط إستحباباً إعادة الطواف والسعى بعد الإتمام أيضاً إن أخل بالموالاة «۳». السيد الخامنئى: مضى كلامه فى الفرع الماضى فراجع. السيد الگلپايگانى: ولو فاتته الموالاة وكان الطواف المنسى واجباً وكان النقص عن سهو و كان قد تمّ أربعة أشواط بنى حينئذٍ على موضع القطع بمجرّد تذكّره ذلك النقص، وإن لم يتمّ أربعة أشواط استأنف الطواف من جديد «۴». *** الشيخ البهجة: إذا نقص من طوافه سهواً فإن تذكّره قبل فوت الموالاة ولم يخرج بعد من المطاف أتى بالباقى وصحّ طوافه وأمّا إذا كان تذكّره بعد فوت الموالاة أو بعد خروجه من المطاف فإن كان المنسى شوطاً واحداً وكان بعد الشوط الرابع أتى به وصحّ طوافه أيضاً وإلّا أعاد الطواف... وإن كان المنسى أكثر من شوط واحد وأقل من أربعة رجع وأتمّ ما نقص وإن كان المنسى أربعة أو أكثر فعليه إعادة الطواف «۵». الشيخ التبريزى: المتن المذكور إلى قوله: (فإن كان المنسى شوطاً واحداً) أتى به وصحّ طوافه أيضاً، وإن كان المنسى أكثر من شوط واحد وأقلّ من أربعة فالأحوط إتمام ما نقص ثمّ إعادة الطواف بعد الإتمام وكذا إذا كان المنسى أربعة أو أكثر «۶». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۷». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۳۹۷ الشيخ المكارم: إذا نقص فى الطواف الواجب عن سهو ونسيان فإن كان بعد أن أتى بأربعة أشواط عاد إلى المطاف وأتمّ طوافه سواء فاتت الموالاة أو لم تفت، وإذا كان ذلك قبل أن يأتى بأربعة أشواط فإن لم تفت الموالاة بعد جاز له تكميله وإلّا وجب الشروع فيه من جديد «۱». الشيخ الوحيد: المتن المذكور إلى قوله دام ظلّه: وإن كان المنسى أربعة أو أكثر فالأحوط الإتيان بطواف واحد بقصد الأعم من الإتمام والتمام «۲».

التكلّم والضحك حال الطواف

فى التحرير م ۲۶: التكلّم والضحك وإنشاد الشعر لا تضرّ بطوافه لكنّها مكروهة ويستحب فيه القرائة والدعاء وذكر اللّٰه تعالى. السيد الگلپايگانى: مكروهات الطواف: ۱- الكلام بغير ذكر اللّٰه تعالى والدعاء وقراءة القرآن؛ ۲- الضحك والتمطّى، والتثاؤب وفرقعة الأصابع وكلّ ما يكره فى الصلاة؛ ۳- مدافعة البول والغائط، بل الريح أيضاً؛ ۴- الأكل والشرب «۳». السيد السيستانى: س: هل يجوز الأكل والشرب أثناء الطواف. ج: يجوز «۴». *** الشيخ الصافى: مستحبات الطواف: الإشتغال بالذكر والدعاء وقراءة القرآن، ترك كلّ ما يكره فى الصلاة «۵». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۶». الشيخ المكارم: الكلام والضحك وحتى الأكل فى حال الطواف لا يبطل الطواف ولكن الأفضل عدم التكلّم فى حال الطواف واجباً كان أو مستحباً إلّابذكر اللّٰه والدعاء والإتيان بهذه العبادة الكبيرة مع حضور القلب والإجتناب عن كلّ عمل يقلّل من حضور القلب والتوجه إلى الحقّ سبحانه «۷».

جواز الميل إلى اليمين واليسار والخلف

فى التحرير م ۲۷: لا يجب فى حال الطواف كون صفحة الوجه إلى القدّام بل يجوز الميل إلى اليمين واليسار والعقب بصفحة وجهه... السيد الگلپايگانى: ويكفى فى تحقق جعل البيت على يساره الصدق العرفى فلا ينافى الإنحراف اليسير البسيط «۱». السيد السيستانى:

س ۲۱۷: هل یضر بصحّة الطواف الإلتفات بالرأس والرقبة إلی الکعبة أثناء الطواف مع التحفّظ علی کون یسار بدنه إلی جهة الکعبة؟ ج: إذا کان الإلتفات یسیراً لم یضرّ بصحّته وأمّا الإلتفات الفاحش الموجب للیّ العنق ورؤیة جهة الخلف فی الجملة فالأحوط وجوباً الإجتناب عنه «۲». السید الشبیری: لا یجب أن یکون وجه الطائف حال طوافه إلی الأمام ویجوز له النظر والإلتفات یمیناً وشمالًا بل له أن یلتفت إلی ورائه وینظر إلیه أیضاً والظاهر صحة طوافه إذا سار حول البیت مواجهاً له أیضاً «۳». *** الشیخ التبریزی: اذا کان الإلتفات بالوجه فقط فلا بأس به وصحّ طوافه «۴». وفی ص ۱۵۳ س: الإلتفات بالرأس والرقبة إلی الکعبة أثناء الطواف مع الحفاظ علی التیاسر هل یضرّ بالطواف؟ ج: لا یضرّ ذلک بطوافه. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ الصافی: فلا ینافی الإنحراف الیسیر البسیط إذا لم یکن منافیاً لذلک «۶». الشیخ المکارم: یکفی أن یدور حول الکعبة بصورة متعارفة حتی أنّه إذا واجه الکعبة بوجهه أحیاناً ثمّ واصل سیره لم یکن فیه مانع «۷».

تقبیل البیت حال الطواف

فی التحریر م ۲۷:... جاز قطع الطواف وتقبیل البیت والرجوع لإتمامه، کما جاز الجلوس والاستلقاء بینه (أی بین الطواف) بمقدار لا یضرّ بالموالاة العرفیة وإلّا فالأحوط الإتمام والإعادة. السید الشبیری: لا بأس بتقبیل الکعبة ووضع الید علی جدار الحجر وعلی جدار البیت فوق الشاذروان حال الطواف کما لا إشکال فی الطواف أثناء التقبیل لکعبة المقدّسة «۱». السید السیستانی: س: شخص قبّل الحجر فی أثناء طوافه ثمّ شک بعد فراغه منه فی أنّه هل رجع إلی الموضع الّذی وصل إلیه أو تجاوزه بقلیل فماذا یصنع؟ ج: یتمّ طوافه ولا شیء علیه «۲». وفی الملحق الثالث س: إذا استقبل الطائف الکعبة أو استدبرها لتعدیل ثوب طوافه وشک فی أنّه هل توقّف أثناء استقباله الکعبة أو استدبرها أو أنّه کان ذلک منه فی أثناء السیر فما حکمه؟ ج: مرجع الشک المذکور إلی الشک فی نقصان ذلک الشوط من طوافه بعد الفراغ منه فلا یعتنی به «۳». السید الگلپایگانی: س: رجل قبّل البیت فی أثناء طوافه ثمّ رجع وأدام الطواف ولکنّه یحتمل أنّه مشی خطوات فی تلک الحال فما وظیفته فعلًا وحصل له هذا الإحتمال والشک بعد العمل؟ ج: طوافه محکوم بالصحّة «۴». *** الشیخ البهجة: یجوز الجلوس أثناء الطواف للإستراحة ولکن لابد أن یکون مقداره بحیث لا تفوت به الموالاة العرفیة «۵». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۰۰ الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۱». الشیخ الصافی: نفس الترجمة التی أوردناها من السید الگلپایگانی قدس سره «۲». الشیخ الفاضل: وجاز قطع الطواف وتقبیل البیت والرجوع لإتمامه کما جاز الجلوس... إلی آخر المتن المذکور من التحریر. الشیخ المکارم: قوله دام ظلّه فی الفرع الماضی: حتی أنّه إذا واجه الکعبة بوجهه أحیاناً ثمّ واصل سیره لم یکن فیه مانع. أقول: هذا وإن لم یکن نفس الفرع المعنون فی المقام إلّاأنّه قریب بالفرع مع التسامح. آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۰۱

صلاة الطواف

اشارة

فی التحریر م ۱: یجب بعد الطواف صلاة رکعتین له وتجب المبادرة إلیها بعده علی الأحوط وکیفیتها کصلاة الصبح ویجوز فیهما الإتیان بکلّ سورة إلّاالعزائم، ویستحب فی الأولی التوحید وفی الثانیة الجحد وجاز الإجهار بالقرائة والإخفات. السید الخوئی: صلاة الطواف وهی رکعتان یؤتی بهما عقیب الطواف، مخیّر فی قرائتها بین الجهر والإخفات، ویجب الإتیان بها قریباً من مقام إبراهیم علیه السلام والأحوط بل الأظهر لزوم الإتیان بها خلف المقام... «۱» السید الگلپایگانی: وهی رکعتان مثل فریضة الصبح یتخیّر المکلّف فیها بین الجهر والإخفات یصلّیها بعد الطواف مباشرة ویراعی فیها الفوریة العرفیة بعد فراغه من الطواف علی الأحوط ویصلّیها خلف مقام

إبراهیم علیه السلام بحیث یصدق علیه أنّه صلّاها عنده... «۲» السید السیستانی: وهی رکعتان یؤتی بهما عقیب الطواف... مخیّر فی قرائتها بین الجهر والإخفات ویجب الإتیان بها قریباً من مقام إبراهیم علیه السلام والأظهر لزوم الإتیان بها خلف المقام... «۳» السید الشبیری: یجب بعد الفراغ من الطواف الإتیان برکعتین من الصلاة بعنوان آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۰۲ صلاة الطواف، وکیفیّتها کصلاة الصبح إلّاأنّ المصلّی یکونمخیراً بین الجهر والإخفات ... «۱» السید الخامنئی: یجب بعد الطواف صلاة رکعتین له ویتخیّر فیها بین الجهر والإخفات ویجب التعیین فی النیّة وکذا القربة والإخلاص، یجب أن لا یفصل بین الطواف وصلاته، وصدق الفصل وعدمه موکول إلی العرف... «۲» *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظلّه: والأحوط لزوم الإتیان بها خلف المقام بنحو یصدق معه الصلاة عند المقام لاقربه... «۳» الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره فی المقدار الّذی أوردناه «۴». الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۵». الشیخ الفاضل: یجب بعد الطواف صلاة رکعتین له، وتجب المبادرة إلیها بعده علی الأقوی... إلی آخر المتن من التحریر. الشیخ المکارم: یجب بعد الطواف الإتیان برکعتین من الصلاة والأحوط وجوباً أن یأتی بهذه الصلاة خلف مقام إبراهیم علیه السلام ولا یجب أن یکون متصلًا به بل یکفی أن یقال عنه إنّه صلّی خلف مقام إبراهیم علیه السلام «۶». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظلّه: والظاهر وجوب الإتیان بها خلف المقام... «۷»

الشک فی صلاة الطواف

فی التحریر م ۲: الشک فی عدد الرکعات موجب للبطلان ولا یبعد اعتبار الظنّ فیه وهذه الصلاة کسایر الفرائض فی الأحکام. السید الشبیری: إذا شک فی رکعات صلاة الطواف بطلت ولا یبعد اعتبار الظنّ فی الرکعات ولکنّه یجب الإحتیاط فی الظنّ فی أفعالها وأمّا أحکامها وشرائطها فهی الأحکام آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۰۳ والشرایط العامّة للصلوات الیومیة «۱». السید الگلپایگانی: الشک فی رکعات صلاة الطواف موجب لبطلان الصلاة ولابدّ من الإعادة «۲». *** الشیخ البهجة: وصورتها کصلاة الفجر ولکنّه مخیّر فی قرائتها بین الجهر والإخفات «۳». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور «۴». الشیخ الفاضل: الشک فی عدد الرکعات موجب للبطلان ولا یبعد اعتبار الظنّ فیه (کما فی مثل صلاة الصبح)... «۵» الشیخ المکارم: یجوز الجهر أو الإخفات فی صلاة الطواف ولا أذان فیها ولا إقامة وهی فی الأمور الأخری مثل صلاة الصبح «۶».

الصلاة خلف المقام

فی التحریر م ۳: یجب أن تکون الصلاة عند مقام إبراهیم علیه السلام والأحوط وجوباً کونها خلفه، وکلّما قرب إلیه أفضل لکن لا بحیث یزاحم الناس... السید الخوئی: ویجب الإتیان بها قریباً من مقام إبراهیم علیه السلام والأحوط بل الأظهر لزوم الإتیان بها خلف المقام «۷». السید السیستانی: والأظهر لزوم الإتیان بها خلف المقام «۸». السید الگلپایگانی: ویصلیهما خلف مقام إبراهیم علیه السلام وهو الصخرة التی علیها أثر قدم الخلیل علیه السلام قریباً منها بحیث یصدق علیه أنّه صلّاها عنده إن أمکنه ذلک «۹». السید الخامنئی: تجب الصلاة خلف مقام إبراهیم علیه السلام قریباً منه بشرط عدم آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۰۴ مزاحمة الآخرین... «۱» السید الشبیری: یجب الإتیان بصلاة الطواف خلف مقام إبراهیم علیه السلام، ویجب أن یکون المصلّی قریباً منه أیضاً إلی درجة أن یقال إنّه صلّی عند المقام «۲». *** الشیخ البهجة: والأحوط لزوم الإتیان بها خلف المقام بنحو یصدق معه الصلاة عند المقام لا قربه، وفی صورة عدم التمکّن والبعد المفرط یأتی بهما إلی أحد جانبیه وإذا لم یکن ذلک ممکناً أیضاً یراعی الأقرب فالأقرب إلی خلف المقام وجانبیه مع مراعاة الإحتیاط، وفی صورة دوران الأمر بین بعض مراتب الخلف وأحد الجانبین یحتاط بالجمع فی الصلاة بل بالإعادة بعد التمکّن من الصلاة خلف المقام حتی لو کان ذلک فی آخر وقت الإمکان «۳». الشیخ التبریزی: والأحوط بل الأظهر لزوم الإتیان

بها خلف المقام «۴». الشیخ الصافی: یصلّی هاتین الرکعتین خلف مقام إبراهیم علیه السلام بحیث یصدق علیه أنّه صلّاها عنده إن أمکنه ذلک. وفی الفارسی: باید تا آخر مسجدالحرام نماز طواف خلف مقام یا جانبین آن خوانده شود «۵». الشیخ الفاضل: یجب أن تکون الصلاهٔ عند مقام إبراهیم علیه السلام والأحوط بل الأظهر أن تکون خلفه «۶». الشیخ المکارم: والأحوط وجوباً أن یأتی بهذه الصلاهٔ خلف مقام إبراهیم علیه السلام ولا یجب أن یکون متصلًا به بل یکفی أن یقال عنه إنّه صلّی خلف مقام إبراهیم علیه السلام «۷». الشیخ الوحید: والظاهر وجوب الإتیان بها خلف المقام «۸». الشیخ النوری: یجب الإتیان بها خلف المقام إن لم یکن فیه حرج وإن کان الإتیان بها خلف المقام موجباً للحرج ففی أیّ مکان من المسجد الحرام مجز «۹».

ولو تعذّر الخلف

فی التحریر م ۳:... ولو تعذّر الخلف للازدحام أتی عنده من الیمین أو الیسار، ولو لم یمکنه أن یصلّی عنده یختار الأقرب من الجانبین والخلف ومع التساوی یختار الخلف... السید الخوئی: فإن لم یتمکّن فیصلّی فی أیّ مکان من المسجد مراعیاً الأقرب فالأقرب إلی المقام علی الأحوط «۱». السید الخامنئی: واجب است که نماز [طواف پشت مقام ابراهیم علیه السلام و- درصورت عدم ایجاد زحمت برای دیگران- نزدیک به مقام اقامه شود؛ و در صورتی که این امر میسّر نشود، می‌تواند آن را در مسجد الحرام، پشت مقام و با فاصله از آن، به جا آورد، هر چند بعید نیست، که اقامه نماز طواف در هر نقطه از مسجد الحرام (که نماز پشت مقام بر آن صدق کند) صحیح و مجزی باشد. «۲» السید الگلپایگانی: وإن لم یتمکن من الصلاهٔ خلف المقام صلّاها عنده من أحد الجانبین وإن لم یتیسّر له ذلک أیضاً یصلّیها حیث شاء من المسجد الحرام ضمن الحدود التی کانت فی زمن النبی صلی الله علیه و آله مع مراعاهٔ الأقرب فالأقرب إلی خلف المقام «۳». السید الشبیری: لا تجب مراعاهٔ هذا الشرط فی حال الزحام بل یکفی الإتیان بها فی کل موضع یتفادی به الزحام ولکن بشرط أن تکون الصلاهٔ خلف المقام بأن یجعل المقام أمامه، ولا تصحّ الصلاهٔ علی یمین المقام أو شماله وإن کان أقرب إلیه «۴». السید السیستانی: فإن لم یتمکّن من ذلک فالأحوط أن یجمع بین الصلاهٔ عنده فی أحد جانبیه وبین الصلاهٔ خلفه بعیداً عنه ومع تعذّر الجمع یکتفی بالممکن منهما ومع تعذّرهما معاً یصلّی فی أی مکان من المسجد مراعیاً للأقرب فالأقرب إلی المقام علی الأحوط الأولی... أما الطواف المستحب فیجوز الإتیان بصلاته فی أیّ موضع من المسجد اختیاراً «۵». *** الشیخ البهجهٔ: وفی صورهٔ عدم التمکّن والبعد المفرط یأتی بها إلی أحد جانبیه... «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۰۶ الشیخ التبریزی: فإن لم یتمکّن (من الخلف) فیصلّی فی أی مکان من المسجد مراعیاً الأقرب فالأقرب إلی المقام علی الأحوط هذا فی طواف الفریضهٔ أمّا فی الطواف المستحب فیجوز الإتیان بصلاته فی أی موضع من المسجد اختیاراً «۱». الشیخ الصافی: وإن لم یتمکّن من الصلاهٔ خلف المقام صلّاها عنده فی أحد جانبیه «۲» ومضی کلامه فی مناسکه الفارسی فی الفرع الماضی. الشیخ الفاضل: ولو تعذر الخلف أتی عنده من الیمین أو الیسار ولو لم یمکنه أن یصلّی عنده یختار الأقرب من الخلف علی الأحوط «۳». الشیخ المکارم: إذا کان الزحام شدیداً یجوز الاتیان بهذه الصلاهٔ علی أحد جانبی المقام أو خلفه مع فاصلهٔ... ولا ضرورهٔ إلی ایجاد طوق حول المصلّی حتی یأتی بصلاهٔ الطواف قریباً من‌المقام بل لایخلو عن‌اشکال إذا کان مزاحمهٔ للطائفین أو لسائر المصلین «۴». الشیخ الوحید: ومع عدم التمکّن من الإتیان بها قریباً من المقام یجوز الإتیان بها خلف المقام إلی ما یقرب من ظلال المسجد «۵». الشیخ النوری: مضی کلامه فی الفرع الماضی فراجع.

الصلاهٔ فی طرفی المقام

فی التحریر م ۳:... ولو کان الطرفان أقرب من الخلف لکن خرج الجمیع عن صدق کونها عنده لا یبعد الاکتفاء بالخلف لکنّ الاحوط إتیان صلاهٔ أخری فی أحد الجانبین مع رعایهٔ الأقربیّهٔ والأحوط إعادهٔ الصلاهٔ مع الإمکان خلف المقام لو تمکّن بعدها إلی أن یضیق

وقت السعی. السید الگلپایگانی: وإن لم یتیسّر له (أحد الجانبین أیضاً) حیث شاء من المسجدالحرام مع مراعاة الأقرب فالأقرب إلی خلف المقام «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۰۷ السید الخوئی: فإن لم یتمکّن من خلف المقام فیصلّی فی أی مکان من المسجد مراعیاً الأقرب فالأقرب إلی المقام علی الأحوط «۱». وفی الصراط س: هل یشترط القرب من مقام إبراهیم علیه السلام عن خلفه أم لا؟ ج: نعم یصلّی قربه وخلفه مهما أمکن ومراعات الأقرب فالأقرب من خلفه «۲». وفی الجزء الثالث، س: لو لم یتمکّن من الصلاة خلف المقام فصلّی بعیداً ثم أمکنه قبل السعی فهل یجب علیه إعادة الصلاة؟ ج: لا تجب الإعادة. س: بعض الحجاج یعملون حلقة ویصلّون خلف المقام هل یجوز ذلک؟ ج: لا یجوز. س: لو أمکن الحاج أن یصلّی فی الحلقة هل یصلّی داخلها أم لا فی فرض أنّها عملت من غیره؟ ج: یجوز اختیاراً ترک الصلاة فی الحلقة لکفاءة الصلاة خلف المقام اختیاراً وإن کان بعیداً «۳». السید السیستانی: فإن لم یتمکّن من ذلک فالأحوط أن یجمع بین الصلاة فی أحد جانبیه وبین الصلاة خلفه بعیداً عنه... «۴» السید الشبیری: لا تصحّ الصلاة علی یمین المقام أو شماله وإن کان أقرب إلیه «۵». السید الخامنئی: واجب است که نماز [طواف پشت مقام ابراهیم علیه السلام و- درصورت عدم ایجاد زحمت برای دیگران- نزدیک به مقام اقامه شود؛ و در صورتی که این امر میسّر نشود، می‌تواند آن را در مسجد الحرام، پشت مقام و با فاصله از آن، به‌جا آورد، هر چند بعید نیست، که اقامه نماز طواف در هر نقطه از مسجد الحرام (که نماز پشت مقام بر آن صدق کند) صحیح و مجزی باشد. «۶» *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور فی الفرع الماضی فراجع- وفی صورة عدم التمکّن آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۰۸ والبعد المفرط یأتی بها إلی أحد جانبیه «۱»-. الشیخ التبریزی: س: هل یجوز إتیان صلاة الطواف طرفی المقام؟ ج: الأحوط ترکه مع تیسر الخلف وإذا لم یتمکّن من الصلاة خلف المقام یصلّی فی أحد طرفیه «۲». الشیخ الصافی: نحو ما مضی من السید الگلپایگانی قدس سره: إن لم یتمکّن من الصلاة خلف المقام صلّاها عنده فی أحد جانبیه فإن لم یتیسّر له ذلک أیضاً یصلّها حیث شاء من المسجدالحرام ضمن الحدود التی کانت فی زمن النبی صلی الله علیه و آله مع مراعات الأقرب فالأقرب إلی خلف المقام «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر إلّاما علّق علی قول الماتن: (والأحوط إعادة الصلاة) بقوله: أولی. الشیخ المکارم: مضی کلامه دام ظله فی الفرع الماضی فراجع. الشیخ الوحید: وإن لم یتمکّن من ذلک أیضاً صلّی قریباً منه فی أحد جانبیه علی الأحوط، ومع عدم التمکّن منه أیضاً یصلّی فی أی مکان من المسجد «۴». الشیخ النوری:... مضی کلامه دام ظله.

نسیان صلاة الطواف

فی التحریر م ۴: لو نسی الصلاة أتی بها أینما تذکر عند المقام، ولو تذکّر بین السعی رجع وصلّی ثم أتمّ السعی من حیث قطعه وصحّ... السید الخوئی: إذا نسی صلاة الطواف وذکرها بعد السعی أتی بها ولا تجب إعادة السعی بعدها وإذا ذکرها فی أثناء السعی قطعه وأتی بالصلاة فی المقام ثم رجع وأتمّ السعی حیثما قطع... «۵». السید الگلپایگانی: ولو نسی‌صلاة الطواف یجب‌علیه‌الإتیان بهامتی‌ما تذکّر ولا یجب علیه إعادة السعی هذا إذا کان فی مکّة ولو لم یتذکّر إلّابعد خروجه من مکة فالأحوط آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۰۹ أن یرجع لیصلّیها خلف المقام إن لم یستلزم ذلک مشقة وإلّا صلّاها حیث شاء... «۱». السید الشبیری: لو نسی صلاة الطواف أو تبیّن بطلانها کما لو صلّاها فی حجر إسماعیل علیه السلام جهلًا أو سهواً فتذکّر أثناء السعی ترکه و صلّی ثم أتمّ السعی من موضع القطع «۲». السید الخامنئی: وأمّا إذا ترکها سهواً فإن لم یبتعد عن مکّة المکرّمة ولم یکن العود إلیها للإتیان بها فی محلّها شاقاً علیه رجع إلی المسجدالحرام وأتی بها فی محلها وإذا تذکّرها فی أثناء السعی قطع السعی وأتی بها فی محلّها ثم رجع وأتمّ السعی من حیث قطعه «۳». السید السیستانی: إذا نسی صلاة الطوف وذکرها بعد الإتیان بالأعمال المترتبة علیها کالسعی أتی بها ولم تجب إعادة تلک الأعمال وإن کانت الإعادة أحوط «۴». *** الشیخ البهجة: إذا نسی صلاة الطواف وذکرها بعد السعی أتی بها فوراً والظاهر أنه لا تجب إعادة السعی وغیره بعدها وإن کانت الإعادة أحوط وإذا ذکرها فی أثناء السعی، قطعه وأتی بالصلاة فی المقام ثم

أعاد السعى «۵». الشيخ التبريزى: إذا نسى صلاة الطواف حتى مات وجب على الولّى قضاءها «۶». الشيخ الصافى:... در مناسك فارسى هم متعرّض اين فرع نشدند. الشيخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحرير فى المقدار المذكور «۷». الشيخ المكارم: إذا نسى صلاة الطواف ثم تذكّر فى أثناء السعى، ترك السعى من حيث هو وعاد إلى المسجد وصلّى صلاة الطواف ثم عاد إلى المسعى وأتمّ سعيه من حيث ترك (لا أن يستأنف من جديد) «۸». الشيخ الوحيد: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره مع إضافة قوله دام ظله: وإن كان للترخيص له فى أن يتمّ سعيه ثم يأتى بالصلاة وجه «۹». الشيخ النورى: إذا نسى صلاة الطواف وذكرها بعد السعى أتى بها ولا تجب إعادة السعى «۱۰».

عدم لزوم الإعادة

فى التحرير م ۴:... لو تذكّر بعد الأعمال المترتبة عليها لا ـ تجب إعادتها بعدها، ولو تذكّر فى محلّ يشقّ عليه الرجوع إلى المسجدالحرام صلّى فى مكانه ولو كان بلداً آخر، ولا ـ يجب الرجوع إلى الحرم ولو كان سهلًا والجاهل بالحكم بحكم الناسى فى جميع الأحكام. السيد الخوئى: وإذا ذكرها بعد خروجه من مكة لزمه الرجوع والإتيان بها فى محلّها وإن لم يتمكّن من الرجوع أتى بها فى أىّ موضع ذكرها فيه... «۱». السيد الگلپايگانى: فالأحوط أن يرجع إن لم يستلزم ذلك مشقة وإلّا صلّاها حيث شاء... «۲». السيد الشبيرى: من نسى صلاة الطواف وذكرها بعد الفراغ من الأعمال فإن كان فى مكّة عاد إلى المسجد وصلّاها خلف المقام، وإن كان فى حواليها وضواحيها فالأحوط وجوباً فى حقّه ذلك وإن ذكرها بعد الابتعاد عن حواليها أيضاً يكون مخيراً بين أن يعود بنفسه إلى المسجد الحرام ويصلّيها خلف المقام وهو الأفضل، وبين أن يستنيب غيره ليصلّى عنه خلفه وهذا دون الأول فى الفضل وبين أن يأتى بها فى مكانه «۳». وفى مسألة ۵۱۴: إذا ذكرها بعد الأعمال المترتبة أتى بها ولا حاجة إلى إعادة الأعمال اللاحقة عليه «۴». السيد الخامنئى: وإن تذكّرها بعد ما ابتعد عن مكة المكّرمة أتى بها فى الموضع الذى ذكرها فيه «۵» السيد السيستانى: إذا نسى صلاة الطواف وذكرها بعد الإتيان بالأعمال المترتبة عليها كالسعى أتى بها ولم تجب إعادة تلك الأعمال بعدها، نعم إذا ذكرها فى أثناء السعى قطعه وأتى بالصلاة خلف المقام ثمّ رجع وأتمّ السعى حيثما قطع وإذا ذكرها بعد خروجه من آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۴۱۱ مكة فالأحوط له الرجوع والإتيان بها فى محلّها إذا لم يستلزم ذلك مشقة وإلّا أتى بها فى أىّ موضع ذكرها فيه ولا يجب عليه الرجوع إلى الحرم وإن كان متمكناً من ذلك، وحكم التارك لصلاة الطواف جهلًا حكم الناسى ولا فرق فى الجاهل بين القاصر والمقصّر «۱». *** الشيخ البهجة: وإذا ذكرها بعد خروجه من مكّة لزمه الرجوع والإتيان بها فى محلّها فإن لم يتمكّن من الرجوع أو كان ذلك شاقّاً عليه أتى بها فى أىّ موضع ذكرها فيه، ويرى البعض لزوم الاستنابة فى صورة تعذّر العودة إلى المقام وعليه فالأحوط الجمع بين قضاءها حيث يتذكرها والاستنابة فى إتيانها عند المقام «۲». الشيخ التبريزى: وإذا ذكرها بعد خروجه من مكّة لزمه الرجوع والإتيان بها فى محلّها وإن لم يتمكّن من الرجوع أتى بها فى أىّ موضع ذكرها فيه نعم إذا تمكّن من الرجوع إلى الحرم رجع إليه وأتى بالصلاة فيه على الأحوط وحكم التارك لصلاة الطواف جهلًا حكم الناسى ولا فرق فى الجاهل بين القاصر والمقصّر «۳». الشيخ الفاضل: متن التحرير إلّاما علق على قول الماتن: (فى محلّ يشقّ عليه الرجوع) فإنّه علق عليه بقوله: غير منى وأمّا إذا كان تذكّره بمنى فيتخيّر بين أن يصلّى فيه وبين الاستنابة، وإلّا ما علق على قول الماتن: (لا يجب الرجوع) فإنّه علق عليه بقوله: نعم هو أحوط «۴». الشيخ المكارم: وإذا شقت عليه العود صلّى حيث هو حتى إذا كان فى وطنه «۵» (فى صورة ترك الطواف سهواً أو جهلًا). الشيخ الوحيد: وإذا ذكرها بعد خروجه من مكّة فإن كان الخروج لإتيان بقيّة أعمال الحج وتذكّر الصلاة فى منى فالأقوى التخيير بين الإتيان بمنى والرجوع ثم إتيانها عند المقام وإن كان الثانى أحوط وإن ارتحل من مكّة وتذكّر فإن كان قد مضى قليلًا فليرجع ويصلّها عند المقام وإلّا يأت بها فى أىّ موضع ذكرها فيه أو يستنيب «۶»... وحكم التارك لصلاة الطواف جهلًا قصوراً كان أو تقصيراً حكم الناسى «۷». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۴۱۲ الشيخ النورى: وإذا ذكرها بعد خروجه من مكّة لزمه الرجوع والإتيان بها فى محلّها فإن لم

یتمکّن من الرجوع أتی بها فی أیّ موضع ذکرها... «۱».

لو مات قضی عنه ولده

فی التحریر م ۵: لو مات وکان علیه صلاة الطواف یجب علی ولده الأکبر القضاء. السید الخوئی: إذا نسی صلاة الطواف حتی مات وجب علی الولّی قضاؤها «۲». السید الگلپایگانی: ولو مات قبل أن یقضی هذه الصلاة تعیّن علی الولیّ قضاءها عنه مثل سائر صلواته الفائتة «۳». السید الشبیری: وأما أحکامها وشرائطها فهی الأحکام والشرائط العامّة للصلوات الیومیّة. «۴» أقول: ومن الأحکام قضاءها إذا مات ولم یقضها. السید السیستانی: إذا مات الشخص وعلیه صلاة الطواف فالأحوط وجوباً أن یقضها عنه ولده الأکبر مع توّفر الشرائط المذکورة فی باب قضاء الصلوات «۵». *** الشیخ البهجة: إذا نسی صلاة الطواف حتی مات وجب علی الولّی قضاؤها «۶». الشیخ التبریزی: إذا نسی صلاة الطواف حتی مات وجب علی الولّی قضاؤها «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۸». الشیخ المکارم: وإذا مات ولم یؤدّ صلاة الطواف قضی عنه ولّیه ولو قضاها عنه غیر الولیّ کفی أیضاً «۹». الشیخ الوحید: إذا ترک صلاة الطواف ناسیاً أو جهلًا قصوراً أو تقصیراً حتی مات آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۱۳ وجب علی الولّی قضاؤها «۱». الشیخ النوری: إذا نسی صلاة الطواف حتی مات وجب علی الولی قضاؤها «۲».

لو لم یتمکّن من القرائة الصحیحة

فی التحریر م ۶: لو لم یتمکّن من القرائة الصحیحة ولم یتمکّن من التعلّم صلّی بما أمکنه وصحّت، ولو أمکن تلقینه فالأحوط ذلک والأحوط الاقتداء بشخصٍ عادل لکن لا یکتفی به کما لا یکتفی بالنائب. السید الخوئی: إذا کان فی قرائة المصلّی لحن فإن لم یکن متمکّناً من تصحیحها فلا إشکال فی اجتزائه بما تمکّن منه فی صلاة الطواف وغیرها وأمّا إذا تمکّن من التصحیح لزمه ذلک فإن أهمل حتی ضاق الوقت عن تصحیحها فالأحوط أن یأتی بصلاة الطواف حسب إمکانه وأن یصلّیها جماعة ویستنیب لها أیضاً «۳». السید الگلپایگانی: الفرع بطوله إلی قوله طاب ثراه: وإن لم یتمکّن من الأمرین (التعلّم أو تلقین المعلّم) فالأحوط حینئذٍ أن یجمع بین الصلاة بقرائة الملحونة والاقتداء بمن یصلّی صلاة الطواف من المؤمنین الجامع لشروط الإمام إن أمکنه ذلک وإلّا فیقتدی بمن یصلّی الیومیّة من المؤمنین کذلک برجاء المطلوبیّة والأولی والأحوط أن یضمّ إلی صلاته الاستنابة... «۴». السید السیستانی: فإن لم یکن متمکّناً من تصحیحها أجزأه قرائة الحمد علی الوجه الملحون إذا کان یحسن منها مقداراً معتداً به وإلّا فالأحوط أن یضمّ إلی قرائته ملحونة قرائة شیء یحسنه من سائر القرآن وإلّا فالتسبیح وإذا ضاق الوقت عن تعلم جمیعه فإن تعلم بعضه بمقدار معتد به قرأه وإن لم یتعلّم بعضه أیضاً قرأ من سائر القرآن بمقدار یصدق علیه قرائة القرآن عرفاً وإن لم یعرف أجزأه أن یسبّح؛ هذا فی الحمد وأمّا السورة فالظاهر سقوطها عن الجاهل بها مع العجز عن التعلم ثم إنّ ما ذکره حکم کل من لم آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۱۴ یتمکّن من القرائة الصحیحة وإن کان ذلک بسوء اختیاره «۱». السید الشبیری: من کان فی صلاته لحن وکان قادراً علی تصحیحه کلًا أو بعضاً فإن بنی من أوّل الأمر علی عدم تصحیحه والإتیان بصلاة الإحرام مع هذا اللحن لم ینعقد إحرامه فیبطل جمیع نسکه وأما لو کان بانیاً علی تصحیح قرائته حین الإحرام وکان إحرامه فی آخر أزمنته ثم عدل وتهاون فلم یتعلم صح إحرامه ولکن علیه أن یؤخر الطواف وصلاته والسعی والتقصیر أیضاً إلی آخر أزمنة الإمکان لیصحح قرائته. «۲» وقال دام ظله: بعد فرع طویل: من لا یتیسّر له تصحیح شیء من قرائته حتی ولو أخّر الطواف إلی ضیق وقته لم یجب علیه تأخیر طوافه «۳». *** الشیخ البهجة: من لم یکن یعرف واجبات الصلاة من قرائة وغیرها فعمرته باطلة وکذلک حجّه فلا تبرأ ذمّته إذن من حجة الإسلام، لذا یجب علی المکلّف أن یصحح صلاته فی جمیع الأوقات خصوصاً عند إرادة الحج إلی بیت اللّه الحرام وإذا تمکّن من الجماعة فلیأت بصلاة الطواف فی المقام جماعة لیتخلّص من تشویش قراءة الحمد والسورة «۴». وفی المناسک الفارسی: اگر امکان جماعت نباشد عمل به وظیفه نماز روزانه کافی است «۵».

الشیخ التبریزی: فإن لم یکن متمکّناً من تصحیحها فلا إشکال فی اجتزائه بما یتمکّن منه فی صلاة الطواف وغیرها وأمّا إذا تمکّن من التصحیح لزمه ذلک فإن أهمل حتی ضاق الوقت عن تصحیحها فالأحوط أن یأتی بصلاة الطواف حسب إمکانه وأن یصلّیها جماعة ویستنیب لها أیضاً «۶». الشیخ الصافی: فی الجواب عن السؤال ۵۵۴: اگر در وقت عمل متمکّن از صحیح کردن قرائت نبوده همان نحوی که متمکّن بوده کفایت بعید نیست ولی فعلًا که متمکّن آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۱۵ از صحیح کردن است بعد از تصحیح احتیاطاً نمازهای طواف را در ولایت خود بخواند و اگر فعلًا هم نمی‌تواند صحیح نماید در ولایت خود نایب بگیرد که به نیابت او بخواند «۱». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۲». الشیخ المکارم: ولکن إذا لم یتمکّن من القرائة بصورة صحیحة بسبب الأمّیة أو لأسباب أخری رغم السعی والجهد اللازم کفاه المقدار الذی یقدر علیه، إذا تمکّن من التعلّم ولکنّه قصّر عصی ولکن إذا ضاق الوقت ولم تبق فرصة للتعلّم وجب أن یأتی بصلاة الطواف بالمقدار الذی یقدر علیه ولا حاجة إلی الاستنابة، وفی الاتیان بصلاة الطواف جماعة إشکال «۳». الشیخ الوحید: فإن لم یتمکّن منهما (التصحیح أو التلقین حال فعل الصلاة) حتی ضاق الوقت عن تصحیحها فعلیه أن یأتی بصلاة الطواف بقرائته الملحونة والأحوط وجوباً أن یصلّیها جماعة ویستنیب أیضاً «۴». الشیخ النوری: وأمّا إذا تمکّن من التصحیح لزمه ذلک فإن أهمل حتی ضاق الوقت عن التصحیح فالأقوی أیضاً الإجزاء بصلاة الطواف حسب إمکانه «۵». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۱۷

السعی

اشارة

فی التحریر م ۱: یجب بعد رکعتی الطواف السعی بین الصفا والمروة ویجب أن یکون سبعة أشواط من الصفا إلی المروة شوط ومنها إلیه شوط آخر ویجب البدأة بالصفا والختم بالمروة ولو عکس بطل وتجب الإعادة أینما تذکّر ولو بین السعی. السید الخوئی: السعی أیضاً من الأرکان فلو ترکه عمداً بطل حجّه سواء فی ذلک العلم بالحکم والجهل به «۱». السید الگلپایگانی: والسعی مرّة واحدة فقط سبعة أشواط بین الصفا والمروة بعد صلاة الطواف وهو رکن تبطل العمرة والحج بتعمّد ترکه وإن کان عن جهل «۲». السید السیستانی: السعی سبعة أشواط یبتدأ الشوط الأول من الصفا وینتهی بالمروة، والشوط الثانی عکس ذلک والشوط الثالث مثل الأول وهکذا إلی أن یتم السعی فی الشوط السابع بالمروة «۳». السید الشبیری: الواجب الرابع من واجبات عمرة التمتع، السعی بین الصفا والمروة سبع مرات «۴». السید الخامنئی: یجب بعد رکعتی الطواف السعی بین الصفا والمروة والسعی هو السیر من الصفا إلی المروة علی أن یبدأ بالصفا ویختم الشوط الأول بالمروة ثم یقطع الشوط آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۱۸ الثانی منها إلی الصفا وهکذا إلی سبعة أشواط... «۱». *** الشیخ البهجة: وهو أیضاً من الأرکان، یبدأ بالسعی من أوّل جزء من الصفا ثم یذهب بعد ذلک إلی المروة وهذا یعدّ شوطاً واحداً فیکون الإیاب شوطاً آخر وهکذا یصنع إلی أن یختم السعی بالشوط السابع فی المروة... «۲». الشیخ التبریزی: وهو الرابع من واجبات عمرة التمتع وهو أیضاً من الأرکان فلو ترکه عمداً بطل حجّه سواء فی ذلک العلم بالحکم والجهل به... «۳». الشیخ الصافی: السعی واجب فی عمرة التمتع بل هو واجب فی کل إحرام سواء کان للحج أو العمرة، والسعی عبارة عن سبعة أشواط ذهاباً وإیاباً بین الصفا والمروة بعد صلاة الطواف «۴». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر مع إضافة تعلیقة فی آخر الفرع بقوله: وکذا فی صورة ارتفاع الجهل «۵». الشیخ المکارم: السعی بین الصفا والمروة من واجبات عمرة التمتع «۶». الشیخ الوحید: الرابع من واجبات عمرة التمتع السعی «۷».

الإبتداء بالجزء الأول من الصفا

فی التحریر م ۲: یجب علی الأحوط أن یکون الابتداء بالسعی من أوّل جزء من الصفا، فلو صعد إلی بعض الدرج فی الجبل وشرع کفی ویجب الختم بأوّل جزء من المروة وکفی الصعود إلی بعض الدرج ویجوز السعی ماشیاً وراکباً والأفضل المشی. السید الخوئی: یبدأ بالسعی من أول جزء من الصفا ثم یذهب بعد ذلک إلی المروة وهذا یعدّ شوطاً واحداً ثم یبدأ من المروة راجعاً إلی الصفا إلی أن یصل إلیه فیکون الإیاب شوطاً آخر وهکذا یصنع إلی أن یختم السعی بالشوط السابع فی المروة «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۱۹ السید الگلپایگانی: یجب أن یکون شروع السعی من جبل الصفا ولکن لا یلزم الصعود علی الجبل ویکفی أن یکون من أول جزء من الجبل وفی زماننا هذا مفروش بالحجر الرخام ویجب أن یکون الختم بجبل مروة ولو عکس السعی ولو کان عن سهو بطل سعیه «۱». السید السیستانی: ویعتبر فیه استیعاب تمام المسافة الواقعة بین الجبلین فی کلّ شوط ولا یجب الصعود علیهما وإن کان ذلک أولی وأحوط. وفی الملحق الثانی: س: بدایة الصفا والمروة غیر واضحة بعد أن کسیت بالرخام فهل یکفی البدء من الجبل إلی الجبل مع قصد البدء من أوّل الصفا إلی أوّل المروة واقعاً؟ ج: یکفی «۲». السید الشبیری: مما اعتبر فی السعی أن یکون الابتداء بالصفا والانتهاء بالمروة «۳»... یجب أن یبدأ السعی من جبل الصفا ویختمه بعد سبعة اشواط بالمروة... یجب أن یسعی من مقدمة جبل الصفا ویختم کل شوط بمقدمة الجبل المقابل له ولا ضیر فی الصعود علی الجبل لیحصل له الاطمینان ببلوغه «۴». *** الشیخ البهجة: مضی کلامه دامظلّه فی الفرع الماضی فراجع «۵». الشیخ التبریزی: یبدأ بالسعی من أوّل جزء من الصفا ثم یذهب بعد ذلک إلی المروة وهذا یعد شوطاً واحداً ثم یبدأ من المروة راجعاً إلی الصفا إلی أن یصل إلیه فیکون الإیاب شوطاً آخر... «۶». الشیخ الصافی: الابتداء من الصفا ویتحقق ذلک بإلصاق عقبه به والأحوط إلصاق العقبین والبدن به والختم بالمروة ویتحقق ذلک أیضاً بأن یلصق بها أصابع قدمه والأحوط إلصاق القدمین والبدن کما فی الصفا «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۲۰ الشیخ الفاضل: یجب علی الأحوط أن یکون الابتداء بالسعی من أوّل جزء من الصفا فلو صعد إلی بعض الدرج فی الجبل کفی (ویکفی فی هذا الزمان الذی لا تکون الدرج باقیة، الشروع من أوّل جزء مرتفع من الصفا والختم بأول جزء کذلک من المروة وعلیه فلا- إشکال فی السعی مع المراکب النقلیّة المتداولة فی هذا الزمان... «۱». الشیخ المکارم: یبدأ المشی من جبل الصفا متجهاً نحو المروة ثم یعود من المروة إلی الصفا إلی سبع مرات وکلّ ذهاب یعدّ شوطاً وکل عودة شوطاً... «۲». الشیخ الوحید: ویجب فیه البدأ بالسعی من الصفا فیذهب إلی المروة وهذا یعدّ شوطاً واحداً... «۳». الشیخ النوری: المتن من السید الخوئی قدس سره مع قوله دام ظله: علی الأحوط «۴».

جواز السعی راکبا

فی التحریر م ۲:... ویجوز السعی ماشیاً وراکباً والأفضل المشی. السید الخوئی: لا یعتبر فی السعی المشی راجلًا فیجوز السعی راکباً علی حیوان أو علی متن انسان أو غیر ذلک «۵». السید الخامنئی: در صورت توانایی، هر کس باید سعی را شخصاً انجام دهد و انجام سعی به صورت پیاده یا سواره اشکال ندارد، ولی پیاده راه رفتن افضل است، و اگر راه رفتن خودش بر وی متعذر باشد، باید از دیگران کمک بگیرد تا او را با کول کردن یا به نحو دیگر سعی دهند، و اگر آن هم برایش متعذر بود، باید نائب بگیرد. «۶» السید الگلپایگانی: یجوز السعی إختیاراً راکباً و فی المحمل ولکن السعی ماشیاً أفضل «۷». السید السیستانی: لا یعتبر فی السعی أن یکون ماشیاً فیجوز السعی راکباً علی حیوان أو غیره ولکن المشی أفضل «۸». السید الشبیری: ینبغی أن یکون السعی ماشیاً وإن کان السعی بالوسائل النقلیة کالعربة والحیوان صحیحاً أیضاً ولکن یشترط أن یقودها بنفسه مع الإمکان وإلّا بطل آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۲۱ السعی علی الأحوط وجوباً «۱». *** الشیخ البهجة: لا یعتبر فی السعی المشی راجلًا فیجوز السعی راکباً علی حیوان أو علی متن انسان أو غیر ذلک... «۲». الشیخ التبریزی: لا یعتبر فی السعی المشی راجلًا فیجوز السعی راکباً علی حیوان أو علی متن انسان أو غیر ذلک «۳». الشیخ الفاضل: ویجوز السعی ماشیاً وراکباً والأفضل المشی «۴». الشیخ المکارم: الثالث من المستحبات: یجوز الإتیان بالسعی راجلًا أو راکباً سواء کان قادراً أو مریضاً وعاجزاً ولکن الأفضل للقادر علی المشی السعی راجلًا «۵». الشیخ الوحید: یعتبر فی

السعی العدد بأن یقطع المسافة التی بین الصفا والمروة سبع مرّات «۶».

عدم اعتبار الطهارة فی السعی

فی التحریر م ۳: لا ـ یعتبر الطهـارة من الحـدث ولا ـ الخبث ولا ـ ستر العورة فی السـعی وإن کـان الأ ـحوط الطهارة من الحـدث. السـید الخوئی: ولا یعتبر فیه ستر العورة ولا الطهارة من الحدث أو الخبث والأولی رعایة الطهارة فیه «۷». السید الخامنئی: لا یشترط فی السعی الطهارة من الحدث والخبث «۸». السید الگلپایگانی: لا یشترط فی السعی الطهارة من الحدث والخبث ولکن یستحب رعایة ذلک «۹». السـید السیسـتانی: ولا ـ یعتـبر فیه ستر العورة و الطهـارة من الحـدث أو الخبث والأ ـولی آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۴۲۲ رعایة الطهارة فیه «۱». السـید الشبیری: لا یشترط فی صـحة السـعی الطهارة من الحدث الأکبر والأصغر ولا الطهارة من الخبث ولا ستر العورة وإن کان الأحوط استحباباً مراعاة الطهارة من الحدث خصوصاً الجنابة «۲». *** الشیخ البهجة: ولا یعتبر فیه ستر العورة ولا الطهارة من الحدث أو الخبث لکنّ الأحوط رعایة الطهارة من الحدث فیه «۳». الشیخ التبریزی: ولا یعتبر فیه ستر العورة ولا الطهارة من الحدث أو الخبث والأولی رعایـة الطهارة فیه «۴». الشـیخ الفاضل: نفس المتن المـذکور من التحریر «۵». الشـیخ المکارم: الأفضل أن یکون حال السـعی علی وضوء ولکن لا یجب ذلک بل یجوز حتی للمرأة أن تسـعی بین الصـفا والمروة فی حالـة الحیض «۶». الشیخ الوحید: ولا یعتبر فیه ستر العورة ولا الطهارة من الحدث أو الخبث وإن کان الأحوط الأفضل رعایة الطهارة فیه «۷».

السعی بعد الطواف

فی التحریر م ۴: یجب أن یکون السـعی بعـد الطواف وصـلاته فلو قـدمّه علی الطواف أعاده بعـده ولو لم یکن عن عمد وعلم. السـید الخوئی: محلّ السـعی إنّما هو بعد الطواف وصـلاته فلو قدمّه علی الطواف أو علی صـلاته وجبت علیه الإعادة بعدهما وقد تقدم حکم من نسـی الطواف وتذکّره بعد سـعیه «۸». آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۴۲۳ السـید الخامنئی: محل الإتیان بالسـعی بعد الطواف وصـلاته فلا یصح تقدیمه علیهما «۱». السـید الگلپایگانی: یجب الترتیب بین الطواف والسعی فلو قدم السـعی علی الطواف نسـیاناً أو جهلًا یجب احتیاطاً أن یعیـد السـعی بعد الطواف «۲». السـید السیسـتانی: نفس المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۳». السید الشبیری: یجب أن یکون السعی بعد الطواف فإن قدمّه علیهما أو علی أحدهما عالماً عامداً أعاد بعدهما «۴». *** الشیخ البهجة: محل السـعی إنّما هو بعد الطواف وصـلاته... إلی آخر ما مضـی من السید الخوئی قدس سره «۵». الشـیخ التبریزی: محل السعی إنّما هو بعد الطـواف وصـلاته... علی نحو مـا ذکره السـید الخوئی قـدس سـره «۶». الشـیخ الصـافی: الثامن: الترتیب، بأن یکون السـعی بعـد صـلاة الطواف فلا ـ یجوز تقـدیم السـعی علی الطواف اختیـاراً لا فی الحـج ولا فی العمرة فإذا تعمـد الإنسان تقـدیم السـعی علی الطواف بلا ضرورة أعاده وإن کان لضـرورة أجزأه «۷». الشیـخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۸». الشیخ الوحید: محل السعی إنّما هو بعد الطواف وصلاته فلو قدّمه علی الطواف أو صلاته فعلیه الإعادة بعدهما «۹».

السعی من الطریق المتعارف

فی التحریر م ۵: یجب أن یکون السـعی من الطریق المتعـارف فلا یجوز الانحراف آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۴۲۴ الفاحش... السـید الخوئی: یعتبر فی السـعی أن یکون ذهابه وإیابه فیما بین الصـفا والمروة من الطریق المتعارف فلا یجزی الـذهاب أو الإیاب من المسـجد الحرام أو أی طریق آخر، نعم لا یعتبر أن یکون ذهابه وإیابه بالخط المستقیم «۱». السید الگلپایگانی: مما یجب فی السعی أن یکون السـعی من الطریق المتعارف ولا یصـح من غیره «۲». السـید السیسـتانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». السـید الشبیری: یجب أن یکون السـاعی فی جمیع حالاـت السـعی بین الجبلین... ولاـ یجب فی السـعی السیر علی الخط المسـتقیم بل

يجوز السير ملتوياً «۴». السيد الخامنئى: يجب أن يكون السعى فى الطريق المتعارف «۵». *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى عليه السلام «۶». الشيخ التبريزى: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۷». الشيخ الصافى: الخامس أن يكون السعى على الطريق المتعارف وهو المسعى المختص حالياً... «۸». الشيخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحرير «۹». الشيخ المكارم: يجب أن يكون السعى بين الصفا والمروة من الطريق المتعارف... «۱۰». الشيخ الوحيد: يعتبر فى السعى أن يكون ذهابه وإيابه فيما بين الصفا والمروة من الطريق المتعارف «۱۱».

السعى بين الجبلين

فى التحرير م ۵:... نعم يجوز من الطبقة الفوقانية أو التحتانية لو فرض حدوثها بشرط أن تكون بين الجبلين لا ـ فوقهما أو تحتهما والأحوط اختيار الطريق المتعارف قبل إحداث الطبقتين. السيد الخوئى: س: هل يجوز السعى من فوق فى المكان الذى استحدث فى مكّة بين الصفا والمروة؟ ج: لو أحرز أنه يتم بين الجبلين جاز وإلّا لم يجزئه ولابدّ من الإعادة من تحت «۱». السيد الگلپايگانى: السعى فى الطبقة العليا إن صدق عليه السعى بين الجبلين فلا مانع منه ولكن الأحوط السعى فى الطبقة السفلى «۲». السيد السيستانى: س: بداية الصفا والمروة غير واضحة بعد أن كسيت بالرخام فهل يكفى البدء من الجبل إلى الجبل مع قصد البداء من أوّل الصفا إلى أوّل المروة واقعاً؟ ج: يكفى «۳». السيد الشبيرى: لا يصح السعى بين الصفا والمروة من الطبقة العليا حيث إنّ الساعى فيها لا يبدأ بالجبل ولا ينتهى إليه وهذا شرط فى صحة السعى كما مرّ «۴». السيد الخامنئى: يجب أن يكون السعى فى الطريق المتعارف، يصح السعى فى الطابق العلوى فيما إذا كان واقعاً بين الجبلين لا فوقهما «۵». *** الشيخ البهجة: ويجوز السعى فى الطابق الثانى إذا أحرز أنّ السعى بين الصفا والمروة يصدق عليه السعى فيه «۶». الشيخ التبريزى: مضى كلامه فى الفروع السابقة فراجع. آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۴۲۶ الشيخ الصافى: ولا ـ بأس بالسعى فى الطابق الثانى من السعى إن صدق أنّه سعى بين الجبلين (الصفا والمروة)... السعى بين الصفا والمروة فى الطابق الثانى المبنى حديثاً صحيح إذا كان الجبلان أعلى من المسعى ليكون السعى بين الجبلين «۱». الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير «۲». الشيخ المكارم: يجب أن يقطع المسافة بين جبلى الصفا والمروة، (وهما جبلان صغيران قريبان من المسجد الحرام) وحيث أنّ قسماً من هذين الجبلين قد غطّيا بالرخام، ولهذا يكفى الصعود على قسم من المرتفع ولا يجب أن يذهب إلى القسم المكشوف من الجبلين ويمسّ رجله بالجبل ويفعل ما يفعله بعض العوام من الأعمال الموهنة «۳». الشيخ الوحيد: والأحوط الأولى الاستيعاب الحقيقى بين الجبلين، ويتحقق بإلصاق العقبين لكلّ من الجبلين عند البدء وبإلصاق أصابع قدميه عند العود «۴». الشيخ النورى: يعتبر فى السعى أن يكون ذهابه وإيابه فيما بين الصفا والمروة... «۵».

إستقبال المقصد

فى التحرير م ۶: يعتبر عند السعى إلى المروة أو إلى الصفا الاستقبال إليهما فلا يجوز المشى على الخلف أو أحد الجانبين لكن يجوز الميل بصفحة وجهه إلى أحد الجانبين أو إلى الخلف... السيد الخوئى: يجب استقبال المروة عند الذهاب إليها كما يجب استقبال الصفا عند الرجوع من المروة إليه فلو استدبر المروة عند الذهاب إليها أو استدبر الصفا عند الإياب من المروة لم يجزئه ذلك، ولا بأس بالالتفات إلى اليمين أو اليسار أو الخلف عند الذهاب أو الإياب «۶». السيد الخامنئى: يجب أثناء السعى استقبال المروة عند الذهاب إليها واستقبال الصفا كذلك فإن استدبر بأن مشى القهقرى لم يصح سعيه نعم لا يضر الميل بوجهه إلى أحد الجانبين أو إلى الخلف «۷». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۴۲۷ السيد الگلپايگانى: يجب أن يكون الوجه حين المشى إلى المروة إلى المروة وحين العود إلى الصفا إلى الصفا ولو سعى قهقرى ليس بصحيح «۱». وفى العربى، السادس: استقبال المقصد فإن كان من الصفا استقبل المروة وإن كان من المروة استقبل الصفا «۲» نعم لا ـ بأس بالالتفات بالوجه إلى اليمين أو اليسار مع بقاء مقاديم البدن على حالة الاستقبال

حین السعی. السید السیستانی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره مع إضافۀ قوله دام ظله: بصفحۀ الوجه «۳». السید الشبیری: لا بأس بالنظر یمیناً وشمالًا حال السعی ولا بالإلتفات إلی ورائه حاله بل لا یجب مواجهۀ المروۀ بمقادیم بدنه عند السعی من الصفا کما لا تجب مواجهۀ الصفا عند السعی من المروۀ فلا بأس بالسعی مقابلًا للجبل بیمینه أو یساره بل حتی بالسیر القهقری أیضاً علی الأظهر وإن کان السیر علی خلاف المتعارف خلاف الإحتیاط الإستحبابی «۴». *** الشیخ البهجۀ: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ التبریزی: استقبال المروۀ عند الذهاب إلیها کما یجب استقبال الصفا عند الرجوع من المروۀ... «۶». الشیخ الصافی: استقبال المقصد فإن کان من الصفا استقبل المروۀ وإن کان من المروۀ استقبل الصفا ولا یجوز أن یمشی القهقری أو یمشی عرضاً، نعم لاـ بأس بالالتفات بالوجه إلی الیمین أو الیسار مع بقاء مقادیم البدن علی حالۀ الاستقبال حین السعی «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر إلّاما علّق علی جملۀ: (کما یجوز الجلوس ولو بلا عذر) بقوله دام ظله: الأحوط أن لا یکون بمقدار یقدح فی الموالاۀ العرفیۀ «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۲۸ الشیخ المکارم: السادس: یجب أن یکون متوجهاً إلی المروۀ عند الذهاب إلیها من الصفا ومتوجهاً إلی الصفا حین الذهاب إلیه من المروۀ ولو عکس بأن سعی بصورۀ قهقرائیۀ أو مشی عرضاً من الجانب الأیمن أو الأیسر کان فی سعیه إشکال... «۱». الشیخ الوحید: یجب استقبال المروۀ عند الذهاب إلیها کما یجب استقبال الصفا عند الرجوع من المروۀ إلیه ولا بأس بالالتفات بوجهه إلی الیمین والیسار أو الخلف عند الذهاب أو الإیاب «۲».

جواز الاستراحۀ والنوم فی السعی

فی التحریر م ۶:... لکن یجوز (فی السعی) المیل بصفحۀ وجهه إلی أحد الجانبین أو إلی الخلف کما یجوز الجلوس والنوم علی الصفا أو المروۀ أو بینهما قبل تمام السعی ولو بلا عذر. السید الخوئی: یجوز الجلوس علی الصفا أو المروۀ أو فیما بینهما للاستراحۀ وإن کان الأحوط ترک الجلوس فیما بینهما «۳». السید الگلپایگانی: یجوز الجلوس علی الصفا والمروۀ للاستراحۀ ورفع التعب وهکذا بین الصفا والمروۀ خصوصاً مع العذر «۴». السید السیستانی: ولا بأس بالالتفات بصفحۀ الوجه إلی الیمین أو الیسار أو الخلف عند الذهاب أو الإیاب... لا بأس بالجلوس فی أثنائه علی الصفا أو المروۀ أو فیما بینهما للاستراحۀ وإن کان الأحوط ترک الجلوس فیما بینهما إلّالمن جهد... «۵». السید الشبیری: یجوز الجلوس والإستلقاء علی الصفا أو المروۀ أو بینهما أثناء السعی بقصد الاستراحۀ وإزاحۀ التعب وإن أدّی ذلک إلی الإخلال بالموالاۀ العرفیۀ فیظل یتابع سعیه بعد الاستراحۀ ویکمّله «۶». السید الخامنئی: یجوز الجلوس والنوم علی الصفا والمروۀ أو بینهما للاستراحۀ أثناء آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۲۹ السعی بل یجوز ذلک بلا عذر أیضاً «۱». *** الشیخ البهجۀ: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ التبریزی: یجوز الجلوس علی الصفا أو المروۀ أو فیما بینهما للاستراحۀ «۳» وقد مضی فی کلام السید الخوئی. الشیخ الصافی: ولا بأس بأن یجلس الساعی فی خلال السعی علی الصفا أو المروۀ للاستراحۀ وإن کان لا ینبغی ذلک إلّامن التعب کما لا ینبغی الجلوس مطلقاً أثناء السعی إلّا للراحۀ «۴». الشیخ الفاضل: کما یجوز الجلوس والنوم علی الصفا أو المروۀ أو بینهما قبل تمام السعی ولو بلا عذر. أقول: مضی تعلیق الأستاذ فی الفرع السابق فراجع. الشیخ المکارم: لا إشکال فی الاستراحۀ فی أثناء السعی بین الصفا والمروۀ للتخلّص من التعب والإرهاق وغیر ذلک سواء کان فی الصفا أو المروۀ أو فی الوسط بینهما... «۵». الشیخ الوحید: یجوز الجلوس علی الصفا والمروۀ وفیما بینهما للاستراحۀ، وإن کان الأحوط ترک الجلوس فیما بینهما إلّالجهد ومشقۀ «۶». الشیخ النوری: یجوز الجلوس علی الصفا أو المروۀ أو فیما بینهما للاستراحۀ «۷».

السعی فی حال النوم

السید الخوئی: لا یصح السعی فی حال النوم «۸». السید الگلپایگانی: اگر مقداری را که خواب بوده با بقیه بجا آورد صحیح است «۹». السید السیستانی: س: من غلبه النوم فی حال السعی فهل یصح سعیه؟ آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۳۰ ج: الظاهر بطلانه

«۱». السید الشبیری: اگر با التفات و قصد در عربانه جلوس کرده اشکال ندارد نظیر وقوف در عرفات و حال روزه «۲». *** الشیخ الوحید: صحیح نیست «۳» وأمّا وقوف در عرفات مورد نص است علاوه بر اینکه وقوف عبارت از بودن در محل است و آن غیر از امر سعی و حرکت است با التفات. الشیخ الفاضل: صحة السعی فی حال النوم محل إشکال «۴» و اگر خواب بعد از شوط چهارم بوده و بعد بیدار شده باید از محلّی که خواب رفته سعی را ادامه دهد «۵». الشیخ التبریزی: س: لو غلبه النوم حال السعی فهل یصح سعیه؟ ج: الأحوط إعادة السعی بقصد الأعم من التمام والإتمام «۶». الشیخ الصافی: صحت سعی در حال خواب معلوم نیست اگر بعد از نصف خواب رفته چنانچه سعی را از جایی که بخواب رفته بجا آورد کافی است و احتیاطاً اصل سعی را اعاده نماید و در غیر اینصورت باید اصل سعی را از سر بگیرد «۷». الشیخ البهجة: علیه إعادة کلّ مقدار نام فیه من السعی «۸». الشیخ المکارم: دلیلی بر عدم صحت نداریم «۹».

جواز تأخیر السعی إلی اللیل

فی التحریر م ۷: یجوز تأخیر السعی عن الطواف وصلاته للاستراحة و تخفیف الحرّ بلا عذر حتی إلی اللیل والأحوط عدم التأخیر إلی اللیل ولا یجوز التأخیر إلی الغد بلا عذر. السید الخوئی: الأحوط أن لا یؤخّر السعی عن الطواف وصلاته بمقدار یعتدّ به من آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۳۱ غیر ضرورة کشدّة الحرّ والتعب وإن کان الأقوی جواز تأخیره إلی اللیل، نعم لا یجوز تأخیره إلی الغد فی حال الاختیار «۱». السید الگلپایگانی: یجوز تأخیر السعی عن الطواف وصلاته لرفع التعب ولعذر آخر ویجوز التأخیر من غیر عذر أیضاً إلی اللیل ولکن الاحتیاط عدم التأخیر «۲». السید السیستانی: الأحوط المبادرة إلی السعی بعد الفراغ من الطواف وصلاته وإن کان الظاهر جواز تأخیره إلی اللیل لرفع التعب أو للتخفیف من شدة الحرّ بل مطلقاً علی الأقوی نعم لا یجوز تأخیره إلی الغد فی حال الاختیار «۳». السید الشبیری: من طاف نهاراً یجوز تأخیر السعی لعذر عرفی کحرارة الجوّ أو التعب إلی اللیل بل الأقوی جواز تأخیره بلا عذر أیضاً، ولا یجوز له تأخیر السعی لغیر ضرورة إلی الیوم الثانی بل الأحوط وجوباً عدم تأخیره إلی ما بین الطلوعین من الیوم الثانی أیضاً «۴». السید الخامنئی: لا یجوز تأخیر السعی عن الطواف وصلاته إلی الیوم التالی إختیاراً وامّا التأخیر إلی اللیل فلا مانع منه «۵». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلّاأنّه دام ظله لم یذکر الجملة الأخیرة «۶». س: من طاف وصلّی فی یوم وأجّل سعیه إلی یوم آخر فهل یجب علیه إعادة الطواف والصلاة؟ ج: لا یجب ذلک «۷». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۸». الشیخ الصافی: ولا یجوز تأخیره إلی الغد والأقوی جواز تأخیره إلی اللیل وإن کان الأحوط ترکه. «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۳۲ الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۱». الشیخ المکارم: لا یلزم أن یأتی بالسعی بعد الطواف فوراً ومن دون فاصله بل یجوز إذا کان تعباناً أو کان الهواء حاراً أن یؤخّر سعیه إلی اللیل بل ویجوز تأخیر السعی حتی من دون التعب والحرارة ولکن لا یجوز تأخیره إلی الغد من غیر ضرورة، ولو أخّره إلی الغد من دون ضرورة أثم وعصی ولکن لا یبطل سعیه «۲». الشیخ الوحید: الأحوط المبادرة إلی السعی بعد الفراغ من الطواف وصلاته، ولا بأس بتأخیره لرفع تعب ونحوه کشدّة الحر ولا یجوز تأخیره إلی الغد بل الأحوط عدم تأخیره إلی اللیل أیضاً من غیر ضرورة «۳». الشیخ النوری: متن السید الخوئی «۴».

السعی عبادة وهو من الأرکان

فی التحریر م ۸: السعی عبادة تجب فیه ما یعتبر فیها من القصد وخلوصه وهو رکن وحکم ترکه عمداً أو سهواً حکم ترک الطواف... السید الخوئی: ویعتبر فیه قصد القربة، ویعتبر فیه النیّة بأن یأتی به عن العمرة إن کان فی العمرة وعن الحج إن کان فی الحج قاصداً به القربة إلی اللّه تعالی «۵». السید الخامنئی: یشترط فی السعی النیّة ویعتبر فیها ما تقدّم فی نیّة الإحرام من القربة والإخلاص والتعیین «۶».

السید الگلپایگانی: یعتبر فی السعی النیّة إمتثالًا لأمر اللَّه تعالی ویستحب التلفظ باللّسان «۷». والسعی رکن مثل الطواف فمن ترکه عمداً أو جهلًا یجب علیه التـدارک قبل الوقوف بعرفـة وإلّا تبدّل متعته بالإفراد وعلیه أن یأتی بالحج فی السـنة القادمة «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۳۳ السـید السیسـتانی: ویعتبر فیه قصـد القربة والخلوص ویعتبر فی نیة السـعی التعیین بأن یأتی به للعمرة إن کان فی العمرة وللحـج إن کان فی الحج «۱» والسـعی من أرکـان الحـج فمن ترکه عمـداً عالماً بالحکم أو جاهلًا به أو بالموضوع إلی زمان لا یمکنه إتمام أعمال العمرة قبل زوال الشمس من یوم عرفة بطل حجّه... «۲». السید الشبیری: السعی من الواجبات العبادیة فیجب الإتیان به بنیّـة خالصـة للّه‌تعالی... والسـعی کالطواف رکن فتبطل العمرة والحج بترکه عمداً سواء کان عالماً بالحکم أم جاهلًا بأصل الحکم... «۳». *** الشـیخ البهجـة: یعتبر فی السـعی النیّـة بأن یأتی به عن العمرة إن کان فی العمرة وعن الحـج إن کان فی الحج قاصداً للسـعی سبعة أشواط بین الصـفا والمروة قربة إلی اللَّه تعالی «۴» وهو من أرکان الحـج فلو ترکه عمـداً عالماً بالحکم أو جاهلًا به أو بالموضوع إلی زمـان لاـ یمکنه التـدارک قبـل الوقوف بعرفات بطل حجّه ولزمته الإعادة من قابل بعـد الإتیان بحـج الإفراد لهـذا العام «۵». الشیخ التبریزی: ویعتبر فیه قصـد القربـة ویعتبر فیه النیّـة بأن یأتی به عن العمرة إن کان فی العمرة وعن الحـج إن کان فی الحج قاصداً به قربة إلی اللَّه تعـالی «۶». الشـیخ الصافی: واجبات السـعی ثمانیـة: الأول النیّة: أن تکون مقارنة لأوّل السـعی مشـتملة علی قصد القربة... «۷». الشـیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۸». الشـیخ المکارم: الواجب الأوّل: النیّة یجب أن یأتی بالسـعی مع القصد وابتغاءاً لمرضاة اللَّه تعالی «۹». الشـیخ الوحید: ویعتبر فیه قصد القربة، تعتبر فی السعی النیّة بأن یقصد السعی متقرّباً به إلی اللَّه تعالی وتعیین المنوی بأن یأتی به للعمرة إن کان فی العمرة وللحج إن کان فی الحج «۱۰».

الزیادة فی السعی سهوا

فی التحریر م ۹: لو زاد فیه سـهواً شوطـاً أو أزیـد صـح سـعیه والأـولی قطعه من حیث تـذکّر وإن لا یبعـد جواز تتمیمه سـبعاً... السـید الخوئی: إذا زاد مع سـعیه خطأً صح سیعه ولکن الزائد کان شوطاً کاملًا یستحب أن یضیف إلیه ستة أشواط لیکون سعیاً کاملًا غیر سعیه الأـول فیکون انتهـاؤه إلی الصـفا ولاـ بأس بالإتمام رجاءً إذا کان الزائـد أکثر من شوط واحـد «۱». السـید الگلپایگانی: س: قال بعض الفقهاء لو زاد فی سعیه شوطاً کاملًا یستحب أن یتمّه سبعاً لیکون سعیاً ثانیاً فما وجه هذه الفتوی؟ ج: وردت فی خصوص المورد روایة عمل بها بعض الماضـین من العلماء ولم یفت بها بعض الآخرین لضـعف سندها ولکن العمل بها مطابق للاحتیاط «۲». السید الخامنئی: إذا زاد فی السـعی شوطاً أو أزید سهواً صح سعیه ولا شیء علیه، وإن فعل ذلک عمداً بطل سعیه والجاهل بالحکم کالناسی «۳». السید السیسـتانی: المتن المـذکور من السـید الخوئی قدس سـره إلی قوله دام ظله: یکون انتهاؤه إلی الصـفا «۴». السـید الشبیری: ولو زاد فی السعی سهواً فللمسألة صور... ثم ذکر دام ظله خمسة صور فراجع. *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظله: وإذا کان الزائد أقل من شوط واحد یطرحه ویکون السـعی صحیحاً «۵». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشـیخ الصافی: نفس المتن الماضـی من السید الگلپایگانی قدس سره «۷». آراء المراجع فی الحـج، ج ۱، ص: ۴۳۵ الشـیخ الفاضل: نفس المتن إلّاما علق علی قول الماتن: (لا یبعد جواز تتمیمه) بقوله: بل اسـتحبابه «۱». الشیخ المکارم: إذا أضاف إلی أشواط السـعی سـهواً شوطاً واحـداً أو أکثر ثم تـذکّر ذلک فیما بعـد لم یعتن وصـحّ سـعیه ولا حاجة إلی أن یلحق بذلک الشوط الزائـد أشواطاً أخری إلی إتمام السـبعة بل الأحوط ترک ذلک «۲». وقـال دام ظله: إذا زاد علی الأشواط جهلًا بالمسألـة، حکمه حکم العمـد ولابدّ من الإعادة «۳». الشـیخ الوحید: إذا زاد فی سـعیه خطأً صح سعیه... «۴» وقـال دام ظله: لا تجوز الزیادة فی السـعی ولو زاد عمداً بطل سعیه، ولا یبطل بالزیادة سهواً وکذلک جهلًا بالحکم «۵».

وجوب إتمام الناقص ولو بالاستنابة

فی التحریر م ۹:... ولو نقصه (السعی) وجب الإتمام أینما تـذکّر ولو رجع إلی بلـده وأمکنه الرجوع بلا مشـقّة وجب ولو لم یمکنه أو کان شاقاً استناب، ولو أتی ببعض الشوط الأول وسها ولم یأت بالسعی فالأحوط الاستئناف. السید الخوئی: وأمّا إذا کان النقص نسیاناً فـإن کان بعـد الشوط الرابع وجب علیه تـدارک الباقی حیثما تـذکر ولو کان ذلک بعـد الفراغ من أعمال الحـج وتجب علیه الاسـتنابة لـذلک إذا لم یتمکّن بنفسه من التدارک أو تعسّر علیه ذلک ولو لأجل أن تذکّره کان بعد رجوعه إلی بلده والأحوط حینئذٍ أن یأتی النائب بسعی کامل ینوی به فراغ ذمة المنوب عنه بالإتمام أو التمام وأمّا إذا کان نسیانه قبل تمام الشوط الرابع فالأحوط أن یأتی بسعی کامل بقصد الأعم من التمام والإتمام ومع التعسّر یستنیب لذلک «۶». السـید الگلپایگانی: لو نسی السعی أو نقص منه سهواً یجب علیه أن یـأتی بتمـامه أو البـاقی، ولو رجع إلی بلـده یجب علیه الرجوع لإتیـان السـعی فی محـل السـعی مباشـرة وإن لم یتمکن من الرجوع یستنیب لذلک والأحوط الاستحبابی إتمام الناقص ثم الإعادة إن لم آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۳۶ یأت بأربعة أشواط. السید الخامنئی: من أنقص السعی سهواً وجب علیه الإتمام متی ما تذکّر فإن تذکّر بعد عودته إلی بلده وجب علیه الرجوع لإتمامه إلّاإذا کان فی ذلک مشـقّة وحرج فیستنیب حینئذٍ «۱». السـید السیسـتانی: وأمّا إذا کان النقص نسیاناً فیجب علیه تدارک المنسی متی تذکّر سواء کان شوطاً واحـداً أم أزیـد علی الأظهر ولو کان تـذکّره بعد مضـی وقته بأن تذکّر وقوع النقص فی سـعی عمرة التمتع وهو بعرفات أو التفت إلی وقوع النقص فی سعی الحج بعد مضی شهر ذی الحجة فالأحوط أن یعید السعی بعد التدارک وإذا لم یتمکّن منه مباشرة أو کان فیه حرج استناب غیره والأحوط أن یجمع النائب بین تدارک الأشواط المنسیة وإعادة السعی «۲». السید الشبیری: ومن نقص من أشواط السـعی شـیئاً بترکه أو بالإخلال بشروط صحته نسیاناً أو جهلًا بشروط صحته أو جهلًا موضوعیاً وجب علیه تدارک الباقی حیث ما ذکر أو التفت... «۳». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی «۵». الشـیخ الصافی: س: لو تیقّن بأنّه أتی بسـبعة أشواط السـعی کاملًا ولکن بعد التقصـیر علم أنّ المأتی به من السـعی خمسة أشواط فما وظیفته؟ ج: یجب علیه إتمام السـعی ویحتاط بإعادة التقصـیر «۶». الشـیخ الفاضل: ولو نقصه وجب الإتمام، إذا أتّم الشوط الرابع وإلّا فالأحـوط الاستئنـاف من رأس کمـا إذا أتی ببعض الشوط الأـول علی مـا ذکر فی ذیل المسألـة... «۷». الشـیخ المکارم: إذا نقص شـیئاً من السـعی سـهواً ونسـیاناً سواء کـان ذلـک قبل تمام آراء المراجع فی الحـج، ج ۱، ص: ۴۳۷ أربعـة أشواط أو بعـده، أتی بالنـاقص متی تـذکّر، وإذا کـان قـد خرج عن مکّـة أو عـاد إلی وطنه وشق علیه الرجوع إلی مکّة لجبران ما فات استناف أحـداً لیأتی بالناقص ولا تجب علیه کفارة وإن کان قـد أتی بأعمال محرّمة علی المحرم «۱». الشیخ الوحید: إذا نقص شیئاً من السعی فإن کان بعد الشوط الرابع وجب علیه تـدارک الباقی حیث ما تـذکّر ولو کان ذلک بعـد الفراغ من أعمال الحـج قبل انقضاء ذی الحجـة وأمّا بعـده فالأحوط وجوباً الإتمام والإعادة ویتحقق الاحتیاط بسعی کامل بقصد الأعم من الإتمام والتمام... «۲».

لو أحلّ سهواً قبل وقته لزمه الکفارة

فی التحریر م ۱۰: لو أحلّ فی عمرة التمتع قبل تمام السـعی سـهواً بتخیّل الإتمام وجامع زوجته یجب علیه إتمام السـعی والکفارة بذبح بقرة علی الأحوط بل لو قصّر قبل تمام السعی سهواً وفعل ذلک فالأحوط الإتمام والکفارة والأحوط إلحاق السعی فی غیر عمرة التمتع به فیهـا فی الصورتین. السـید الخوئی: إذا نقص شـیئاً من السـعی فی عمرة التمتع نسـیاناً فأحـلّ لاعتقاده الفراغ من السـعی فالأحوط بل الأظهر لزوم التکفیر عن ذلک ببقرة ویلزمه إتمام السعی علی النحو الذی ذکرناه (فی الفرع الماضی) «۳». السید الگلپایگانی: من نقص من سعیه سـهواً ولم یأت بسبعة اشواط لم یحل له ما حرم علیه بالإحرام حتی یکمل السعی الناقص وإن باشر النساء بتخیّل خروجه عن الإـحرام یجب علیه أن یذبـح بقرة کفارة علی الأحوط وهکـذا مع تقلیم الظفر «۴» وفی مناسـک العربی: إن قلّم أظفاره ولو سـهواً علی الأحوط «۵». السـید السیسـتانی: نفس المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظله: فالأحوط لزوم التکفیر عن ذلک ببقرة، ویلزمه إتمام السـعی علی النحو الذی ذکرناه «۶». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۳۸ السید الشبیری: من ترک السعی سهواً

وأحلّ من عمرته فإن جامع زوجته وجب علیه بالإضافة إلی إتیان السـعی التکفیر ببقرة علی الأحوط وجوباً «۱». *** الشیخ البهجة: إذا نقص شیئاً من السعی فی عمرة التمتع نسـیاناً فقـارب زوجته لاعتقاده الفراغ من السـعی فعلیه التکفیر عن ذلک ببقرة وإن کان قـد قلّم أظافره فالأحوط التکفیر ببقرة ویلزمه إتمام السعی علی النحو الذی ذکرناه «۲». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی إلّاأنّه دام ظله اقتصـر فی الحکم بقوله: فالأحوط «۳». الشیـخ الصافی: أمّا إذا ترک السعی عن نسیان فیتعیّن علیه الإتیان به متی تذکّره وإذا خرج من مکّة فالأحوط له الرجوع فی أی وقت تـذکّره ویفعله بنفسه إن أمکنه ذلک، وإن شق وصـعب علیه فحینئذٍ یسـتنیب من یسـعی عنه ولا یحل من إحرامه من أخلّ به أی الـذی لم یأت به علی الوجه الأکمل حتی یأتی به کلّاً بنفسه أو نائبه، ولو واقع أهله ولو سهواً برغم الإحلال لزمته الکفارة بعـده وکذا تجب علیه الکفّارة أیضاً إذا قلّم أظفاره ولو سـهواً علی الأحوط «۴». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلّامـا علّق الشیـخ دام ظله علی قول المـاتن: (بذبـح بقرة علی الأـحوط) بقوله: علی الأـقوی من دون فرق بین ما إذا طاف سـتة أشواط أو أقل... وإلّا ما علّق علی قول الماتن: (بل لو قصّـِر) بقوله: من دون فرق بین تقلیم الظفر وقصّ الشعر... وله دام ظله تعلیق آخر بقوله: الأولی «۵». الشیـخ المکارم: إذا ظنّ أنّه أکمل السـعی یجب أن لا یقتنع بهـذا الظن ویحقق فإذا لم یتوصل فکره إلی شـیء أتی بالمقـدار الـذی لا یعلم أنه أتی به، وإذا قصّـِر (أی قصّ شـیئاً من شـعره أو ظفره) من دون التحقیق وإنّما بمجرد الظن بأنّه أدّی السـعی کاملـة ثم جامع زوجته بعـد ذلک فالأحوط وجوباً أن یذبح بقرة علاوة علی تکمیل السـعی... «۶». آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۴۳۹ الشیـخ الوحید: إذا نقص شـیئاً من السـعی فی عمرة التمتع نسیاناً فأحلّ لاعتقاده الفراغ من السعی فعلیه بقرة یذبحها وإتمام السعی علی النحو الذی ذکرناه فی المسألة السابقة «۱».

الشک بعد التقصیر والفراغ فی العدد والزیادة

فی التحریر م ۱۱: لو شک فی عدد الأشواط بعد التقصـیر یمضـی ویبنی علی الصحة وکذا لو شک فی الزیادة بعد الفراغ عن العمل... السید الخوئی: لا اعتبار بالشک فی عدد الأشواط بعد التقصیر وذهب من الفقهاء إلی عدم الاعتناء بالشک بعد انصرافه من السعی وإن کان الشک قبل التقصـیر ولکن الأظهر لزوم الاعتناء به حینئذٍ «۲». السـید الگلپایگانی: لو شک فی عدد أشواط السعی بعد انصرافه من السـعی لم یعتن بشـکه وصـح سـعیه، نعم إن احتمـل أنه لم یأت بسـبعة أشواط فالأحوط الإتیان بالسـعی ثانیاً «۳». السـید السیستانی: لا اعتبار بالشک فی عدد أشواط السعی أو فی صحتها بعد التجاوز عن محلّه کما لو کان الشک فی عمرة التمتع بعد التقصیر أو فی الحج بعد الشـروع فی طواف النساء «۴». السـید الشبیری: لا اعتبار بالشک فی عـدد الأشواط بعد التقصـیر «۵». *** الشـیخ البهجة: لا اعتبار بالشک فی عدد أشواط السـعی الانصراف منه «۶». الشـیخ التبریزی: المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۴۰ والتعلیق قید توضیحی لأنّ الماتن قدس سره ذکر الشک فی الزیادة. الشـیخ المکارم: إذا شک بعد إتمام السـعی والتقصـیر هل أتی بالأشواط السـبعة بصورة صـحیحة أم لا، أو هل توفرّت فیها الشـروط المعتبرة أم لا؟ لم یعتن بشـکه، وأمّا إذا شک قبل التقصـیر هل أتی بالسـعی بصورة کاملـة أو ناقصـة وجب إعادة السـعی من الأول «۱» أمّا إذا شک فی الأکثر صح سعیه ولم یعتن بشکه. الشیخ الوحید: لا اعتبار بالشک فی صحة السعی بعد الفراغ منه، وکذلک لا اعتبار بالشک فی عدد أشواط السعی بعد التجاوز عن محلّه کما لو کان الشک فیه بعد التقصیر فی عمرة التمتع أو العمرة المفردة أو فی الحج بعد الشـروع فی طواف النساء. وذهب جمع من الفقهاء إلی عدم الاعتناء بالشک بعد انصرافه من السعی وإن کان الشک قبل التقصـیر ولکن الأـقوی لزوم الاعتنـاء به حنیئـذٍ ولو خرج من المسـعی إذا کان الشک قبل فوت الموالاة «۲». الشـیخ النوری: المتن من السید الخوئی إلی قوله دام ظله: (وهو الصحیح) مکان قول الخوئی: ولکن الأظهر الاعتناء به حینئذٍ «۳».

لو شک فی النقصیة بعد الفراغ

فی التحریر م ۱۱:... ولو شک فی النقصیة بعد الفراغ والانصراف ففی البناء علی الصحة إشکال، فالأحوط إتمام ما احتمل من النقص... السید الگلپایگانی: مضی کلامه فی الفرع الماضی وترجمنا ما ذکره قدس سره فی أحکام العمرة فراجع. السید السیستانی: لو شک فی عدد الأشواط بعد الانصراف من السعی فإن کان شکه فی الزیادة بنی علی الصحة وإن کان شکه فی النقصیة وکان ذلک قبل فوات الموالاة بطل سعیه وکذا إذا کان بعده علی الأحوط «۴». *** الشیخ البهجة: الموجود من کلامه ما مضی فی الفرع الماضی تحت عنوان الشک بعد آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۴۱ الانصراف فراجع. الشیخ التبریزی: لا اعتبار بالشک فی عدد الأشواط بعد التقصیر «۱». الشیخ الصافی: لم یتعرّض الأستاذ دام ظله لفروع الشک فی السعی. الشیخ الفاضل: ولو شک فی النقیصة بعد الفراغ والانصراف مع البناء علی الصحة إشکال (حتی بناءً علی اعتبار الموالات کما مرّ أنّه مقتضی الاحتیاط اللزومی) إلی آخر المتن مع التعلیقة. الشیخ المکارم: الذی ظفرت به من کلامه دام ظله هو الذی ذکرته فی الفرع الماضی، فعلیک بالتأمل فیه «۲». الشیخ الوحید: لم أجد نفس الفرع فی مناسکه دام ظله ولکن یمکن الاستفادة من کلامه الماضی وهو قوله: وکذلک لا اعتبار بالشک فی عدد الأشواط بعد التجاوز عن محلّه کما لو کان الشک فیه بعد التقصیر «۳»... وإذا کان الشک فی النقصیة فقط کما إذا کان الشک بین الخمسة والستة أو فی الزیادة والنقیصة کما إذا کان الشک بین الستة والثمانیة بطل سعیه ووجب علیه الاستئناف «۴».

الشک فی الصّحة بعد الفراغ

فی التحریر م ۱۱:... ولو شک بعد الفراغ أو بعد کل شوط فی صحّة ما فعل بنی علی الصّحة وکذا لو شک فی صحّة جزء من الشوط بعد المضی. السید السیستانی: لا اعتبار بالشک فی عدد أشواط السعی (أو فی صحتها) بعد التجاوز عن محلّه کما لو کان الشک فیه فی عمرة التمتع بعد التقصیر أو فی الحج بعد الشروع فی طواف النساء «۵». *** الشیخ البهجة: الموجود فی مناسک الأستاذ دام ظله فقط الشک فی عدد الأشواط بعد آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۴۲ الانصراف وقد مضی. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر فی هذا الفرع «۱». الشیخ المکارم: راجع الفرع الماضی الذی صدّر بقوله دام ظله: إذا شک بعد إتمام السعی والتقصیر «۲». الشیخ الوحید: لا اعتبار بالشک فی صحة السعی بعد الفراغ منه «۳».

الشک فی الزیادة وهو فی المروة

فی التحریر م ۱۲: لو شک وهو فی المروة بین السبع والزیادة کالتسع مثلًا بنی علی الصّحة... السید الخوئی: إذا شک وهو علی المروة فی أنّ شوطه الأخیر کان هو السابع أو التاسع فلا اعتبار بشکه ویصح سعیه وإذا کان هذا الشک أثناء الشوط بطل سعیه ووجب علیه الاستئناف «۴». السید الگلپایگانی: إذا کان مشتغلًا بالسعی وهو علی المروة وشک أنّه سعی سبعاً أو أکثر لم یعتن بشکه وبنی علی الصّحة «۵». السید السیستانی: إذا شک فی الزیادة فی نهایة الشوط کما لو شک وهو علی المروة فی أنّ شوطه الأخیر کان هو السابع أو هو التاسع فلا اعتبار ویصح سعیه «۶». السید الشبیری: إذا شک وهو علی المروة فی أنّ شوطه الأخیر کان هو السابع أو التاسع لا یعتنی بشکه ویصح سعیه وإذا کان هذا الشک أثناء الشوط ولم یتبدل إلی الاطمئنان بعده بطل سعیه ووجب علیه الاستئناف «۷». *** الشیخ البهجة: إذا شک وهو علی المروة فی أن شوطه الأخیر کان هو السابع أو التاسع فلا اعتبار بشکه ویصح سعیه وإذا کان هذا الشک أثناء الشوط بطل سعیه ظاهراً آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۴۳ ووجب علیه الاستئناف «۱» مضی فی کلام السید الخوئی. الشیخ التبریزی: إذا شک وهو علی المروة فی أنّ شوطه الأخیر کان هو السابع أو التاسع فلا اعتبار بشکه ویصح سعیه وإذا کان هذا الشک أثناء الشوط بطل سعیه ووجب الاستئناف «۲». الشیخ الصافی: الفرع المبحوث عنه غیر موجود فی المناسک ولکن وجدت فرعاً یناسب ذکره فی المقام وهو: من زاد فی سعیه جهلًا لم یضرّ بسعیه وسعیه صحیح وهکذا الحکم فی صورة النسیان. وأیضاً منه دام ظله فی الجواب عن الزیادة السهویة، هل الزیادة فی السعی جهلًا محکوم بحکم الزیادة السهویة أو العمدیة؟ قال: للزیادة السهویة حکم

السهو «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن من التحریر «۴». الشیخ المکارم: امّا إذا علم أنّه سعی سبعة أشواط کاملة وشک فی الأکثر صح سعیه ولم یعتن بشکه «۵». الشیخ الوحید: إذا کان الشک فی زیادة الشوط علی وجه لا ینافی البدء بالصفا کما إذا کان علی المروة وشک بین السبعة والتسعة فلا اعتبار بشکّه ویصحّ سعیه.

الشک فی العدد فی الأثناء

فی التحریر م ۱۲:... ولو شک فی أثناء الشوط أنّه السبع أو الست مثلًا بطل سعیه وکذا فی أشباهه من احتمال النقیصة وکذا لو شک فی أنّ ما بیده سبع أو أکثر قبل تمام الدور. السید الخوئی: حکم الشک فی عدد الأشواط من السعی حکم الشک فی عدد الأشواط من الطواف فإذا شک فی عددها بطل سعیه «۶». السید الگلپایگانی: لو شک وهو بین الصفا والمروة فی أنّه هل سعی سبعاً أو ثمانیة، آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۴۴ بطل سعیه و لابدّ من الاستئناف «۱». السید السیستانی: وإذا کان هذا الشک أثناء الشوط بطل سعیه ووجب علیه الاستئناف «۲». وقال دام ظله: حکم الشک فی عدد الأشواط فی أثناء السعی حکم الشک فی عدد أشواط الطواف فی أثنائه فیبطل السعی مطلقاً «۳». السید الشبیری: یجب أن یکون الساعی ضابطاً لعدد الأشواط ولو بمستوی الاطمئنان فمن شک فی عدد الأشواط بطل سعیه... «۴». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵». الشیخ التبریزی: حکم الشک فی عدد الأشواط من السعی حکم الشک فی عدد الأشواط من الطواف، فإذا شک فی عددها بطل سعیه «۶». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۷». الشیخ الوحید: الشک فی عدد أشواط السعی فی أثنائه مبطل له کالشک فی عدد أشواط الطواف فی أثنائه «۸». الشیخ النوری: المتن من السید الخوئی قدس سره «۹».

الشک فی إتیان السعی بعد التقصیر

فی التحریر م ۱۳: لو شک بعد التقصیر فی إتیان السعی بنی علی الإتیان، ولو شک بعد الیوم الذی أتی بالطواف فی إتیان السعی لا یبعد البناء علیه أیضاً لکنّ الأحوط الإتیان به إن شک قبل التقصیر. السید الخوئی: س: إذا شک بعد مضیّ یوم علی طوافه أنّه سعی أم لا فما وظیفته؟ آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۴۵ ج: الأحوط لزوماً أن یأتی بالسعی. السید الگلپایگانی: ولا یجب إعادة الطواف وصلاته إلّاإذا احتمل تأخیر السعی عمداً فالأحوط إعادتهما أیضاً فی هذه الصورة. السید السیستانی: س: إذا شک بعد مضیّ یوم علی طوافه أنّه سعی أم لا، فما هی وظیفته؟ ج: الأحوط لزوماً أن یأتی بالسعی ولا یجب إعادة الطواف وصلاته إلّاإذا أحتمل تأخیر السعی عمداً فالأحوط إعادتهما أیضاً فی هذه الصورة «۱». *** الشیخ البهجة: من شک فی إتیان أصل السعی لزم الإتیان به فیما کان محلّ السعی باقیاً «۲». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملة: لا یبعد البناء علیه، فإنّ الشیخ دام ظله علق علیها بقوله: إن کان المشکوک هو التأخیر علی فرض الترک لا لعذر وأمّا إذا کان المشکوک هو التأخیر علی فرض ترک لعذر فلا مجال للبناء علیه «۳». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۴۷

التقصیر

اشارة

فی التحریر م ۱: یجب بعد السعی التقصیر أی قصّ مقدار من الظفر أو شعر الرأس أو الشارب أو اللحیة والأولی الأحوط عدم الاکتفاء بقصّ الظفر ولا یکفی حلق الرأس فضلًا عن اللحیة. السید الگلپایگانی: وهو آخر واجبات عمرة التمتع ویجب فی العمرة والحج ففی العمرة یکون بعد إکمال السعی وفی الحج یکون بعد الذبح فی منی ویحصل بأخذ شیء من شعر رأسه أو لحیته أو شاربه أو حاجبه،

أو تقليم بعض أظفـار يـديه أو رجليه بحديـدة أو سنّ أو نحو ذلك «۱». السـيد الخوئی: وهو الواجب الخـامس فی عمرة التمتع ومعناه أخذ شـیء من ظفر يده أو رجله أو شـعر رأسه أو لحيته أو شاربه ويعتبر فيه القربة ولا يكفی النتف عن التقصـير «۲». السيد السيستانی: ويتحقق بقصّ شـعر الرأس أو اللحية أو الشارب ولا يكفی فيه النتف بدلًا عن القصّ علی الأظهر، والمشهور تحققه بأخذ شیء من ظفر اليـد أو الرجـل أيضـاً ولكن الأحوط عـدم الاكتفاء وتأخير الإتيان به عن الأخـذ من الشـعر «۳». السـيد الشبيری: وهو الواجب الخامس والأخير من واجبات عمرة التمتع وهو أخـذ آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۴۴۸ شـیء من شعر رأسه أو لحيته أو شاربه أو من ظفر يده أو رجله والأفضل اختيار الأخذ من الشـعر بل هو موافق للاحتياط الاستحبابی، ولا يكفی حلق الرأس عن التقصير بل هو محرّم واذا حلق فعليه دم وأقله شـاة... لاـ يكفی النتف عن التقصـير فـإنّ المـدار علی تقصـير الشعر وقطعه ولو باليـد... «۱». السـيد الخامنئی: وهو الواجب الخـامس من واجبـات العمرة، والمراد منه قصّ شـیء من شـعر الرأس أو اللحيـة أو الشـارب أو أخـذ شـیء من أظفار اليـد أو الرجل... «۲» *** الشـيخ البهجة: وهو الواجب الخامس فی عمرة التمتع ومعناه أخذ شـیء من ظفر يده أو رجله أو شـعر رأسه و لحيته أو شـاربه... «۳». الشـيخ التبريزی: وهو الواجب الخـامس فی عمرة التمتع علی النحو الـذی ذكرنـاه عن السـيد الخوئی قـدس سـره «۴». الشيخ الصافی: وهو يشك فی نفسه كالتسليم فی الصلاة وبه يفرغ الإنسان ويتحلل من عقد إحرامه، ويحصل بأخذ شیء من شعر رأسه أو لحيتـه أو شـاربه أو حـاجبه أو تقليم بعض أظفـار يـديه أو رجليه بحديـدة أو سنّ أو نحـو ذلـك. وقـد مضـی مثله فی كلاـم السـيد الگلپايگانی قدس سره «۵». الشـيخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحرير إلی قول الماتن: (ولا يكفی حلق الرأس) فقال الأستاذ دام ظله: كما أنّه لا يكفی نتف الشعر «۶». الشـيخ المكارم: الخامس من واجبات العمرة: التقصير يعنی قص شیء من شعر الرأس أو الوجه أو (اللحية أو الشارب) والظفر، ويكفی أن يقص شـيئاً من شـعر الرأس أو الوجه دون قص شـیء من الظفر ولكن الأحوط أن لا يكتفی بقصّ شـیء من الظفر فقـط «۷». الشـيخ الوحيـد: وهو عبارة عن أخـذ شـیء من شـعر الرأس أو اللحيـة أو الشارب أو آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۴۹ الحاجب أو تقليم ظفر يـده أو رجله و لا يجزی النتف عن التقصـير «۱». الشيخ النوری: متن السيد الخوئی قدس سره «۲».

لزوم النيّة فی التقصير

فی التحرير م ۲: التقصـير عبادة تجب فيه النيّة بشـرائطها فلو أخلّ بها بطل إحرامه إلّا مع الجبران. السيد الگلپايگانی: ويجب فیالتقصير النيّـة مقارنـة له مشـتملة علی التعيين والقربة «۳». السيد الخوئی: ويعتبر فيه قصـد القربـة «۴». السـيد السيسـتانی: ويعتبر فيه قصد القربة والخلوص «۵». السـيد الشبيری: يشترط فی التقصير النيّة ويجب فيها قصد أمور ولو إجمالًا فيجب: ۱- قصد الفعل ۲- قصد التعيين ۳- قصد القربة «۶». التقصـير أيضاً من الأعمال العباديـة فيجب الإتيان بنيّة خالصة للّه‌تعالی... «۷». السـيد الخامنئی: التقصير عبادة تجب فيه النيّة بشروطها المذكورة فی نية الإحرام «۸». *** الشيخ البهجة: ويعتبر فيه قصد القربة ولا يكفی الحلق عن التقصير وينوی بهذا النحو: إنّی أقصّـِر لأجل الإحلال من عمرة التمتع فی فرض حجـة الإسـلام إطاعة للّه تعالی «۹». الشـيخ الصافی: ويجب فی التقصير النيّة أيضاً مقارنة له مشـتملة علی التعيين والقربة فيقول: أقصّـِر للإحلال من إحرام عمرة التمتع لحجة الإسلام الواجب امتثالًا لأمر اللّه تعالی «۱۰». الشـيخ الفاضـل: التقصـير عبـادة تجب فيه النيّـة بشـرائطها (فلو أخـلّ بهـا) بطل إحرامه آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۴۵۰ إلّـا مع الجبران. هـذا متن التحرير. قال الشـيخ فی التعليقـة: إن كان المراد هو الإخلال بالنيّـة بمعنی وقوع التقصـير خارجاً لا عن نيـة معتبرة فی العبـادات فالظـاهر أنّه لا وجه حينئـذٍ لبطلان الإحرام كما أنّه علی تقـدير بطلانه لا يكون قابلًا للجبران بل اللازم الإتيان به مع الشـرائط المعتبرة فيه (وإن كان المراد) هو الإخلال بالتقصـير رأساً فقـد تعرّض له فی المسألـة الآتية لكلتا صورتيه العمد والسـهو وعليه فلم يعلم المراد من هـذه العبارة. الشـيخ المكارم: التقصـير من العبادات ويجب أن يؤتی به بقصـد القربة للّه‌تعالی «۱». الشـيخ الوحيد: ويعتبر فيه النيّة بأن يقصد التقصير متقرباً إلی اللّه تعالی «۲».

ترک التقصیر عمدا

فی التحریر م ۳: لو ترک التقصیر عمداً و أحرم بالحج بطلت عمرته والظاهر صیرورة حجّه إفراداً والأحوط بعد إتمام حجّه أن یأتی بعمرة مفردة وحج من قابل... السید الگلپایگانی: ومن ترک التقصیر حتی أحرم بالحج فإن کان عمداً أو جهلًا منه بذلک مع التفات الجاهل فحینئذٍ تبطل متعته وینقلب حجّه إلی الإفراد فیأتی ببقیة مناسک حج الإفراد ویقضی حجّه فی العام القابل علی الأحوط «۳». السید الخامنئی: إذا ترک التقصیر عمداً أو جهلًا وأحرم للحج فالأقوی بطلان عمرته و انقلاب حجّه إلی الإفراد والأحوط وجوباً أن یأتی بعمرة مفردة بعد الحج وإعادة العمرة والحج من قابل «۴». السید الخوئی: إذا ترک التقصیر عمداً فأحرم للحج بطلت عمرته والظاهر أن حجّه ینقلب إلی الإفراد فیأتی بعمرة مفردة بعده والأحوط إعادة الحج فی السنة القادمة «۵». السید السیستانی: إذا ترک التقصیر عمداً فأحرم للحج فالظاهر بطلان عمرته وانقلاب حجّه إلی الإفراد فیأتی بعمرة مفردة إن تمکّن، والأحوط إعادة الحج «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۵۱ السید الشبیری: التقصیر من أرکان عمرة التمتع فمن ترکه عامداً عالماً کان بالحکم أو جاهلًا إلی أن أحرم بالحج بطلت عمرته وتبدل حجّه إلی حج الإفراد، ولا یجزیه عن حَجةالإسلام إلّاأن یکون فی تأخیره معذوراً «۱». *** الشیخ البهجة: إذا ترک التقصیر عمداً فأحرم للحج بطلت عمرته والظاهر أنّ حجّه ینقلب إلی الإفراد... «۲» وقد مضی فی کلام الخوئی. الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۴». الشیخ المکارم: إذا ترک التقصیر عمداً وبدأ بأعمال الحج بطلت عمرته وتبدّل حجّه إلی حج الإفراد ووجبت علیه إتمام حجّه والأحوط وجوباً أن یأتی بعمرة مفردة بعد إتمام الحج وإن کان الأحوط استحباباً إعادة الحج فی السنة اللاحقة «۵» ومن ترک التقصیر جهلًا، کان حکمه حکم العمد أیضاً «۶». الشیخ الوحید: إذا ترک التقصیر عمداً فأحرم للحج بطلت عمرته والأحوط أن یأتی بوظیفة المفرد من إتمام حجّه والإتیان بعمرة مفردة بعده والإتیان بحج التمتع فی السنة القادمة «۷». الشیخ النوری: متن السید الخوئی قدس سره «۸».

نسیان التقصیر

فی التحریر م ۳:... ولو نسی التقصیر إلی أن أحرم بالحج صحّت عمرته ویستحب الفدیة بشاة بل هی أحوط. آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۵۲ السید الگلپایگانی: فإن کان سهواً صحت متعته وکفّر بدم شاة علی الأحوط «۱». السید الخوئی: إذا ترک التقصیر نسیاناً فأحرم للحج صحت عمرته والأحوط التکفیر عن ذلک بشاة «۲». السید السیستانی: إذا ترک التقصیر نسیاناً فأحرم للحج صحت عمرته وصح إحرامه، والأحوط الأولی التکفیر من ذلک بشاة «۳». السید الشبیری: ولو نسی التقصیر حتی أحرم للحج صحت عمرته یمضی فی إحرامه ولا قضاء للتقصیر بل لا یجوز فی حال الإحرام نعم الأفضل الأکید أن یریق دماً بل هو الموافق للاحتیاط الاستحبابی الأکید «۴». السید الخامنئی: إذا ترک التقصیر سهواً فأحرم للحج صح إحرامه وصحت عمرته وحجّه ولا شیء علیه وإن استحب له التکفیر بشاة، بل الأحوط عدم ترکها «۵». *** الشیخ البهجة: إذا ترک التقصیر نسیاناً فأحرم للحج صحّت عمرته والأحوط التکفیر عن ذلک بشاة «۶». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الصافی: إذا ترک التقصیر نسیاناً وتوجّه بذلک بعد أن أحرم للحج صحّت عمرته ویکفیه الدم ولا یحتاج إلی التقصیر «۸». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۹». الشیخ المکارم: إذا نسی التقصیر وبدأ بأعمال الحج یعنی أحرم وذهب إلی عرفات صحت عمرته وصح حجّه ولا شیء علیه ولکنّ الأفضل أن یکفّر عن ذلک بذبح شاة «۱۰». الشیخ الوحید: إذا ترک التقصیر نسیاناً فأحرم للحج صحت عمرته والأقوی عدم الکفارة علیه وإن کان التکفیر بشاة أحوط «۱۱». الشیخ النوری: متن السید الخوئی قدس سره «۱۲».

التحلیل بعد التقصیر

فی التحریر م ۴: یحلّ بعد التقصیر کل ما حرم علیه بالإحرام حتی النساء. السید الخامنئی: یحلّ له بعد التقصیر من عمرة التمتع کل ما حرم علیه حتی النساء ما عدا الحلق «۱». السید الگلپایگانی: فإذا قصّر حلّ له کل شیء حرم علیه بالإحرام حتی النساء ولا یجب بل لا یشرع طواف النساء فی عمرة التمتع لکن لو طاف طواف النساء برجاء المطلوبیة فهو أولی «۲». السید الخوئی: إذا قصّر المحرم فی عمرة التمتع حلّ له جمیع ما کان یحرم علیه من جهة إحرامه ما عدا الحلق، أمّا الحلق ففیه تفصیل... «۳». السید السیستانی: إذا قصّر المحرم فی عمرة التمتع حلّ له جمیع ما کان یحرم علیه من جهة إحرامه حتی الحلق علی الأظهر وإن کان الأحوط ترکه بعد مضی ثلاثین یوماً من یوم عید الفطر، ولو فعله عن علم وعمد فالأحوط الأولی التکفیر عنه بدم «۴». السید الشبیری: یحلّ بالتقصیر کلّ ما حرم علیه بالإحرام حتی مباشرة النساء فإنّ حلّیتها فی عمرة التمتع لا یتوقف علی طواف النساء حیث لا یجب فیها ولا بأس بالإتیان به رجاءً «۵». *** الشیخ البهجة: إذا قصّر المحرم فی عمرة التمتع حلّ له جمیع ما کان یحرم علیه من جهة إحرامه ما عدا الحلق ففی حرمته تأمّلا «۶». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من الخوئی فی المقدار الذی ذکرناه عنه «۷». الشیخ الفاضل: یحلّ بعد التقصیر کل ما حرم بالإحرام حتی النساء وحتی حلق جمیع الرأس سوی الصید الذی هو من محرمات الحرم أیضاً «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۵۴ الشیخ المکارم: بعد التقصیر من عمرة التمتع یخرج من الإحرام ویحل له کلّ ما یحرم علی المحرم إلّاالصید فإنّه یبقی حراماً علیه لحرمة الصید فی الحرم علی الجمیع «۱». الشیخ الوحید: إذا قصّر المحرم فی عمرة التمتع حلّ له جمیع ما کان یحرم علیه من جهة إحرامه ما عدا الحلق... «۲». الشیخ النوری: متن السید الخوئی فی المقدار المذکور «۳».

لیس فی العمرة التمتع طواف النساء

فی التحریر م ۵: لیس فی عمرة التمتع طواف النساء ولو أتی به رجاءً واحتیاطاً لا مانع منه. السید الخامنئی: لیس من واجبات عمرة التمتع طواف النساء وإن کان الأحوط الإتیان به وبصلاته رجاءً «۴». السید الگلپایگانی: تقدم کلامه قدس سره فی الفرع الماضی فراجع. السید الخوئی: لا یجب طواف النساء فی عمرة التمتع ولا بأس بالإتیان به رجاءً وقد نقل شیخنا الشهید قدس سره وجوبه عن بعض العلماء «۵». السید السیستانی: لا یجب طواف النساء فی عمرة التمتع ولا بأس بالإتیان به رجاءً «۶». السید الشبیری: لا یجب طواف النساء فی عمرة التمتع «۷». *** الشیخ البهجة: لا یجب طواف النساء فی عمرة التمتع ولا بأس بالإتیان به رجاءً «۸». الشیخ التبریزی: لا یجب طواف النساء فی عمرة التمتع ولا مانع من الإتیان به رجاءً «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۵۵ الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۱». الشیخ المکارم: لا یجب طواف النساء فی عمرة التمتع بل لیس من الضروری الإتیان بطواف النساء حتی بقصد رجاء المطلوبیّة «۲». الشیخ الوحید: لا یجب طواف النساء فی عمرة التمتع «۳». الشیخ النوری: متن السید الخوئی «۴».

الخروج من مکّة بعد عمرة التمتع

السیّد الإمام الخمینی قدس سره: الأحوط الوجوبی لمن فرغ عن عمرة التمتع أن لا یخرج من مکّة لغیر ضرورة «۵». السید الخوئی: ولا یجوز له الخروج من مکّة لغیر الحجّ إلّاأن یکون خروجه لحاجة ولَمْ یخف فوات الحجّ فیجب والحالة هذه أن یحرم للحج من مکّة ویخرج لحاجته «۶»... المحرّم من الخروج عن مکّة بعد الفراغ من أعمال العمرة وأثنائها إنّما هو الخروج عنها إلی محل آخر ولا بأس بالخروج إلی أطرافها وتوابعها وعلیه فلا بأس للحاج أن یکون منزله خارج البلد فیرجع إلی منزله أثناء العمرة أو بعد الفراغ منها «۷». السید الگلپایگانی: یحرم علی المتمتع أن یخرج من مکّة بعد عمرة التمتع حتی یقضی الحج إلّاإذا اقتضت الحاجة ولم یکن الخروج موجباً لفوات الحج... «۸». السیّد الخامنئی: خروج از مکّه مکرّمه بعد از عمره تمتّع و قبل از اعمال حج برای کسی که مطمئن است که می‌توانـد برای انجام حج تمتع به مکّه برگردد جایز است. هر چند احتیاط مستحب آن است که از مکّه مکرّمه خارج نشود. مگر

برای نیـاز و کـار ضـروری. کما اینکه در این صورت بنابر احتیاط بایـد ابتـدا در مکّه برای حـج محرم شود و بعـد خارج شود. و اگر محرم شـدن برای او مشـقّت داشـته باشد، جایز است برای انجام آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۵۶ کار خود بـدون احرام خارج شود. و افرادی که قصـد عمل به این احتیاط را دارند و ناچار هسـتند یک یا چند مرتبه به مکّه وارد و از آن خارج شوند مانند خدمه کاروان‌ها، می‌تواننـد برای ورود به مکّه مکرّمه، اوّل عمره مفرده انجام دهنـد و عمره‌تمتّع را به تأخیر بیندازنـد تا زمانی که بتوانند در آن وقت عمره تمتّع را قبـل از اعمال حـج به‌جا آورنـد، در این صورت بایـد از میقات برای عمره تمتّع محرم شونـد و هنگامی که از عمره تمتّع فارغ شدند از مکّه برای حج محرم شوند. «۱» السید السیستانی: إذا فرغ المکلّف من أعمال عمرة التمتع لم یجز له الخروج من مکّة لغیر الحـج إلّاأن یکون خروجه لحاجـة وإن لم تَکُن ضـروریة ولم یخف فوات الحج وفی هذه الحالة إذا علم أنّه یتمکّن من الرجوع إلی مکّة والإحرام منها للحـجّ فالأظهر جواز خروجه محلًا «۲». السـید الشبیری: لا یجوز الخروج من مکّة وحوالیها بعد التحلل من عمرة التمتع وقبـل الإـحرام للحـج نعم لو عرضت له حاجـة جاز له الخروج لکن یجب أن یکون محرماً للحـج ولو کان الخروج مع الإـحرام حرجیاً علیه جاز له الخروج بـدونه أیضاً «۳». *** الشـیخ البهجـة: والأحوط والأولی له عـدم الخروج من مکّة حتی إذا کان عالماً بعدم فوات الحج... «۴» إذا کان المتمتع یعلم أنّه إن خرج بعـد العمرة من مکّة فسوف یفوته الحج فلا یجوز له الخروج- أمّا إذا کان یسـتطیع الخروج والعود وإدراک الحـج.... فیجوز له الخروج والمیزان فی جواز الخروج وعدمه عدم تفویته الحج وتفویته له «۵». الشـیخ التبریزی: فی الجواب: لا یخرج من مکّة مطلقاً إلّاالعـذر وعلی تقـدیره فیخرج محرماً بإحرام الحج «۶». الشیخ الصافی: من أدّی عمرة التمتع الأحوط له أن لا یخرج من مکـة المکرّمـة إلّا للضـرورة وإذا اقتضت الضـرورة للخروج فلیخرج محرماً بالحـج إلّاأن یکون الإحرام له حرجیاً فیجوز أن یخرج بغیر إحرام... «۷». الشیخ الفاضل: فی الجواب، یجوز الخروج مع الاطمینان بالرجوع وإدراک الحج ولا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۵۷ فرق بین القریب والبعید نعم إذا دخل فی شهر آخر یجب الإحرام جدیداً لعمرة التمتع «۱». الشـیخ المکارم: لا بأس فی الـذهاب إلی غار حری والمناطق المشابهـة لـذلک خارج مکّة بعد إتمام العمرة قبل الحج ولکن لا یذهب إلی نقاط أبعد إلّاللضرورة «۲». الشیخ الوحید: المحرّم من الخروج عن مکّة بعد الفراغ من أعمال العمرة أو أثنائها إنّما هو الخروج عمّا یصدق علیه أنّه من محلّات مکّة وإن لم یکن من مکّة القدیمة فلا یضرّ الخروج إلی المحلّات المستحدثة ما لم تکن خارجة عن الحرم «۳».

الرجوع إلی مکّة بلا إحرام

الشـیخ التبریزی: السؤال: إذا خرج المتمتع من مکّة محلًا ثم دخل فی شـهر آخر بلا إحرام فهل تبطل عمرته السابقة؟ الجواب: لا تبطل «۴». الشـیخ الصافی: کسـی که بعـد از عمره تمتع بـدون احرام از مکّة خارج شود و پس از گذشت یکماه یا بیشتر عصـیاناً یا جهلًا یا نسیاناً بدون احرام وارد مکّة شده همان عمره اولی که انجام داده است عمره تمتع محسوب است وکافی است «۵». الشیخ البهجة: س: اگر جهلًا یا عمـداً بدون احرام خارج شود و در ماه بعد رجوع کرد بدون احرام آیا عمره تمتع قبلی باطل است؟ ج: بطلان عمره قبلی معلوم نیست، بقصد ما هو الوظیفه محرم به حج شود وحج را تمام کند و بعد از حج احتیاطاً یک عمره مفرده بجا آورد محتمل است که حج او مبدّل به افراد شده باشد. «۶»

الإختلاف فی ثبوت الهلال

فی التحریر م ۷: لو ثبت هلال ذی الحجـة عند القاضـی من العامّة وحکم به ولم یثبت عندنا فإن أمکن العمل علی طبق المذهب الحق بلا تقیـة وخوف وجب وإلّا وجبت التبعیّـة آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۵۸ عنهم وصـحّ الحج لو لم تتبیّن المخالفة للواقع بل لا یبعـد الصـحّة مع العلم بالمخالفـة ولا تجوز المخالفة بل فی صـحة الحج مع مخالفة التقیة إشـکال ولمّا کان أفق الحجاز والنجد مخالفاً

لآفاقنا سیما أفق إیران فلا یحصل العلم بالمخالفة إلّانادراً. السید الخوئی: إذا ثبت الهلال عند قاضی أهل السنّة وحکم علی طبقه ولم یثبت عند الشیعة ففیه صورتان الأولی: إذا احتملت مطابقة الحکم للواقع فعندئذٍ وجبت متابعتهم والوقوف معهم وترتیب جمیع آثار ثبوت الهلال الراجعة إلی مناسک حجّه من الوقوفین وأعمال منی یوم النحر وغیرها ویجزی هذا فی الحج علی الأظهر... «۱». السید الشبیری: س: إذا ثبت لدی العامّة هلال ذی الحجة وحدّدوا الموقف بمقتضاه ولم یثبت عند الشیعة هل یجزی متابعتهم؟ ج: فی مفروض السؤال یجب متابعتهم ویجزی الوقوف معهم ما لم یعلموا بالخلاف «۲». السید الخامنئی: یجزیه العمل علی وفق ثبوت هلال ذی الحجة عند القاضی من العامّة وحکمه به «۳». السید الگلپایگانی: إذا اقتضت التقیة متابعة العامّة فی الوقوف فالأقوی کفایة هذا الحج عن حجة الإسلام ولو کان عالماً بالخلاف وأمّا إن کان متمکّناً من العمل بوظیفة نفسه من غیر خوف فالأحوط متابعتهم رجاءً ثم العمل بوظیفة نفسه حتی مع عدم العلم بالخلاف «۴». السید السیستانی: فی الجواب عن مسألة ۳۷۶: نحن لا ـ نفتی بالإجزاء بالحج معهم إذا کان مخالفاً لما تقتضیه الموازین الشرعیة لثبوت الهلال کما لا نفتی بعدم الإجزاء ویمکن لمقلدینا الرجوع فی هذه المسألة إلی فقیه آخر... «۵». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره قوله دام ظله: نعم مع عدم العلم آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۵۹ بالخلاف وعدم قیام أمارة شرعیة علی الخلاف ومع صدق التقیة بالنحو المعهود المتعارف الأقوی کفایة الموافقة للعامّة کما تدّل علیه السیرة القطعیّة غیر المردوع عنها وعدم مانعیّة العلم بالخلاف من صحة العمل مع الاضطرار والتقیّة لا یخلو من وجه والعمل بالواقع فی جمیع الصور ظاهراً مجزیء... «۱». الشیخ التبریزی: المتن من السید الخوئی قدس سره: الأولی ما إذا احتملت مطابقة الحکم للواقع فعندئذٍ وجبت متابعتهم والوقوف معهم إلی قوله دام ظله، والحاصل أنّه تجب متابعة الحاکم السنّی تقیة ویصحّ معها الحج والاحتیاط حینئذٍ غیر مشروع... «۲». الشیخ الصافی: المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره تقریباً وفی کلامه دام ظله فإن کان متمکّناً من العمل بالوظیفة الشرعیة فالأحوط متابعتهم رجاءً ثم العمل بالوظیفة المقررة الشرعیة حتی مع عدم العلم بالخلاف «۳». الشیخ الفاضل: فی الجواب عن السؤال ۴۹۷: نعم، التبعیّة عنهم واجبة والحج صحیح حتی مع العلم بالمخالفة «۴». الشیخ المکارم: یجب التبعیّة معهم ولو مع العلم بالخلاف «۵». الشیخ الوحید: فإن احتملت مطابقة الحکم للواقع وکان الاحتیاط مخالفاً لها فالأحوط الجمع بین ترتیب آثار ثبوت الهلال علی حکمهم والإتیان بوظیفته الأولیة وإن کان الأقوی کفایة ترتیب الآثار علی حکمهم وأمّا إذا فرض العلم بالخلاف للإجزاء وجه ولکن الاحتیاط وجوباً الإتیان بوظیفته الأوّلیة وترتیب الآثار علی حکمهم کالوقوف معهم... «۶». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی فی المقدار المذکور ثم قال دام ظله: هذا إذا لم یمکنه العمل علی طبق مذهب الحق بلا تقیة وخوف وإلّا یجب حتی فی هذه الصورة «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۶۱

الإحرام بالحج والوقوف بعرفات

اشارة

فی التحریر م ۱: یجب بعد العمرة الإحرام بالحج والوقوف بعرفات بقصد القربة کسائر العبادات والأحوط کونه من زوال یوم عرفة إلی الغروب الشرعی ولا یبعد جواز التأخیر بعد الزوال بمقدار صلاة الظهرین إذا جمع بینهما والأحوط عدم التأخیر ولا یجوز التأخیر إلی العصر. السید الخوئی: الأول الإحرام وأفضل أوقاته یوم الترویة ویجوز التقدیم علیه بثلاثة أیام ولا سیما بالنسبة إلی الشیخ الکبیر والمریض... یتضیق وقت الإحرام فیما إذا استلزم تأخیره فوت الوقوف بعرفات یوم عرفة... الثانی من واجبات حج التمتع: الوقوف بعرفات بقصد القربة والمراد بالوقوف هو الحضور بعرفات... الأحوط للمختار أن یقف فی عرفات من أوّل یوم التاسع من ذی الحجة إلی الغروب... فما هو الرکن من الوقوف هو الوقوف فی الجملة... «۱». السید السیستانی: الثانی من واجبات حج التمتع: الوقوف بعرفات بقصد القربة والخلوص... یجب الوقوف بعرفات فی الیوم التاسع من ذی الحجة مستوعباً من أوّل الزوال علی الأحوط إلی

الغروب... «۲». السید الگلپایگانی: الأوّل من واجبات حج التمتع: الإحرام وهو واجب بل هو رکن آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۶۲ یبطل الحج بتعمّد ترکه، وأوّل وقت هذا الإحرام للمتمتع بعد فراغه من مناسک عمرته ویمتد إلی الیوم التاسع من ذی الحجهٔ... الثانی: الوقوف بعرفات بمعنی أن یکون حاضراً فیها مستوعباً الوقت کلّه من زوال الشمس إلی غروبها، والرکن من الوقوف هو مسمّاه... «۱». السید الخامنئی: یجب الإحرام (لحج التمتع) قبل زوال الیوم التاسع من ذی الحجهٔ بحیث یتمکّن من إدراک الوقوف الاختیاری بعرفات والوقوف هو الواجب الثانی من واجبات الحج وهو عبادهٔ تجب فیه النیّهٔ بشروطها والأحوط أن یقف من زوال یوم التاسع إلی الغروب الشرعی والوقوف المذکور واجب إلّاأن الرکن منه هو مسمّی الوقوف ویتحقق بالدقیقهٔ والدقیقتین... «۲». السید الشبیری: الوقوف بعرفات وهو الواجب الثانی من واجبات حج التمتع، یعتبر فی الوقوف کسائر العبادات أن یکون مع النیّهٔ وشأنها شأن النیّهٔ فی جمیع المناسک فیعتبر فیها قصد الوقوف وتعیین الوقوف لنوع الحج الذی أحرم له وقصد القربهٔ وزمان الوقوف الاختیاری بعرفهٔ من زوال الشمس من یوم التاسع ویمتد إلی المغرب أی زوال الحمرهٔ المشرقیهٔ... الوقوف بعرفات من أرکان الحج والمعتبر فی رکنیته مسمّاه... «۳». *** الشیخ البهجهٔ: الأوّل: الإحرام ووقته موسّع ویتحقق وقت الإحرام فیما إذا استلزم تأخیره فوت الوقوف بعرفات یوم عرفهٔ والمراد بالوقوف هو الحضور بعرفات من دون فرق بین أن یکون راکباً أو راجلًا ساکناً أو متحرکاً والأحوط للمختار أن یقف فی عرفات من أوّل ظهر التاسع إلی الغروب والرکن من الوقوف هو الوقوف فی الجملهٔ «۴». الشیخ التبریزی: الأوّل: الإحرام وأفضل أوقاته یوم الترویهٔ ویتحقق وقت الإحرام فیما إذا استلزم تأخیره فوت الوقوف بعرفات یوم عرفهٔ والمراد بالوقوف هو الحضور بعرفات من دون فرق بین أن یکون راکباً أو راجلًا ساکناً أو متحرکاً... «۵». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۶۳ الشیخ الصافی: الأوّل: الإحرام وهو واجب فی حج التمتع بل هو رکن یبطل الحج بتعمّد ترکه کما تقدم فیالعمرهٔ، وأوّل وقت الإحرام للمتمتع من ثلاثهٔ أیام قبل یوم الترویهٔ ثم یمتدّ وقت الإحرام إلی الیوم التاسع... یجب الوقوف بعرفهٔ بمعنی أن یکون حاضراً فیها من زوال الشمس إلی غروبها... «۱». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من الإمام قدس سره إلی قوله: بمقدار صلاهٔ الظهرین إذا جمع بینهما، ففی تعلیقته مدظله: (بل بمقدار الغسل قبلهما أیضاً) «۲». الشیخ المکارم: الأول: الإحرام من مکّهٔ والثانی: الوقوف (أی الکون) فی عرفات من ظهر الیوم التاسع من ذی الحجهٔ إلی غروب الشمس، وأفضل وقت الإحرام للحج هو الیوم الثامن من ذی الحجهٔ ولکن یجوز الإحرام قبل ذلک بثلاثهٔ أیام والأحوط فی الوقوف بعرفات من أوّل ظهر یوم التاسع الی غروب الشمس «۳». الشیخ الوحید: الأوّل من واجبات الحج: الإحرام وأفضل أوقاته یوم الترویهٔ ویجوز التقدیم للمریض والشیخ الکبیر إذا خافا من الزحام مطلقاً. الثانی: الوقوف بعرفات والأحوط للمختار أن یقف فی عرفات من زوال الیوم التاسع إلی الغروب کما علیه المشهور، والرکن من الوقوف هو الوقوف فی الجملهٔ... «۴».

المراد من الوقوف بعرفات

فی التحریر م ۲: المراد بالوقوف مطلق الکون فی ذلک المکان الشریف من غیر فرق بین الرکوب وغیره والمشی وعدمه نعم لو کان فی تمام الوقت نائماً أو مغمیعلیه بطل وقوفه. السید الخوئی: الثانی من واجبات حج التمتع: الوقوف بعرفات بقصد القربهٔ والمراد بالوقوف هو الحضور بعرفات من دون فرق بین أن یکون راکباً أو راجلًا ساکناً آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۶۴ أو متحرکاً «۱». السید الخامنئی: المراد من الوقوف، مطلق الحضور فی ذلک المکان من دون فرق بین کونه راکباً أو ماشیاً أو نائماً أو واقفاً «۲». السید الگلپایگانی: یجب الوقوف بعرفهٔ بمعنی أن یکون حاضراً فیها مستوعباً الوقت کلّه من زوال الشمس إلی غروبها «۳». السید السیستانی: المتن المذکور من السید الخوئی «۴». السید الشبیری: الوقوف بعرفات من أرکان الحج والمعتبر فی رکنیّته مسمّاه فیکفی الحضور والتواجد فیها ولو کان یسیراً «۵». *** الشیخ البهجهٔ: والمراد بالوقوف هو الحضور بعرفات... «۶». الشیخ التبریزی: والمراد بالوقوف هو الحضور بعرفات... «۷» تقدم فی کلام السید الخوئی قدس سره. الشیخ الصافی: یجب الوقوف بعرفهٔ بمعنی أن یکون حاضراً فیها

مستوعباً الوقت کلّه من زوال الشمس إلی غروبها «۸». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۹». الشیخ المکارم: الثانی من واجبات الحج، هو الوقوف فی عرفات، الأحوط الوقوف فی عرفات من أوّل ظهر الیوم التاسع إلی غروب الشمس، ویجب أن یقترن بالنیّة وقصد القربة «۱۰». الشیخ الوحید: الثانی من واجبات حج التمتع: الوقوف بعرفات والمراد بالوقوف هو الحضور بعرفات عن قصد متقرباً إلی اللّه تعالی... «۱۱».

الوقوف واجب والرکن منه مسمّاه

فی التحریر م ۳: الوقوف المذکور واجب لکن الرکن منه مسمّی الوقوف ولو دقیقة أو دقیقتین فلو ترک الوقوف حتی مسمّاه عمداً بطل حجّه ولکن لو وقف بقدر المسمّی وترک الباقی عمداً صح حجّه وإن أثم. السید الخوئی: الأحوط للمختار، أن یقف فی عرفات من أوّل ظهر التاسع من ذی الحجة إلی الغروب، والوقوف فی تمام هذا الوقت وإن کان واجباً یأثم المکلف بترکه إلّا أنّه لیس من الأرکان... نعم لو ترک الوقوف رأساً باختیاره فسد حجّه، فما هو الرکن من الوقوف هو الوقوف فی الجملة «۱». السید الخامنئی: الوقوف المذکور واجب إلّاأنّ الرکن منه هو مسمی الوقوف ویتحقق بالدقیقة والدقیقتین، فإن ترک مسمّی الوقوف اختیاراً بطل حجّه ولو وقف مسمی الوقوف وترک الباقی أو أخّر الوقوف إلی العصر صح حجّه وإن أثم فی صورة العمد «۲». السید السیستانی: یجب الوقوف بعرفات فی الیوم التاسع من ذی الحجة مستوعباً من أوّل الزوال علی الأحوط إلی الغروب والوقوف فی تمام هذا الوقت وإن کان واجباً یأثم المکلّف بترکه اختیاراً إلّاأنّه لیس من الأرکان... إلی آخر ما فی کلام الخوئی قدس سره. السید الشبیری: الوقوف بعرفات من أرکان الحج (وقد مضی فی الفرع الماضی) ومن ترک الوقوف الإختیاری بعرفات من دون عذر بطل حجّه فیبطل الحج بترکه فی الموارد التالیة، ثم ذکر دام ظله خمس صور «۳». السید الگلپایگانی: والرکن من الوقوف هو مسمّاه وأمّا الزائد علی ذلک فهو واجب وغیر رکن لا یجوز ترکه ولو ترکه عمداً إلی أن خرج وقت الوقوف الاختیاری بطل حجّه ولا یجدیه إدراک الموقف الإضطراری ولاإدراک المشعر مطلقاً والموقف الإضطراری آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۶۶ بعرفة هو مِن مَغیب الشمس إلی طلوع الفجر من یوم النحر «۱». *** الشیخ البهجة: الأحوط للمختار أن یقف فی عرفات من أوّل الظهر التاسع من ذی الحجة إلی الغروب «۲». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الفاضل: الوقوف المذکور واجب لکن الرکن منه مسمّی الوقوف ولو دقیقة أو دقیقتین... «۴». الشیخ المکارم: ورکن الوقوف هو التوقّف فی عرفات فقط مقداراً من الزمان الذی بدایته الظهر ونهایته غروب الشمس، فلو وقف مقداراً من تلک المدة صحّ حجّه... «۵». الشیخ الوحید: والوقوف فی تمام هذا الوقت (من زوال الیوم التاسع إلی الغروب) وإن کان واجباً إلّاأنّه لیس من الأرکان... فما هو الرکن من الوقوف هو الوقوف فی الجملة «۶». الشیخ النوری: الأحوط للمختار أن یقف فی عرفات من أوّل ظهر التاسع من ذی الحجة إلی الغروب... فما هو الرکن من الوقوف هو الوقوف فی الجملة «۷».

لو نفر من عرفات قبل الغروب

فی التحریر م ۴: لو نفر عمداً من عرفات قبل الغروب الشرعی وخرج من حدودها ولم یرجع فعلیه الکفّارة ببدنة یذبحها للّهفی أی مکان شاء والأحوط الأولی أن یکون فی مکّة ولو لم یتمکّن من البدنة صام ثمانیة عشر یوماً والأحوط الأولی أن یکون علی ولاء... السید الخوئی: تحرم الإفاضة من عرفات قبل غروب الشمس عالماً عامداً لکنّها لا تفسد الحج فإذا ندم ورجع إلی عرفات فلا شیء علیه وإلّا کانت علیه کفّارة بدنة، ینحرها فی منی... «۸» فإن لم یتمکّن منها صام ثمانیة عشر یوماً متوالیات... السید السیستانی: نفس المتن من الخوئی إلی قوله دام ظله: والأحوط أن یکون بمنی دون مکّة فإن لم یتمکّن منها صام ثمانیة عشر یوماً بمکّة أو فی الطریق أو عند أهله آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۶۷ والأحوط الأولی أن تکون متوالیات «۱». السید الشبیری: لا یجوز النفر من عرفات

قبل المغرب فلو نفر بعد إدراك الوقوف عَصى ولكن لاـ يبطل حجّه... «۲» من غادر عرفات بقصد أن تكون مغادرته نهايته عامداً مختاراً قبل الغروب يجب أن يعود إليها وإن لم يَعُد كان عاصياً ووجب عليه التكفير بل الأظهر وجوب الكفارة عليه ولو لم يمكنه الرجوع... «۳». السيد الخامنئى: يحرم النفر من عرفات قبل الغروب فإن نفر كذلك عامداً أو خرج عن حدوده ولم يرجع عَصى ووجب عليه التكفير ببدنة ولكن حجّه صحيح... «۴». السيد الگلپايگانى: ولو أفاض من عرفة قبل المغرب الشرعى عمداً فإن تاب ورجع قبل الغروب فلا كفارة عليه وإن لم يَتب ولم يرجع فعليه الكفّارة وهى بدنة وإن لم يتمكّن على البدنة يصوم ثمانية عشر يوماً بمكّة أو فى الطريق أو عند أهله، ويصومها على التوالى جميعها ولاـ يفصل بينها «۵». *** الشيخ البهجة: تحرم الإفاضة من عرفات قبل غروب الشمس عالماً عامداً لكنها لا تفسد الحج «۶». الشيخ التبريزى: المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۷». الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير إلّاما أضاف الشيخ دام ظله وهو قوله: (والأحوط أن يكون يوم النحر) وإلّا ما علق على الجملة الأخيرة الأحوط الأولى أن يكون فى مكّة فإنّه قال: بل فى منى... «۸». الشيخ المكارم: إذا خرج من عرفات قبل غروب الشمس فإن كان ذلك عن نسيان أو جهل بالمسألة لم يكن عليه شىء وإن فعل ذلك عمداً عَصى وأثم ويجب أن يذبح بعيراً فى منى... «۹». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۴۶۸ الشيخ الوحيد: تحرم الإفاضة من عرفات قبل غروب الشمس... نحو ما تقدم من السيد الخوئى قدس سره «۱».

لو نفر من عرفات سهوا

فى التحرير م ۴:... ولو نفر سهواً وتذكّر بعده يجب الرجوع ولو لم يرجع أثم ولاـ كفّارة عليه وإن كان أحوط. والجاهل بالحكم كالناسى ولو لم يتذكّر حتى خرج الوقت فلا شىء عليه. السيد الخوئى: ويجرى هذا الحكم فى من أفاض من عرفات نسياناً أو جهلًا منه بالحكم (وقد مضى فى الفرع الماضى) فيجب عليه الرجوع بعد العلم أو التذكّر، فإن لم يرجع حينئذٍ فعليه الكفارة على الأحوط «۲». السيد السيستانى: ويجرى هذا الحكم فى من أفاض من عرفات نسياناً أو جهلًا وقد مضى فى كلام الخوئى قدس سره «۳». السيد الشبيرى: ومن غادرها عن جهل أو نسيان أو سهوٍ أو إضطرار يجب عليه أيضاً أن يعود إليها متى التفت ويفيض بعد المغرب، فإن لم يعد كان عاصياً والأحوط استحباباً فى حقه التكفير ولا شىء عليه لو لم يلتفت إلى المغرب «۴». السيد الخامنئى: إن نفر من عرفات قبل الغروب نسياناً أو جهلًا بالحكم وجب عليه الرجوع فيما إذا التفت قبل فوات الوقت فإن لم يرجع عصى ولكن لا كفارة عليه وأمّا إن لم يلتفت حتى خرج الوقت فلا شىء عليه «۵». السيد الگلپايگانى: وإن أفاض قبل المغرب سهواً ولم يتذكّر فى الوقت فلا شىء عليه ولو تذكّر الناسى قبل المغرب يجب عليه الرجوع إلى عرفة والبقاء فيها إلى الغروب فإن لم يفعل ولم يرجع أثم ويلحقه حكم العامد «۶». *** آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۴۶۹ الشيخ البهجة: ويجرى هذا الحكم فى من أفاض من عرفات نسياناً أو جهلًا منه بالحكم فيجب عليه الرجوع... «۱». الشيخ التبريزى: ويجرى هذا الحكم فى من أفاض من عرفات نسياناً... «۲». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير فى هذا الفرع «۳». الشيخ المكارم: تقدم كلامه دام ظله فى الفرع الماضى فراجع. الشيخ الوحيد: ويجرى هذا الحكم أيضاً فى من أفاض من عرفات نسياناً أو جهلًا منه بالحكم فيجب عليه الرجوع بعد التذكّر أو العلم، فإن لم يرجع حينئذٍ ففى ثبوت الكفّارة وبدلها عليه إشكال «۴».

لو نفر قبل الغروب ثم ندم فرجع

فى التحرير م ۵: لو نفر قبل الغروب عمداً وندم ورجع ووقف إلى الغروب أو رجع لحاجة لكن بعد الرجوع وقف بقصد القربة، فلا كفارة عليه. السيد الخوئى: فإذا ندم ورجع إلى عرفات فلا شىء عليه. وقد تقدم، فراجع. السيد السيستانى: فإذا رجع إلى عرفات فلا شىء عليه «۵». السيد الشبيرى: مَضى كلام الأستاذ دام ظله فى الفرعين السابقين مع التلخيص، فراجع. السيد الگلپايگانى: تقدّم كلامه قدس سره وأنّه إن تاب ورجع قبل الغروب فلا كفّارة عليه «۶». *** الشيخ البهجة: فإذا ندم ورجع إلى عرفات فالأحوط ثبوت الكفّارة

عليه... «۷». الشيخ التبريزى: فإذا نـدم ورجع إلى عرفات فلا شـيء عليه وإلّا كانت عليه بدنة... «۸». آراء المراجع فى الحـج، ج۱، ص: ۴۷۰ الشيخ الفاضل: متن التحرير «۱». الشيـخ المكارم: إذا عاد إلى عرفات مرّة أخرى قبل غروب الشمس وبقى هناك إلى الغروب ثم خرج منها لم تجب عليه الكفّارة «۲». الشيخ الوحيد: فإذا رجع قبل الغروب إلى عرفات فلا شيء عليه «۳».

ترك الوقوف مع العذر

فى التحرير م ۶: لو ترك الوقوف بعرفات من الزوال إلى الغروب لعذر كالنسيان وضيق الوقت ونحوهما كفى له إدراك مقدار من ليلة العيـد ولو كان قليلًا وهو الوقت الاضـطرارى للعرفات... السيد الخوئى: من لم يدرك الوقوف الاختيارى لنسيان أو لجهل يعذر فيه أو لغيرهما من الأعذار لزمه الوقوف الاضطرارى (برهة من ليلة العيد) وصح حجّه فإن تركه متعمداً فسد حجّه «۴». السيد السيستانى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره فى المقدار المذكور «۵». السيـد الشبيرى: من ترك الوقوف بعرفات من دون عـذر إلى قوله دامظله فى آخر الفرع بقوله: نعم لو كـان فى ترك الوقوف الاختيـارى معـذوراً بمعنى أنّ الترك لم يكن عن سوء اختياره وترك تحفّظه لا يبطل الحـج بترك الوقوف الإختيارى فيلزمه التدارك بالوقوف الإضـطرارى «۶». السـيد الگلپايگانى: لو ترك الوقوف سهواً أو عن عـذر آخر فلا إثم عليه وصـح حجّه «۷». *** آراء المراجع فى الحـج، ج۱، ص: ۴۷۱ الشـيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السـيد الخوئى قدس سره «۱». الشـيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السـيد الخوئى قدس سره «۲». الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير مع اضافة قيـد توضـيحى حيث تجـد فى المتن كلمـة (نحوهمـا) فـإن الشـيخ دام ظله قـال: كالجهـل بـالموضوع أو الحكم وكالأعـذار الخارجيـة مثل المرض وشدة الحرّ أو البرد «۳». الشيـخ المكارم: من لم يـدرك الوقوف فى عرفات من الظهر إلى الغروب يجب عليه أن يقف فى ذلك المكان مقداراً من ليلة العيد وإن قلّ... «۴». الشيخ الوحيد: من لم يدرك الوقوف الاختيارى (فى النهار) لنسيان الحكم أو الموضوع أو الجهـل بـالموضوع أو الحكم عن قصور أو لغير ذلـك من الأعـذار لزمه الوقوف الاضـطرارى (الوقوف برهة من ليلة العيد فى عرفات) وصحّ حجّه، فإن تركه متعمداً فسد حجّه «۵».

ترك اضطرارى عرفة بغير عذر

فى التحرير م ۶:... ولو ترك الاضـطرارى عمـداً وبلاـ عـذر فالظاهر بطلان حجه وإن أدرك المشـعر... السـيد الخوئى: فإن تركه (أى الوقوف الاضطرارى) متعمداً فسد حجّه «۶» وقد تقدم أيضاً. السـيد السيستانى: هذا (الحكم بصحة الحج مع اضطرارى عرفة) إذا أمكنه إدراك الوقوف الاضطرارى على وجه لا يفوت معه الوقوف بالمشعر قبل طلوع الشمس وأمّا مع خوف فوته فى الوقت المذكور بسبب ذلك فيجب الاقتصار على الوقوف بالمشعر ويصح حجّه «۷». السيد الشبيرى: من كان وظيفته الوقوف الإضطرارى بعرفات إن تركه بلا عـذر آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۴۷۲ بطل حجّه «۱». السـيد الگلپايگانى: والموقف الاضـطرارى بعرفة هو من المغرب الشرعى إلى طلوع الفجر وهـو الـذى يكفى الوقـوف فيـه للناسـى ولكـل معـذور عـن إدراك الموقـف الاختيـارى «۲» ولـو وقف بـالموقف الاضـطرارى (فى عرفات) ولم يتمكّن من الوقوف بالمشـعر قبل طلوع الشـمس بطل حجّه بتعمد ترك الوقوف بالمشعر فإن خشـى أن يفوته الوقوف المذكور بالمشـعر بسب الموقف الإضـطرارى بعرفة إقتصر على الوقوف بالمشعر وتمّ حجّه «۳». *** الشيخ البهجة: فإن تركه (أى الوقوف الاضـطرارى) متعمداً فسد حجّه... «۴». الشـيخ التبريزى: فإن تركه (أى الوقوف الاضطرارى) متعمداً فسد حجّه «۵». الشيـخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير فى هذا الفرع «۶». الشيـخ المكارم: وإذا لم يوفّق لدرك هذا الوقوف الاضطرارى فى عرفـات كفاه أن يـدرك شيئاً من الوقوف فى المشـعر الحرام، وفى هـذه الصورة يصـح حجّه «۷». الشـيخ الوحيـد: فإن ترك الوقوف الاضطرارى أيضاً فسد حجّه «۸».

ترک الإختیاری والإضطراری مع العذر

فی التحریر م ۶:... ولو ترک الاختیاری والاضطراری لعذر کفی فی صحّة حجّه إدراک الوقوف الاختیاری بالمشعر الحرام... السید السیستانی: مضی کلامه دام ظله فی الفرع الماضی «۹» یمکن استفادة حکم هذا الفرع مما مضی فتأمّل. السید الگلپایگانی: لو فاته الموقف بعرفة کلیاً لنسیان أو غیره ولم یتذکّر إلّابعد آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۷۳ خروج وقته ولکنّه تمکّن من إدراک الموقف بالمشعر فی وقته یکفیه ویصح حجّه «۱» والجاهل القاصر یلحق هنا بالناسی أیضاً أمّا المقصر ففیه إشکال وإن کان لا یبعد إلحاقه أیضاً. السید الشبیری: تأخّر المحرم وترک الوقوف بعرفات إلی لیلة العید (التی هی الوقوف الإضطراری) فإن لم یکن معذوراً فی ترکه بطل حجّه وإن کان معذوراً فیه فإن خشی أن یفوته الوقوف الاختیاری بالمشعر حتی قبل طلوع الشمس إن اتّجه إلی عرفات لإدراک الوقوف الاضطراری ترک الوقوف بعرفات واتّجه رأساً نحو المشعر لإدراک وقوفه الإختیاری وإلّا لزمه الوقوف الاضطراری بعرفات ثم إدراک المشعر قبل طلوع الشمس «۲». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن من التحریر «۳». الشیخ المکارم: تقدم کلامه دام ظله فی الفرع الماضی. الشیخ الوحید: وإن لم یتمکّن من الوقوفین عن عذر وأدرک الوقوف فی المشعر قبل طلوع الشمس أجزأه ذلک وتمّ حجّه فإنّ اللّه تعالی أعذر لعبده «۴».

الوقوف بالمشعر الحرام

اشارة

فی التحریر: یجب الوقوف بالمشعر من طلوع الفجر من یوم العید إلی طلوع الشمس وهو عبادة یجب فیه النیّة بشرائطها والأحوط وجوب الوقوف فیه بالنیّة الخالصة لیلة العید بعد الإفاضة من عرفات إلی طلوع الفجر ثم ینوی الوقوف بین الطلوعین... السید الخوئی: وهو الثالث من واجبات حج التمتع، یجب الوقوف فی المزدلفة من طلوع فجر یوم العید إلی طلوع الشمس لکن الرکن منه هو الوقوف فی الجملة فإذا وقف مقداراً ما بین الطلوعین ولم یقف الباقی ولو متعمداً صح حجّه وإن ارتکب محرماً «۱». السید الگلپایگانی: یجب الوقوف بالمشعر الحرام بعد الإفاضة من عرفات لیلة العید والأحوط المبیت فیه وإذا طلع الفجر ینوبه بأن یقول أقف بالمشعر الحرام إلی طلوع الشمس فی حج التمتع قربة إلی اللّه تعالی «۲». السید الشبیری: یجب علی الحاج الوقوف بالمزدلفة (المشعر الحرام) وواجباته ثلاثة ۱- أصل الوقوف ۲- الذکر ۳- ترک النفر. الوقوف الإختیاری وزمانه ما بین طلوع الفجر إلی طلوع الشمس من یوم العید، والوقوف بالمزدلفة من أرکان الحج فترکه من دون عذر یبطله والمعتبر فی تحقق الرکن مسمی الوقوف ابتداءً من المغرب وانتهاءً إلی طلوع الشمس من یوم العید... «۳». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۷۶ السید الخامنئی: وقت الوقوف الواجب من طلوع الفجر إلی طلوع الشمس من یوم النحر والأحوط الوقوف فیه بنیّته من حین الوصول إلیه لیلًا بعد الإفاضة من عرفات «۱». السید السیستانی: یجب علی الحاج بعد الإفاضة من عرفات أن یبیت شطراً من لیلة العید بمزدلفة حتی یصبح بها، والأحوط أن یبقی إلی طلوع الشمس وإن کان الأظهر جواز الإفاضة منها إلی وادی محسّر قبل الطلوع بقلیل «۲». وقال مدظله: یعتبر فی الوقوف بالمزدلفة نیّة القربة والخلوص کما یعتبر أن یکون عن قصد «۳». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المنقول من السید الخوئی قدس سره مع إضافة قوله دام ظله: ویری البعض التکفیر علیه بشاة «۴». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی «۵». الشیخ الصافی: الثالث من أفعال الحج، الوقوف فی المشعر الحرام، یجب الوقوف بالمشعر الحرام بعد الإفاضة من عرفات لیلة العید والأحوط المبیت فیه... «۶» وتقدم فی کلام السید الگلپایگانی قدس سره. الشیخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحریر فی المقدار المذکور، القول فی الوقوف بالمشعر الحرام. الشیخ المکارم: ویجب الوقوف فی المشعر الحرام علی من یحج أن یفیض إلیه بعد الوقوف فی عرفات... «۷». الوقوف فی المشعر الحرام من طلوع الفجر إلی طلوع الشمس واجب بل الأحوط وجوباً أن یبیت ویکون فی اللیل هناک أیضاً ویذکر اللّه بعض الذکر

ویجب أن ینوی لجمیع هـذه الأمور ویقصد القربة «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۷۷ الشیخ الوحید: الثالث من واجبات حج التمتع، الوقوف فی المزدلفـة ویعتبر فیه قصـد الوقوف متقرباً به إلی اللّه تعـالی، إذا أفاض الحاج من عرفات فالأحوط الأولی أن یبیت فی المزدلفـة شـطراً من لیلـة العیـد، ویجب الوقوف فی المزدلفـة من طلوع الفجر من یوم العیـد والأحوط وجوبـاً بقـائه فیها حتی تطلع الشمس «۱». الشـیخ النوری: یجب الوقوف فی المزدلفة من طلوع الفجر (یوم العید) إلی طلوع الشمس لکن الرکن منه هو الوقوف فی الجملة... «۲».

إستحباب الإفاضة من المشعر الحرام قبل طلوع الشمس

فی التحریر:... ویستحبّ الإفاضـة من المشـعر قبـل طلوع الشـمس بنحو لا یتجـاوز عن وادی محسّر ولو جاوزه عصـی ولا کفّارة علیه والأحوط الإفاضـة بنحو لا یصل قبل طلوع الشـمس إلی وادی محسّر... السـید الگلپایگانی: من المسـتحبات فی المشـعر، الإفاضة لغیر الإمام من المشـعر قبل طلوع الشمس بقلیل ولکن لا یجوز أن یتعدی وادی محسّر بل لا یدخل فیه قبل طلوع الشمس علی الأحوط ولو أفاض منه قبل ذلک بمـدّة کثیرة فعلیه شاة علی الأحوط وإن کان الأقوی جواز الدخول فی وادی محسّر «۳». السید الشبیری: یستحب عند إنتشار الضوء وانکشاف النهار بحیث یستبین الطریق ویری موضع الأقدام من دون إنارة، الشـروع فی الإفاضة من المشـعر والإتجاه إلی منی والأحوط عدم النفر منه قبل طلوع الشـمس «۴». السـید السیستانی: والأحوط أن یبقی فیها إلی طلوع الشمس وإن کان الأظهر جواز الإفاضـة منهـا إلی وادی محسّر قبـل الطلوع بقلیـل نعم لا یجوز تجـاوز الوادی إلی منی قبل أن تطلع الشـمس «۵». *** الشیخ الصافی: الثامن عشـر من المسـتحبّات فی المشـعر الحرام، الإفاضـة لغیر الإمام آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۴۷۸ من المشـعر قبل طلوع الشـمس بقلیل ولکن لا یجوز أن یتعدّی وادی محسّر بل لا یدخل فیه قبل طلوع الشمس علی الأحوط «۱» (تقدم فی کلام السید الگلپایگانی قدس سره). الشیخ الفاضل: ویستحب الإفاضة من المشعر قبل طلوع الشمس بنحو لا یدخل وادی محسّر ولو جاوزه عصی ولا کفّارة علیه... «۲».

الرکن من الوقوف فی المشعر الحرام

فی التحریر:... والرکن هو الوقوف بین طلوع الفجر إلی طلوع الشـمس بمقـدار صـدق مسـمی الوقوف ولو دقیقـة أو دقیقتین فلو ترک الوقوف بین الطلوعین مطلقاً بطل حجّه بتفصـیل یأتی. السـید الخامنئی: والرکن منه مسـمّی الوقوف ولو بمقـدار دقیقـة أو دقیقتین فإن وقف المسمی وترک الباقی عمداً صح حجّه وإن فعل حراماً وأمّا إن ترک مسمی الوقوف إختیاراً فحجّه باطل «۳». السید الگلپایگانی: ومجموع الوقوف بالمشـعر واجب ومسمّاه رکن فمن ترکه أصلًا فحجّه باطل «۴». السـید الخوئی: الرکن منه هو الوقوف فی الجملة «۵» وتقـدم ذلک. السـید الشبیری: والمعتبر فی تحقق الرکن، صـدق مسـمی الوقوف ابتداءً من المغرب وانتهاءً إلی طلوع الشـمس من یوم العید فمن فاته الوقوف بینهما من دون عذر بطل حجّه حتی ولو وقف المزدلفة بعد طلوع الشـمس... «۶». السید السیستانی: الوقوف فی تمـام الوقت المـذکور وإن کـان واجباً فی حال الإختیار إلّا أن الرکن منه هو الوقوف فی الجملـة «۷». *** الشـیخ البهجة: لکن الرکن منه هو الوقوف فی الجملة «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۷۹ الشـیخ التبریزی: لکن الرکن منه هو الوقوف فی الجملة... «۱». الشـیخ الصافی: وإذا طلع الفجر ینویه بأن یقول أقف بالمشعر الحرام إلی طلوع الشمس... «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۳». الشـیخ المکارم: الوقوف فی المشـعر الحرام رکن وکلّ من ترک الوقوف عمـداً بطل حجّه «۴». والوقوف فی المشـعر فی تمام الفاصلة الزمنیّة بین طلوع الفجر وطلوع الشمس وإن کان واجباً حتی بالکون فیه لیلة العید واجب أیضاً علی الأحوط ولکن لو بقی اللیـل هنـاک فقـط کفی فی صـحّة حجه، ولکن لو فعـل ذلـک عمـداً أثم وعصـی ووجبت علیه کفّـارة وهی شاة «۵». الشـیخ الوحید: والرکن منه هو الوقوف فی الجملـة فإذا وقف مقداراً ما بین الطلوعین ولم یقف الباقی ولو متعمداً صح حجّه «۶». الشیخ النوری: المتن

المذكور من السيد الخوئى «۷».

الإفاضة من المشعر قبل طلوع الفجر

فى التحرير م ۱: يجوز الإفاضة من المشعر ليلة العيد بعد وقوف مقدار منها للضعفاء كالنساء والأطفال والشيوخ ومن له عذر كالخوف والمرض ولمن ينفر بهم ويراقبهم ويمرّضهم والأحوط الذى لا يترك أن لا ينفروا قبل نصف الليل فلا يجب على هذه الطوائف الوقوف بين الطلوعين. السيد الگلپايگانى: وتجوز الإفاضة من المشعر إلى منى قبل طلوع الفجر للنساء والشيوخ والمرضى الذين تشق عليهم إزدحام الناس وكذا تجوز الإفاضة لمن له شغل ضرورى «۸» وفى المناسك الفارسى: يجوز الإفاضة فى الليل للعمل من المشعر إلى منى آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۴۸۰ للنساء وصاحب العذر ولو كان قبل نصف الليل «۱». السيد الخوئى: يستثنى من ذلك النساء والصبيان والخائف والضعفاء كالشيوخ والمرضى، فيجوز لهم حينئذٍ الوقوف فى المزدلفة ليلة العيد والإفاضة منها قبل طلوع الفجر إلى منى «۲». السيد الشبيرى: يجوز الوقوف الليلى فى المزدلفة لعدّة أصناف ۱- مطلق النساء ۲- مطلق الصبيان ۳- الضعفاء كالشيوخ إذا كانوا تشق عليهم الوقوف الإختيارى بها ۴- الخائف من التعرض للخطر فى الوقوف الإختيارى ۵- من كان الوقوف بين الطلوعين حرجياً عليه ۶- المدين الذى لا يستطيع تسديد دَينه ۷- أصحاب المهن والحِرف الذين يلزمهم ممارستها فى النهار كالحطاب والراعى ۸- المرافقون لأحد الأصناف المذكورة كانوا بحيث لا تستغنى عن مرافقتهم ۹- من يلتزم عليهم المبادرة إلى منى لإعداد ما يحتاج إليه الحجاج، فيكفى بهذه الأصناف الوقوف بالمشعر برهة من ليلة العيد ثم الإفاضة إلى منى... «۳». السيد السيستانى: متن السيد الخوئى قدس سره إلى قوله دام ظله: ومن يتوّلى شؤونهم فإنّه يجوز لهؤلاء الإكتفاء بالوقوف فيها ليلة العيد والإفاضة منها إلى منى قبل طلوع الفجر «۴» والمقصود ممّن يتوّلى شؤون المعذورين خصوص من لا يسعهم الإستغناء عن مرافقته «۵». س: هل يجتزىء بالوقوف فى المزدلفة داخل الباصات التى تنقل الحجاج من غير أن يتوقف الباص عن الحركة؟ ج: نعم، يتحقق به الوقوف الركنى وإن أفاض قبل طلوع الفجر. *** الشيخ البهجة: ويستثنى من ذلك النساء والصبيان على النحو الذى ذكرناه عن السيد الخوئى قدس سره «۶». أقول: قال الشيخ دام ظله فى جلسة الإستفتاء: يجوز لهولاء الطوائف الإفاضة فى آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۴۸۱ الليل وإن كان قبل نصف الليل لصدق الوقوف فى المشعر ببرهة من الزمان وإن كان قليلًا. الشيخ التبريزى: ويستثنى من ذلك النساء... «۱» إلى قوله دام ظله: والإفاضة منها قبل طلوع الفجر إلى منى، وفى الصراط: يجوز الإفاضة ولو قبل منتصف الليل «۲». الشيخ الصافى: يجوز الإفاضة من المشعر إلى منى قبل طلوع الفجر بل قبل منتصف الليل للمضطر والخائف وصاحب العذر والنساء، يجوز وإن كان قبل نصف الليل «۳». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير، القول فى الوقوف بالمشعر الحرام «۴». الشيخ المكارم: يجوز لعدة طوائف، الوقوف قليلًا فى المشعر الحرام ثم الإفاضة إلى منى النساء- المرضى- الشيوخ- كل المعذورين، وكل من كان معهم ممّن يقوم بخدمتهم ورعايتهم أو إرشادهم، بعد توقف قليل وذكر اللّه تعالى فى المشعرالحرام، ولكنّ الأحوط إستحباباً أن لا يتحرکّ من المشعر الحرام قبل نصف الليل «۵». الشيخ الوحيد: يجوز لذوى الأعذار كالنساء والصبيان والضعفاء كالشيوخ والمرضى ومن يتولّى أمر هؤلاء والخائف، الوقوف فى المزدلة ليلة العيد والإفاضة منها إلى منى قبل طلوع الفجر «۶». الشيخ النورى: نفس المتن من السيد الخوئى «۷».

الإحتياط أن لا ينفروا قبل نصف الليل

فى التحرير م ۱:... والأحوط الذى لا يترک أن لا ينفروا قبل نصف الليل فلا يجب على هذه الطوائف الوقوف بين الطلوعين. السيد الگلپايگانى: يجوز الإفاضة فى الليل للنساء وصاحب العذر من المشعر إلى منى وإن كان قبل نصف الليل. وقد تَقَدَّمَ فى الفرع الماضى. السيد الشبيرى: يكفى لهذه الأصناف (التسعة) الوقوف بالمشعر الحرام برهة من ليلة العيد ثم الإفاضة إلى منى لكن الأفضل

والأحوط إستحباباً مؤكّداً عدم الإفاضة قبل آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۸۲ منتصف اللیل... «۱». السید الخامنئی: تجوز الإفاضة من المشعر إلی منی لیلة العید بعد الوقوف مدة، للنساء والضعفاء والأطفال والشیوخ ومن له عذر کالخوف أو المرض وکذا لمن ینفر بهم ویعتنی بأحوالهم کالممرض والخادم «۲». السید الخوئی: فیجوز لهم حینئذٍ الوقوف فی المزدلفة لیلة العید والإفاضة منها قبل طلوع الفجر إلی منی «۳». السید السیستانی: س: هل الإجتزاء للنساء والضعفاء بالوقوف برهة من لیلة العید فی المزدلفة وقیامهم برمی الجمرة لیلًا ثم الإنطلاق إلی مکّة المکّرمة مختص بما إذا خافوا الزحام فی یوم العید أم أعم من ذلک؟ ج: لا یختص بموارد خوف الزحام بل یثبت فی مطلق الموارد «۴» أقول: لا یبعد إستظهار جواز النفر قبل منتصف اللیل. فتأمّل. *** الشیخ البهجة: مضی فی الفرع الماضی أنّه دام ظله قال شفاهاً فی مجلس الإستفتاء: ویجوز الإفاضة للمعذورین وإن کان قبل نصف اللیل. الشیخ التبریزی: مضی کلامه دام ظله فی الإفاضة بقسمیه قبل طلوع الفجر وقبل منتصف اللیل، فراجع الفرع الماضی. الشیخ الصافی: مضی کلامه فی الفرع السابق فراجع. الشیخ الفاضل: والأحوط الذی لا یترک أنْ لا ینفروا قبل نصف اللیل... «۵». الشیخ المکارم: ولکن الأحوط إستحباباً أن لا یتحرک من المشعر الحرام قبل نصف اللیل «۶». الشیخ الوحید: والإفاضة منها إلی منی قبل طلوع الفجر «۷». الشیخ النوری: والإفاضة منها قبل طلوع الفجر إلی منی «۸».

جواز الإفاضة قبل انتصاف اللیل للمعذورین

السید الخوئی: س: هل یتحقق الوقوف الإضطراری بالوقوف ولو لخمس دقائق مثلًا فی عرفات أو المشعر؟ وکذلک وقوف من یخاف الزحام والنساء والمرضی لیلة العید فی المعشر؟ ج: نعم، یتحقق بذلک وقوفهم «۱». السید الگلپایگانی: برای مضطر و خائف و صاحب عذر و زنان، افاضه از مشعر به منی در شب جایز است هر چند قبل از نصف شب باشد «۲». السید السیستانی: س: هل یکفی للنساء فی المشعر المکث بما یصدق علیه الوقوف ولو قلیلًا؟ ج: نعم، یکفی للنساء مسمی الوقوف فی المزدلفة لیلة العید «۳». السید الشبیری: یکفی الوقوف بالمشعر برهة من لیلة العید ثم الإفاضة إلی منی لأصناف: مطلق النساء- الضعفاء کالشیوخ- أصحاب المهن والحرف کالحطاب والراعی- المرافقون لأحد الأصناف المذکورة مع اللزوم- من یلزم علیهم المغادرة إلی منی لإعداد ما یحتاج إلیه الحجاج والأحوط إستحباباً عدم الإفاضة قبل منتصف اللیل «۴». *** الشیخ البهجة: نفس عبارة السید السیستانی «۵». وفی مجلس الاستفتاء: یجوز الإفاضة ولو قبل انتصاف اللیل لصدق الوقوف. الشیخ التبریزی: نعم، یجوز الإفاضة للنساء ولو قبل منتصف اللیل. «۶» الشیخ الصافی: برای مضطر و خائف و صاحب عذر و زنان افاضه از مشعر به منی در شب جائز است هرچند قبل از نصف شب باشد «۷». الشیخ المکارم: احتیاط مستحب آن است که قبل از نصف شب از مشعر حرکت نکنند «۸».

من ترک الوقوف بالمشعر فعلیه الحج من قابل

فی التحریر م ۲: من خرج قبل طلوع الفجر بلا عذر ومتعمداً ولم یرجع إلی طلوع الشمس فإن لم یفته الوقوف بعرفات ووقف بالمشعر لیلة العید إلی طلوع الفجر صحّ حجّه علی المشهور وعلیه شاة لکن الأحوط خلافه فوجب علیه بعد إتمامه الحج من قابل علی الأحوط. السید الخوئی: من ترک الوقوف فیما بین الفجر وطلوع الشمس رأساً فسد حجّه «۱». السید الگلپایگانی: مجموع الوقوف بالمشعر واجب ومسمّاه رکن فمن ترکه أصلًا فحجّه باطل «۲». السید السیستانی: من لم یدرک الوقوف الإختیاری (الوقوف فی اللیل والوقوف فیما بین الطلوعین) فی المزدلفة لنسیان أولعذر آخر أجزأه الوقوف الإضطراری (الوقوف قلیلًا فیما بین طلوع الشمس إلی زوالها یوم العید) ولو ترکه عمداً فسد حجّه «۳». السید الخامنئی: وأمّا إن ترک مسمی الوقوف إختیاراً فحجّه باطل «۴». السید الشبیری: الوقوف بالمزدلفة من أرکان الحج فترکه من دون عذر یبطله «۵». *** الشیخ البهجة: من ترک الوقوف فیما بین الفجر وطلوع الشمس رأساً فسد حجّه «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الصافی: وإذا أفاض من المشعر قبل طلوع الشمس

وتجاوز وادی محسّر أثم والأحوط أن یکفّر بشاة، الخامس، فوت المشعر فی جمیع أوقاته باطل. «۸» الشیخ الفاضل: نفس المتن المنقول من التحریر إلّافی الجملة الأخیرة وهی قول الماتن: فوجب علیه بعد إتمامه الحج من قابل علی الأحوط فقال الشیخ دام ظله: بل علی الأقوی «۹». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۸۵ الشیخ المکارم: إذا غادر المشعر الحرام قبل طلوع الشمس من دون عذر شرعی وذهب إلی منی فإن کان عن جهل بالمسألة لم یکن علیه شیء وإذا کان عن عمد أثم وعصی وکفّر عن ذلک بشاة ولکن یصح حجّه «۱». الشیخ الوحید: من وقف فی المزدلفة لیلة العید وأفاض منها قبل طلوع الفجر جهلًا منه بالحکم صح حجّه وعلیه کفارة شاة «۲». أقول: هذا إذا کانت الإفاضة عن جهل وأمّا مع العلم والعمد فله حکم ترک الوقوف. الشیخ النوری: من ترک الوقوف فیما بین الفجر وطلوع الشمس رأساً فسد حجّه- ویستثنی من ذلک النساء والصبیان والخائف والضعفاء و... «۳».

عدم إدراک الوقوفین فی المشعر عذرا

فی التحریر م ۳: من لم یدرک الوقوف بین الطلوعین والوقوف باللیل لعذر وأدرک الوقوف بعرفات فإن أدرک مقداراً من طلوع الفجر من یوم العید إلی الزوال ووقف بالمشعر ولو قلیلًا صح حجّه. السید الخوئی: من لم یتمکّن من الوقوف الإختیاری الوقوف فیما بین الطلوعین فی المزدلفة لنسیان أو لعذر آخر أجزأه الوقوف الإضطراری الوقوف وقتاً ما بعد طلوع الشمس الی زوال یوم العید، ولو ترکه عمداً فسد حجّه «۴». السید الگلپایگانی: ومن لم یدرک الوقوف فی الوقت المزبور یکفیه الوقوف فیه ولو یسیراً قبل الزوال إن أدرک إختیاری عرفات أو إضطراریها «۵». السید السیستانی: فإذا أدرک المکلّف الإختیاری من الوقوفین کلیهما فلا إشکال وإن فاته ذلک لعذر فله صور «۶». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۸۶ وتقدّم منه دام ظله فی الفرع الماضی: لو لم یدرک الوقوف فی اللیل والوقوف بین الطلوعین للعذر أجزأه الإضطراری فیما بین طلوع الشمس إلی زوالها یوم العید «۱». السید الشبیری: من فاته الوقوفان، الإضطراری اللّیلی والإختیاری بالمشعر، عن عذر وجب علیه الوقوف الإضطراری النهاری فیقف برهة من الزمان فیما بین طلوع الشمس إلی زوالها من یوم العید وصحّ حجّه «۲». *** الشیخ البهجة: من لم یتمکّن من الوقوف الإختیاری (الوقوف بین الطلوعین) فی المزدلفة لنسیان أو لعذر آخر أجزأه الوقوف الإضطراری... «۳». الشیخ التبریزی: من لم یتمکّن من الوقوف الإختیاری فیما بین الطلوعین فیالمزدلفة لنسیان أو لعذر آخر... «۴». الشیخ الصافی: فوت المشعر فی جمیع أوقاته، لا یترک الإحتیاط فیه بأن یأتی بالأعمال بقصد ما فی ذمته من العمرة والحج ویأتی بالحج فی العام المقبل إن إستقرّ علیه أو بقیت إستطاعته «۵». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۶». الشیخ المکارم: من لم یدرک أیّ واحد من الوقوفات الإختیاریة والإضطراریة یعنی وصل إلی المشعر بعد ظهر یوم العید بطل حجّه وعلیه أن ینوی العمرة المفردة وبعد الإتیان بأعمال العمرة المفردة یخرج من الإحرام ویجب أن یعید الحج فی السنة القادمة «۷». الشیخ الوحید: من لم یتمکّن من الوقوف الإختیاری فی المزدلفة فیما بین الطلوعین لنسیان أو لعذر آخر أجزأه الوقوف الإضطراری (الوقوف وقتاً ما بعد طلوع الشمس إلی زوال یوم العید «۸»).

أقسام الوقوف بعرفات والمشعر

فی التحریر م ۴: قد ظهر ممّا مرّ أنّ لوقوف المشعر ثلاثة أوقات، وقتاً إختیاریاً وهو بین الطلوعین ووقتین اضطراریین أحدهما لیلة العید لمن له عذر والثانی من طلوع الشمس من یوم العید إلی الزوال کذلک وأنّ لوقوف عرفات وقتاً إختیاریاً هو من زوال یوم عرفة إلی الغروب الشرعی واضطریاً هو لیلة العید للمعذور فحینئذٍ بملاحظة إدراک أحد الموقفین أو کلیهما اختیاریاً أو اضطراریاً فرداً وترکیباً عمداً أو جهلًا أو نسیاناً أقسام کثیرة نذکر ما هو مورد الإبتلاء... السید الخوئی: الوقوف فی عرفات والوقوف فی المزدلفة ینقسم إلی قسمین: إختیاری وإضطراری «۱». السید الخامنئی: هناک تقسیمات کثیرة بملاحظة إدراک أحد الموقفین أو کلیهما، إختیاراً أو إضطراراً عمداً أو جهلًا أو نسیاناً فرداً أو ترکیباً، موکول ذکرها إلی الکتب المفصّلة «۲». السید الگلپایگانی: ولکلّ من الوقوفین بعرفة و

المشعروقتان، إختیاری وإضطراری «۳». السید السیستانی: تقدّم أنّ كلًا من الوقوفین (الوقوف فی عرفات والوقوف فی المزدلفة) ینقسم إلی قسمین: إختیاری وإضطراری «۴». السید الشبیری: تقدّم أنّ الوقوف بعرفات ینقسم إلی إختیاری وإضطراری، والوقوف بالمزدلفة ینقسم إلی إختیاری وإضطراری لیلی وإضطراری نهاری، فإذا أدرك المتمتع الإختیاری من الوقوفین كلیهما فلا إشكال وإلّا فله صور «۵». *** الشیخ البهجة: تقدّم أنّ كلًا من الوقوفین فی عرفات والمزدلفة ینقسم إلی قسمین: إختیاری وإضطراری «۶». الشیخ التبریزی: الوقوف فی عرفات والوقوف فی المزدلفة ینقسم إلی قسمین: آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۸۸ إختیاری وإضطراری «۱». الشیخ الصافی: ولكلّ من الوقوفین بعرفة والمشعر وقتان: إختیاری وإضطراری... «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحریر «۳». الشیخ المكارم: لكلّ واحد من الوقوفات فی عرفات والمشعر الحرام قسمان: ۱- الوقوف الإختیاری ۲- الوقوف الإضطراری «۴». الشیخ الوحید: تقدّم أنَّ كلًا من الوقوفین الوقوف فی عرفات والوقوف فی المزدلفة ینقسم إلی قسمین: إختیاری وإضطراری «۵».

إدراك الاختیاری من الوقوفین

فی التحریر: (الأول) إدراك اختیاریهما فلا إشكال فی صحة حجّه من هذه الناحیة. السید الخوئی: فإذا أدرك المكلّف الإختیاری من الوقوفین كلیهما فلا إشكال وإلّا فله حالات «۶». السید الگلپایگانی: إدراك الوقوفین صحیح «۷». السید السیستانی: فإذا أدرك المكلّف الإختیاری من الوقوفین كلیهما فلا إشكال، وإن فاته ذلك لعذر فله صور (المتن الخوئی). السید الشبیری: مضی فی الفرع الماضی أنّه إذا أدرك المتمتع الإختیاری من الوقوفین كلیهما فلا إشكال «۸». *** الشیخ البهجة: فإذا أدرك المكلّف الإختیاری من الوقوفین كلیهما فلا إشكال «۹». الشیخ التبریزی: فإذا أدرك المكلّف الاختیاری من الوقوفین كلیهما فلا إشكال وإلّا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۸۹ فله حالات «۱». الشیخ الصافی: درك عرفات من الظهر إلی الغروب مع درك ما بین الطلوعین فی المشعر صحیح «۲». الشیخ الفاضل: الأوّل إدراك إختیاریهما فلا إشكال فی صحّة حجّه من هذه الناحیة. (متن التحریر) «۳». الشیخ المكارم: من أدرك الوقوفین الإختیاریّین فی عرفات والمشعر الحرام أی من الظهر إلی الغروب من الیوم التاسع فی عرفات ومن طلوع الفجر إلی طلوع الشمس من یوم العید فی المشعر الحرام صح حجّه قطعاً «۴». الشیخ الوحید: فإذا أدرك المكلّف الإختیاری من الوقوفین كلیهما فلا إشكال وإلّا فله صور «۵».

فوت الاختیاری والاضطراری معا

فی التحریر: (الثانی) عدم إدراك الاختیاری والاضطراری منهما فلا إشكال فی بطلانه عمداً كان أو جهلًا أو نسیاناً فیجب علیه الإتیان بعمرة مفردة مع إحرامه الذی للحج، والأولی العدول إلیها، والأحوط لمن كان معه الهدی أن یذبحه... السید الخوئی: أن لا یدرك شیئاً من الوقوفین الإختیاری منهما والإضطراری أصلًا ففی هذه الصورة یبطل حجّه ویجب علیه الإتیان بعمرة مفردة بنفس إحرام الحج ویجب علیه الحج فی السنة القادمة... «۶». السید الگلپایگانی: لا إشكال فی البطلان «۷». السید السیستانی: نفس المتن الذی ذكرناه عن السید الخوئی قدس سره «۸» إلی قوله: بنفس إحرام الحج. السید الشبیری: (الأولی) أن لایدرك شیئاً من الوقوفین الإختیاری منهما آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۹۰ والإضطراری أصلًا ففی هذه الصورة یبطل حجه بلا إشكال وإن كان ذلك لنسیان أو جهل أو إضطرار «۱». *** الشیخ البهجة: الأولی أن لا یدرك شیئاً من الوقوفین الإختیاری منهما والإضطراری أصلًا ففی هذه الصورة یبطل حجّه ویجب علیه علی الأحوط الإتیان بعمرة مفردة بنفس إحرام الحج... وقد تقدم فی كلام الخوئی «۲» الشیخ التبریزی: الأولی أن لا یدرك شیئاً من الوقوفین... علی نحو المتن الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظله، علیه الحج فی السنة القادمة فیما إذا كانت إستطاعته باقیة أو كان الحج مستقراً فی ذمته «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن من التحریر فی المقدار الذی ذكرناه «۴». الشیخ المكارم: من لم یدرك أیّ واحد من الوقوفین الإختیاری والإضطراری المذكورین أعلاه لا فی المشعر ولا فی عرفات بطل حجه قطعاً «۵». الشیخ

الوحیـد: الأولی أن لا یـدرک شـیئاً من الوقوفین الإختیاری منهما والإضـطراری أصـلًا ففی هذه الصورة یبطل حجّه ویجب علیه الإتیان بعمرة مفردة بنفس إحرام الحـجّ ویجب علیه الحـجّ فی السـنة القادمة فیما إذا کانت إسـتطاعته باقیة أو کان الحج مسـتقراً فی ذمّته «۶». الشیخ النوری: متن السید الخوئی قدس سره «۷».

فوت الوقوفین من غیر تقصیر

فی التحریر (فی القسم الثانی)... ولو کان عدم الإدراک من غیر تقصـیر لا یجب علیه الحج إلّامع حصول شـرائط الاسـتطاعة فی القابل وإن کان عن تقصـیر یسـتقر علیه الحج ویجب من قابل ولو لم یحصل شرائطها. آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۴۹۱ السید الخوئی: ویجب علیه الحج فی السنة القادمة فیما إذا کانت إستطاعته باقیة أو کان الحج مستقراً فی ذمّته «۱». السید الگلپایگانی: فی صورة فوت الوقت الإختیاری والإضطراری فی عرفة وفوت الوقت فی المشعر بطل حجّه «۲». أقول: هذا الفرع وسائر الفروع الآتیة یحتاج إلی التأمّل والدقـة فعلیک بمناسـکه الفارسـی والعربی. السـید السیسـتانی: وإذا کان حجّه حجةالإسـلام وجب علیه أداء الحـج بعـد ذلک فیما إذا کانت إستطاعته باقیة أو کان الحج مستقراً فی ذمّته «۳». *** الشیخ البهجة: یجب علیه الحج فی السنة القادمة إذا کانت إستطاعته باقیة أو کان الحج مسـتقراً فی ذمّته «۴». الشـیخ التبریزی: ویجب علیه الحج فی السـنة القادمة... «۵». الشـیخ الصافی: فوت المشعر فی جمیع أوقـاته وفوت عرفات فی جمیع أوقاتها باطل فی الأقسام. الشـیخ الفاضل: تتمّـة من الفرع الماضـی: فوت الإختیاری والإضـطراری منهم معاً من غیر تقصـیر، قال الامام قدس سـره فی التحریر: ولو کان عدم الإدراک من غیر تقصـیر لا یجب علیه الحج إلّامع حصول شرائط الإسـتطاعة وعلّق علیه الشـیخ دام ظله بقوله: لا وجه لهذا التفصیل مع ملاحظة النصوص والأحوط لو لم یکن أقوی لزوم الحج من قابل مطلقاً ولو کان الحـج إسـتحبابیاً وکان الفوت لعذر «۶». الشـیخ المکارم: تقدّم کلامه فی الفرع الماضـی، فراجع. الشیخ الوحید: من لم یتمکّن من الوقوف الإختیاری فی المزدلفة أو لعذر آخر أجزأه الوقوف الإضطراری وقد تقدم «۷».

درک إختیاری عرفة واضطراری المشعر النهاری

فی التحریر: (الثـالث) درک إختیـاریّ عرفـة مع إضـطراریّ المشـعر النهـاریّ فـإن ترک إختیاریّ المشـعر عمـداً بطل والّا صـحّ. السـید الخوئی: (الثانیـة) أن یـدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات والإضـطراری فی المزدلفـة ففی هـذه الصورة یصحّ حجّه بلا إشـکال «۱». السید الگلپایگانی: (صحیح) «۲». السید السیستانی: (الثانیة) أن یدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات والإضطراری فی المزدلفة، یصح حجّه بلا إشـکال «۳». السـید الشبیری: الثامنـة: أن یـدرک الإختیاری بعرفات والإضـطراری النهاری بالمزدلفة ففی هذه الصورة یصـح حجّه علی الأظهر وإن کان الأحوط إستحباباً إعادته من قابل «۴». *** الشیخ البهجة: الثانیة: أن یدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات والإضـطراری فی المزدلفـة یصـح حجه بلا إشـکال فیما إذا کان فوات الوقت الإختیاری فی المشـعر غیر عمـدی «۵». الشیخ التبریزی: الثانیـة: أن یدرک الإختیاری فی عرفات والإضـطراری فی المزدلفة یصح حجّه بلا إشـکال «۶». الشـیخ الصافی: درک عرفة من الظهر إلی الغروب مع درک الإضـطراری قبل الظهر صـحیح «۷». الشـیخ الفاضل: نفس المتن المـذکور من التحریر (الثالث من الأقسام) «۸». الشـیخ المکـارم: من أدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات ووقف بعض الوقت قبل آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۴۹۳ الظهر فی المشـعر ولـم یتمکّن من البقـاء فی المشـعر من طلـوع الفجر إلی طلـوع الشـمس حجّه صـحیح «۱». الشـیخ الوحیـد: الثانیة: أن یدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات والإضطراری فی المزدلفة یصح حجّه بلا إشکال «۲».

درک اختیاری المشعر مع اضطراری عرفة

فی التحریر: (الرابع) درک إختیاریّ المشعر مع إضطراریّ عرفة فإن ترک إختیاریّ عرفة عمداً بطل وإلّا صح. السید الخوئی: الثالثة: أن

یدرک الوقوف الاضطراری فی عرفات والإختیاری فی المزدلفة ففی هذه الصورة أیضاً یصح حجّه بلا إشکال «۳». السید الگلپایگانی: (صحیح). السید السیستانی: متن السید الخوئی قدس سره (یصح حجّه بلا إشکال) «۴» بل یحکم بالصحّة مع إدراک الإختیاری فقط «۵». السید الشبیری: الرابعة، أن یدرک الوقوف الإختیاری بالمزدلفة فقط وقال دام ظله: الخامسة: أن یدرک الوقوف الإضطراری بعرفات والإختیاری بالمزدلفة، ففی هاتین الصورتین یصح حجّه بلا إشکال «۶». *** الشیخ البهجة: الثالثة، أن یدرک الوقوف الإضطراری فی عرفات والإختیاری فی المزدلفة یصح حجه بلاإشکال فیماکان فوات الوقوف الإختیاری فی عرفات غیر عمدی «۷». الشیخ التبریزی: الثالثة، أن یدرک الوقوف الإضطراری فی عرفات والإختیاری فی آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۹۴ المزدلفة یصح حجّه بلا إشکال «۱». الشیخ الصافی: درک عرفات لیلة العید ودرک ما بین الطلوعین فی المشعر صحیح «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن من التحریر «۳». الشیخ المکارم: من أدرک الوقوف الإضطراری فی عرفات والوقوف الإختیاری فی المشعر الحرام صحّ حجه أیضاً «۴». الشیخ الوحید: الثالثة، أن یدرک الوقوف الإضطراری فی عرفات والإختیاری فی المزدلفة یصح حجّه بلا إشکال «۵».

درک اختیاری عرفة مع اضطراری المشعر اللیلی

فی التحریر: (الخامس) درک إختیاریّ عرفة مع اضطراریّ المشعر اللیلی فإن ترک اختیاری المشعر بعذر صحّ وإلّا بطل علی الأحوط. السید الخوئی: الثانیة: أن یدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات والإضطراری فی المزدلفة، الثالثة: أن یدرک الوقوف الإضطراری فی عرفات والإختیاری فی المزدلفة، ففی هاتین الصورتین یصحّ حجّه بلا إشکال. السید الگلپایگانی: الظاهر أنّه قدس سره حکم بالصحة «۶». السید السیستانی: (الثانیة) أن یدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات والإضطراری فی المزدلفة یصح حجّه بلا إشکال «۷». السید الشبیری: السابعة: أن یدرک الإختیاری بعرفات والإضطراری اللیلی بالمزدلفة یصح حجّه علی الأظهر وإن کان الأحوط إستحباباً إعادته من قابل «۸». *** الشیخ البهجة: نفس ما تقدم من السید الخوئی قدس سره «۹». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۹۵ الشیخ التبریزی: الثانیة: أن یدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات والإضطراری فی المزدلفة یصح حجّه بلا إشکال «۱» وقد تقدم فی کلام السید الخوئی قدس سره. الشیخ الصافی: درک عرفات من الظهر إلی الغروب، مع درک اللیلی فی المشعر فقط، صحیح «۲». الشیخ الفاضل: الخامس: نفس المتن المذکور من التحریر إلّاما علّق الشیخ علی قول الماتن فی آخر الفرع (علی الأحوط) بقوله: بل علی الأقوی کما مرّ «۳». الشیخ المکارم: من أدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات فقط ولکنّه لم یستطع الوقوف مقداراً من الزمان فی المشعر حتی قبل الظهر من یوم العید فإنّ حج هذا صحیح أیضاً (مهما کان العلّة) «۴». أقول: یظهر من کلامه دام ظله أنّه لو أدرک الوقت الإضطراری اللیلی بالمشعر أنّه أولی بالصحة «۵». الشیخ الوحید: مضی کلامه فی الصورة الثانیة «۶».

درک اضطراری عرفة واضطراری المشعر اللیلی

فی التحریر: (السادس) درک اضطراری عرفة واضطراری المشعر اللیلی فإن کان صاحب عذر وترک اختیاری عرفة عن غیر عمد صحّ علی الأقوی وغیر المعذور إن ترک اختیاری عرفة عمداً بطل حجّه وإن ترک اختیاری المشعر عمداً فکذلک علی الأحوط کما أنّ الأحوط فی غیر العمد أیضاً. السید الخوئی: الرابعة: أن یدرک الوقوف الاضطراری فی کل من عرفات والمزدلفة والأظهر فی هذه الصورة صحّةُ حجّه وإن کان الأحوط إعادته فی السنة القادمة إذا بقیت شرائط الوجوب أو کان الحج مُستقرّاً فی ذمّته «۷». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۴۹۶ السید الگلپایگانی: (صحیح) «۱». السید السیستانی: (الرابعة): أن یدرک الوقوف الإضطراری فی کلّ من عرفات والمزدلفة، والأظهر فی هذه الصورة صحة حجّه وإن کان الأحوط بعد ذلک إعادته «۲». السید الشبیری: التاسعة: أن یدرک الإضطراری بعرفات والإضطراری اللیلی بالمزدلفة یصحّ حجّه علی الأظهر وإن کان الأحوط إستحباباً إعادته من قابل «۳». *** الشیخ البهجة: الرابعة: أن یدرک الوقوف الإضطراری فی کل من عرفات والمزدلفة حیث لا یبعد فی هذه الصورة صحة حجّه إذا

كـان ترك الوقوف الإختيـارى فى كل منهما غير عمـدى... «۴». الشيـخ التبريزى: أن يـدرك الوقوف الإضـطرارى فى كلّ من عرفات والمزدلفة والأظهر فى هذه الصورة صـحّة حجّه «۵» (وتقـدم فى كلام الخوئى). الشيـخ الصافى: درك عرفات فى ليلة العيد مع درك اللّيل فقط صـحيح «۶». الشيـخ الفاضـل: نفس المتن المـذكور من التحرير إلّاما علّق الشيخ على قول الماتن (على الأحوط) بقوله على الأقوى. الشيـخ المكارم: من أدرك الوقوف الإضطرارى فى عرفات (ليلة العيد) والوقوف الإضطرارى فى المشعر قبل ظهر العيد فالحقّ أنّ حج هذا صحيح أيضاً «۷». أقول: لم يتعرض الأسـتاذ دام ظلّه لإدراك الإضطرارى الليلى ولعلّه أولى بالصحة، فتأمّل. الشيخ الوحيد: الرابعة: أن يدرك الوقوف الإضطرارى فى كل من عرفات والمزدلفة والأقوى فى هذه الصورة أيضاً صحّة حجّه «۸».

درك اضطرارى عرفة واضطرارى النهارى من المشعر

التحرير: (السابع) درك اضـطرارىّ عرفة واضـطرارىّ المشـعر اليومى فإن ترك أحد الاختياريّين متعمداً بطل وإلّا فلا يبعد الصـحّة وإن كان الأحوط الحج من قابل لو اسـتطاع فيه. السـيد الخوئى: أقول: الظاهر أنّ السـيد قدس سره ما فرّق فى الإضـطرارى فى المشـعر بين الليلى والنهارى وحكم فيها بالصـحّة وقد تقدّم عبارته فى الفرع الماضـى فراجع «۱». السيد الگلپايگانى: صحيح «۲». السيد السيستانى: نفس المتن المـذكور من السـيد الخـوئى قـدس سـره وأنّه لا ـ فرق بين الإضـطرارى الليلى والنهـارى وأنّه محكـوم بالصـحّة «۳». السيد الشبيرى: العاشـرة: أن يدرك الإضـطرارى بعرفات والإضـطرارى النهارى بالمزدلفة يصحّ حجّه على الأظهر وإن كان الأحوط إستحباباً إعـادته من قابل «۴». *** الشيخ البهجـة: نفس ما ذكرناه من السـيد الخوئى قـدس سره، فراجع. الشـيخ التبريزى: الرابعـة: أن يدرك الوقوف الإضـطرارى فى كلّ من عرفات والمزدلفة والأظهر صـحّة حجّه «۵» (وتقدّم فى كلام الخوئى). الشـيخ الصافى: درك عرفات ليلة العيد مع درك قبل الظهر من يوم العيد صـحيح «۶». الشـيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير، السابع «۷». الشيخ المكارم: نفس الفرع الماضى وأنّه محكوم بالصحة «۸». الشيخ الوحيد: نفس الفرع الماضى «۹».

درك اختيارىّ عرفة فقط

فى التحرير: (الثامن) درك اختيارىّ عرفة فقط فإن ترك المشعر متعمداً بطل حجّه وإلّا فكذلك على الأحوط. السيد الخوئى: السابعة: أن يـدرك الوقوف الإختيـارى فى عرفـات فقط والأظهر فى هـذه الصورة بطلان الحـج فينقلب حجّه إلى العمرة المفردة ويستثنى من ذلك... (وقـد تقـدم كلامه قـدس سره ما إذا وقف فى المزدلفـة)- وهـذا خلاف الفرض لأنّ الفرض درك خصوص الوقت فى عرفة فتأمّل. السيد الگلپايگانى: صحيح «۱». السيد السيستانى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى إلى قوله دام ظله ويستثنى من ذلك ما إذا مرّ بمزدلفـة فى الوقت الاختيارى فى طريقه إلى منى ولكن لم يقصـد الوقوف بها جهلًا منه بالحكم فإنّه لا يبعـد صـحة حجّه حينئذٍ إذا كان قد ذكر اللّه تعالى عند مروره بها «۲». السيد الشبيرى: الثانية والثالثة: أن يدرك الوقوف الإختيارى فى عرفات فقط، أو يدرك الوقوف الإضـطرارى فيهـا فقـط ففى هاتين الصورتين يبطل حجّه، ويسـتثنى من ذلك ما إذا تجاوز المزدلفـة ولم ينو الوقوف جهلًا منه بالحكم ولكنّه دعا فيها ولو فى قنوت صـلاته ولا يمكنه الرّجوع إلى المزدلفـة ولو إلى زوال الشـمس من يوم العيـد ففى هـذه الصورة يصح حجّه والأحـوط إسـتحباباً التكفير بشاة «۳». *** الشـيخ البهجـة: السابعـة: أن يدرك الإختيارى فى عرفات فقط والأظهر فى هذه الصورة صـحة الحـج إلّاأن يكون قـد ترك الوقوف الإختيـارى فى المشـعر عمـداً «۴». الشـيخ التبريزى: السابعـة: أن يـدرك الوقوف الإختيـارى فى عرفـات فقـط والأـظهر فى هـذه الصورة بطلاـن الحـج، فينقلب حجّه إلى العمرة المفردة ويسـتثنى من ذلك ما إذا آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۴۹۹ وقف فى المزدلفـة ليلـة العيد وأفاض منها قبل الفجر جهلًا منه بالحكم ولكنّه إذا أمكنه الرجوع ولو إلى زوال الشـمس من يوم العيـد وجب ذلك وإن لم يمكنه صـحّ حجّه وعليه كفارة شاة «۱». الشـيخ الصافى: درك عرفات من الظهر إلى الغروب مع فوت المشـعر فى جميع أوقاته لا يترك الإحتياط بأن يأتى بالأعمال بقصـد ما فى ذمّته من العمرة والحـج ويأتى بالحج

فی العام القابل إن استقرّ علیه أو بقیت إستطاعته «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن من التحریر، الثامن «۳». الشیخ المکارم: من أدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات فقط ولکنّه لم یستطع الوقوف مقداراً من الزمان فی المشعر الحرام حتی قبل الظهر فإنّ حج هذا صحیح أیضاً (مهما کانت العلّة) «۴». الشیخ الوحید: السابعة: أن یدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات فقط والأقوی فی هذه الصورة أیضاً بطلان الحج فینقلب حجّه إلی العمرة المفردة، ویستثنی من ذلک ما تقدم من السید الخوئی والسید السیستانی. الشیخ النوری: السابعة: أن یدرک الوقوف الإختیاری فی عرفات فقط والأحوط لزوماً فی هذه الصورة الإتمام ثم الإعادة «۵».

درک اضطراری عرفة فقط

فی التحریر: (التاسع) درک اضطراری عرفة فقط فالحج باطل. السید الخوئی: الثامنة: أن یدرک الوقوف الإضطراری فی عرفات فقط ففی هذه الصورة یبطل حجّه فینقلب إلی العمرة المفردة «۶». السید الگلپایگانی:... (باطل) «۷». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی وأنّ حجّه محکوم بالبطلان آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۰۰ وینقلب إلی العمرة المفرده «۱». السید الشبیری: تقدم فی الفرع الماضی (أو یدرک الوقوف الإضطراری فی عرفات فقط ففی هذه الصورة یبطل حجّه) ویستثنی من ذلک ما إذا قد تجاوز المزدلفة... «۲». *** الشیخ البهجة: نفس المتن الذی نقلناه عن السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ التبریزی: الثامنة: أن یدرک الوقوف الاضطراری فی عرفات فقط ففی هذه الصورة یبطل حجّه فیقلبه إلی العمرة المفردة «۴» (وقد تقدم فی کلام الخوئی قدس سره). الشیخ الصافی: درک عرفات لیلة العید مع فوت المشعر فی جمیع أوقاته باطل «۵». الشیخ الفاضل: درک إضطراری عرفة فقط فالحج باطل «۶». الشیخ المکارم: من أدرک الوقوف الإضطراری فی عرفات فقط فقد فات حج هذا أیضاً وعلیه أن یعمل الوظیفة المذکورة فی الصورة المتقدمة (یعنی یجب أن ینوی العمرة المفردة وبعد الإتیان بالعمرة یخرج من الإحرام ویجب أن یعید الحج فی السنة القادمة «۷»). الشیخ الوحید: الثامنة: أن یدرک الوقوف الإضطراری فی عرفات فقط وفی هذه الصورة یبطل حجّه فلیجعلها عمرة مفردة «۸».

درک اختیاری المشعر فقط

فی التحریر: (العاشر) درک اختیاریّ المشعر فقط فصحّ حجّه إن لم یترک اختیاریّ عرفة متعمداً والّا بطل. السید الخوئی: الخامسة: أن یدرک الوقوف الإختیاری فی المزدلفة فقط ففی هذه الصورة یصحّ حجه أیضاً «۹». السید الگلپایگانی:.... (صحیح) «۱۰». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۰۱ السید السیستانی: المتن المذکور من السید الخوئی وأنّ حجّه محکوم بالصحّة أیضاً «۱». السید الشبیری: الرابعة: أن یدرک الوقوف الإختیاری بالمزدلفة فقط ففی هذه الصورة یصح حجّه بلا إشکال «۲». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ التبریزی: الخامسة أن یدرک الوقوف الاختیاری فی المزدلفة فقط ففی هذه الصورة یصح حجّه أیضاً (وتقدم فی کلام الخوئی) «۴». الشیخ الصافی: درک ما بین الطلوعین فی المشعر (صحیح) مع فوت عرفات فی جمیع أوقاتها «۵». الشیخ الفاضل: نفس المتن العاشر «۶». الشیخ المکارم: من أدرک فقط الوقوف الإختیاری فی المشعر الحرام یعنی أنّه لم یصل إلی عرفات أصلًا ولکنّه توقف فی المشعر الحرام من طلوع الفجر إلی طلوع الشمس کان حجّه صحیحاً أیضاً «۷». الشیخ الوحید: الخامسة: أن یدرک الوقوف الإختیاری فی المزدلفة فقط وفی هذه الصورة یصحّ حجّه أیضاً «۸». الشیخ النوری: الخامسة: أن یدرک الوقوف الإختیاری فی المزدلفة فقط ففی هذه الصورة یصح حجّه أیضاً «۹».

اضطراری المشعر النهاری فقط

فی التحریر: (الحادی عشر) درک اضطراری المشعر النهاری فقط فبطل حجّه. السید الخوئی: السادسة: أن یدرک الوقوف الإضطراری

فی المزدلفـة فقط ففی هـذه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۰۲ الصورة لا تبعـد صـحة الحج إلّاأنّ الأحوط أن یأتی ببقیة الأعمال قاصـداً إفراغ ذمّته عمّـا تعلّق بهـا من العمرة المفردة أو إتمام الحـج وأن یعیـد الحـج فی السـنة القادمـة «۱». السـید الگلپایگانی: درک خصوص الإضـطراری النهاری من المشعر فقط باطل «۲». السـید السیستانی: السادسة: أن یدرک الوقوف الاضطراری فی المزدلة فقط، والأـظهر فی هـذه الصورة بطلان الحـج وانقلابه إلی عمرة مفردة «۳». السـید الشبیری: الحادیة عشـرة: أن یدرک الإضطراری النهاری بالمزدلفـة فقـط فالظـاهر بطلاـن حجّه وعلیه الإتیان بأعمال العمرة المفردة بنفس إحرام الحـج وإعادة الحـج من قابل «۴». *** الشیخ البهجـة: السادسـة: أن یـدرک الوقوف الإضـطراری فی المزدلفـة فقط ففی هـذه الصورة لا تبعـد صـحة الحـج... «۵». الشـیخ التبریزی: السادسـة: أن یـدرک الوقوف الإضـطراری فی المزدلفـة فقط ففی هذه الصورة لا تبعد صـحة الحج... «۶» (وتقـدّم فی کلام الخوئی). الشیخ الصـافی: فوت عرفـات فی جمیع أوقاتها مع درک قبل الظهر من یوم العیـد فی هـذه الصورة أیضاً لا یترک الإحتیاط المـذکور أعنی یأتی بالأعمال بقصـد ما فی ذمّته من العمرة والحـج... «۷» وقد تقدم منه. الشـیخ الفاضل: درک إضـطراری المشعر النهاری فقط والظاهر هی الصحّة «۸». الشیخ المکارم: من أدرک الوقوف الإضطراری فی المشعر فقط یعنی أنّه استطاع أن یوصل نفسه إلی المشعر الحرام قبل ظهر یوم العیـد فإنَّ هـذا ممّن فات حجّه ویجب أن ینوی العمرة المفردة ثم الحـج فی السـنة القادمة «۹». الشیخ الوحید: أن یـدرک الوقوف الإضـطراری فی المزدلفة فقط والأقوی بطلان حجّه فیجعلها عمرة مفردة وعلیه الحج من قابل «۱۰». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۰۳ الشـیخ النوری: السادسـة: أن یـدرک الوقوف الإضـطراری فی المزدلفـة ففی هـذه الصورة یفسـد الحـج إلّاأنّ الأحوط أن یأتی ببقیّة الأعمال قاصداً فراغ ذمّته... «۱».

اضطراری المشعر اللیلی فقط

فی التحریر: (الثانی عشـر) درک اضطراریّه اللیلی فقط فإن کان من أولی الأعذار ولم یترک وقوف عرفة متعمداً صحّ علی الأقوی وإلّا بطل. السید الخوئی: نفس المتن المذکور فی الفرع الماضی، وذکرت قبل ذلک أن السید قدس سره ما فرق فی الإضطراری بین اللیلی والنهاری. السید الگلپایگانی:... (صحیح)، «۲» وعلیک بالتأمل فیما ذکرناه عن السـید الأستاذ الگلپایگانی قدس سره. السید السیستانی: نفس المتن المذکور منه دام ظله فی الفرع الماضـی «۳». السـید الشبیری: السادسة: أن یدرک الإضـطراری اللیلی بالمزدلفة فقط یصح حجّه علی الأـظهر وإن کان الأحوط إسـتحباباً إعادته من قابل «۴». *** الشـیخ البهجة: تَقدّم الکلام من السـید الخوئی فی عدم الفرق بیـن اللیلی والنهـاری ووافقه الشـیخ دام ظله «۵». الشـیخ التـبریزی: نفس المتن المـذکور فی الفرع الماضـی «۶». الشـیخ الصافی: فوت عرفـات فی جمیع أوقاتهـا مع درک اللیـل فی المشـعر لا یترک الإحتیاط بما ذکر فی الصورة الأولی «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن، إلّاما علق الشـیخ دام ظله علی الجملـة الأخیرة (وإلّا آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۵۰۴ بطـل) بقوله: فی صورة ترک وقوف عرفة متعمـداً، ومع عـدمه وإن لم یکن من أولی الأعذار والبطلان أحوط «۱». الشـیخ المکارم: نفس المتن المذکور فی الفرع الماضـی ولم یصـرّح دام ظله بالوقوف الإضـطراری اللیلی، قال دام ظله: نعم للمشـعر وقوف إضـطراری آخر أیضاً یرتبط بالنساء والضعفاء والمرضی وهو التوقف فی المشـعر مقداراً من لیلة العید ثم الذهاب منه إلی منی. «۲» الشیخ الوحید: نفس الفرع الماضی وهو السادس من أقسام الإدراک «۳». الشیخ النوری: تقدم کلامه دام ظله فی الفرع الماضی. آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۰۵

واجبات منی

رمی جمرة العقبة

فی التحریر: وهی ثلاثـة: الأـوّل: رمی جمرة العقبـة بالحصـی، والمعتبر صـدق عنوانهـا فلاـ یصـح بالرمـل ولاـ بالحجـارة ولاـ بـالخزف

ونحوها... السید الگلپایگانی: واجبات منی ثلاثة، الأوّل رمی الجمرة العقبة «۱» بالحصیات السبعة التی التقطها من المشعر أو من داخل حدود الحرم الشریف «۲». السید الخوئی: الأعمال الواجبة فی منی ثلاثة ۱- رمی جمرة العقبة یوم النحر ویعتبر فیه أمور «۳» ۱- نیّة القربة ۲- أن یکون الرمی بسبع حصیات ولا یجزی الأقل من ذلک کما لا یجزی رمی غیرها من الأجسام. السید الشبیری: یجب علی الحاج أن یرمی یوم العید جمرة العقبة سبع حصیات «۴». السید الخامنئی: رمی الجمرة الکبری یوم العاشر من ذی الحجّة «۵». السید السیستانی: الأوّل: رمی جمرة العقبة یوم العید (یوم النحر) «۶». *** الشیخ البهجة: ۱- رمی جمرة العقبة یوم النحر ویعتبر فیه أمور «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۰۶ الشیخ التبریزی: الرابع من واجبات الحج، رمی جمرة العقبة یوم النحر «۱». الشیخ الصافی: واجبات منی ثلاثة: رمی جمرة العقبة- الذبح أو النحر- الحلق أو التقصیر «۲». الشیخ الفاضل: وهی ثلاثة: الأوّل، رمی جمرة العقبة بالحصی... «۳». الشیخ المکارم: الواجب الرابع من واجبات الحج، رمی جمرة العقبة یوم عید الأضحی «۴». الشیخ الوحید: الرابع من واجبات الحج، رمی جمرة العقبة یوم النحر «۵».

شرائط الحصی

فی التحریر: (رمی الجمرة بالحصی)... ویشترط فیها أن تکون من الحرم فلا تجزی من خارجه، وأن تکون بکراً لم یرم بها ولو فی السنین السابقة، وأن تکون مباحة فلا یجوز بالمغصوب ولا بما حازها غیره بغیر إذنه، ویستحب أن تکون من المشعر. السید الگلپایگانی: یشترط فی الحصاة أن تکون من الحرم وأن تکون بکراً ویصدق علیها الحصاة «۶». السید الخوئی: یعتبر فی الحصیات أمران ۱- أن تکون من الحرم والأفضل أخذها من المشعر ۲- أن تکون أبکاراً علی الأحوط. السید الشبیری: یشترط فی الحصی أمور... الثالث، أن تکون الحصی من الحرم فلا یکفی الحصی الملتقطة من خارج الحرم... والخامس الإباحة علی الأحوط إستحباباً ولا یجوز إلتقاطها من أرض غیره من دون رضاه أو ممّا حازها أحد لنفسه بلا رضاه فیحرم- ولا یکفی الرمی بالحصی المرمی بها المجتمعة حول الجمرات وأطرافها وإن لم یتمّ الرمی الصحیح «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۰۷ السید الخامنئی: یشترط فی الحصی ۱- أن تکون من الحرم فلا تجزی من خارجه ۲- أن تکون بکراً لم یرم بها رَمیاً صحیحاً ولو فی السنین السابقة ۳- أن تکون مباحة فلا یجوز الرمی بالمغصوب ولا بما حازه غیره من دون إذنه نعم لا یشترط فی الحصی طهارتها «۱». السید السیستانی: یشترط فی الحصیات أمران ۱- أن تکون من الحرم سوی المسجد الحرام ومسجد الخیف والأفضل أخذها من المشعر ۲- أن تکون أبکاراً علی الأحوط بمعنی أن لا تکون مستعملة فی الرمی قبل ذلک... «۲». *** الشیخ البهجة: یعتبر فی الحصیات أمران ۱- أن تکون من الحرم والأفضل أخذها من المشعر ۲- أن تکون أبکاراً بمعنی أنها لم تکن مستعملة فی رمی صحیح قبل ذلک «۳». الشیخ التبریزی: یعتبر فی الحصیات أمران ۱- أن تکون من الحرم ۲- أن تکون أبکاراً... «۴». وفی الصراط، ج ۴ ص ۲۶۰: لابدّ من احراز کون الحصی من داخل الحرم. الشیخ الفاضل: ویشترط فی الحصی أن تکون من الحرم إلّامن المسجدین، (المسجد الحرام ومسجد الخیف) وأن تکون بکراً لم یرم بها ولو فی السنین السابقة وأن تکون مباحة... «۵». الشیخ المکارم: یشترط فی الحصیات ثلاثة أمور: الأوّل: أن یکون حجراً وصخراً لا مدراً أو شیئاً آخر. الثانی: أن یجمعها من الحرم ولکن الأفضل أن یجمعها لیلة العید من المشعر الحرام. الثالث: أن تکون الحصیات بکراً یعنی أنّه لم یرم بها أحد قبل ذلک «۶». الشیخ الوحید: یعتبر فی الحصیات أمور- أحدها: أن تکون من الحرم؛ ثانیها: أن لا تؤخذ من المسجد الحرام ومسجد الخیف بل لا یبعد إلحاق سائر المساجد بهما؛ ثالثها: أن تکون أبکاراً علی الأحوط «۷».

وقت الرمی

فی التحریر م ۱: وقت الرمی من طلوع الشمس من یوم العید إلی غروبه، ولو نسی جاز إلی الیوم الثالث عشر ولو لم یتذکر إلی بعده فالأحوط الرمی من قابل ولو بالإستنابة. السید الخوئی: ممّا یعتبر فی الرمی أن یکون الرمی بین طلوع الشمس وغروبها «۱».

السیدالخامنئی: الثالث أن یکون زمان الرمی من طلوع الشمس یوم العید إلی غروبه «۲». السید الگلپایگانی: وقت الرمی من طلوع الشمس من یوم العید إلی الغروب «۳». السید الشبیری: یبدأ زمان رمی جمرة العقبة من طلوع الشمس من یوم العید ویمتدّ إلی غروبها والمراد من الغروب هنا استتار قرص الشمس «۴». السید السیستانی: أن یکون الرمی بین طلوع الشمس وغروبها... «۵». *** الشیخ البهجة: من الأمور المعتبرة فی الرمی أن یکون الرمی بین طلوع الشمس وغروبها «۶». الشیخ التبریزی: أن یکون الرمی بین طلوع الشمس وغروبها «۷». الشیخ الصافی: رمیها یکون من طلوع الشمس من یوم العید الی غروبها «۸». الشیخ الفاضل: وقت الرمی، من طلوع الشمس من یوم العید (إلّا للمعذورین) إلی غروبه، ولو نسی وجب علیه القضاء مقدماً له علی الأداء فی الیوم الحاضر ولو لم یتذکّر إلی الیوم الثالث عشرة سواء کان فی مکة أو خرج عنها فالأحوط الرمی من قابل ولو بالإستنابة «۹». الشیخ المکارم: وقت رمی الجمرة ما بین طلوع الشمس من یوم العید وغروب الشمس من ذلک الیوم... «۱۰». الشیخ الوحید: أن یکون الرمی بین طلوع الشمس وغروبها «۱۱».

یجب فی رمی الجمار أمور

فی التحریر م ۲: یجب فی رمی الجمار أمور: الأول: النیّة الخالصة للّه‌تعالی کسائر العبادات. الثانی: إلقاؤها بما یسمّی رمیاً فلو وضعها بیده علی المرمی لم یجز. الثالث: أن یکون الإلقاء بیده، فلا یجزی لو کان برجله، والأحوط أن لا یکون الرمی بآلة کالمقلاع وإن لا یبعد الجواز. السید الخوئی: ۱- نیّة القربة. السید الگلپایگانی: یشترط فی الرمی أمور ۱- یجب أن یکون الرمی مع النیّة الخالصة من الحصاة، الأولی إلی آخر الحصیات، مع تعیین الحج من تمتع وقِران وإفراد، وأنّه واجب أو مستحب، أداء أو قضاء، أصلی أم نیابةً... «۱». السید الشبیری: ۱- النیّة علی تفصیل مرّ فی نیة إحرام عمرة التمتع ۲- صدق الرمی فلو إقترب من الجمرة فوضع الحصی علیها لم یجزء ۳- إصابة الجمرة ۴- أن یکون بلوغها الجمرة بالرمی «۲». السید الخامنئی: یشترط فی الرمی أمور؛ الأوّل: الرمی عبادة تجب فیه النیّة بشرائطها کما تقدم فی نیة الإحرام؛ الثانی: أن یکون الرمی بما یصدق علیه أنّه حصی فلا یصح الرمی بالرمل من جهة الصغر ولا بالحجارة من جهة الکبر... «۳». السید السیستانی: ۱- نیة القربة والخلوص... ۵- أن یکون وصولها إلی الجمرة بسبب الرمی فلا یجزی وضعها علیها... ۷- أن یکون الرمی بیده فلو رمی الحصاة بفمه أو رجله لم یجزئه وکذا لو رماها بآلة کالمقلاع علی الأحوط «۴». *** الشیخ البهجة: یعتبر فیه أمور ۱- نیّة القربة للّه‌تعالی ۲- أن یکون وصولها إلی الجمرة بسبب الرمی فلا یجزی وضعها علیها والظاهر جواز الاجتزاء... «۵». الشیخ التبریزی: ۱- نیة القربة «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۱۰ الشیخ الصافی: یجب فی ذلک أمور: النیّة فیها أن تکون مقارنة لأوّل الرمی وتدوم إلی آخره «۱». الشیخ الفاضل: یجب فی رمی الجمار أمور؛ الأوّل: النیّة الخالصة للّه‌تعالی کسائر العبادات «۲». الشیخ المکارم: یجب فی رمی جمرة العقبة أمور: هی النیّة وقصد القربة ویکفی أن یقصد فی قلبه أنّه یرمی جمرة العقبة بسبع حصیات إمتثالًا لأمر اللّه تعالی ولا یلزم النطق به «۳». یجب أن یرمی بالحصیات لا أن یضعها علی الجمرة «۴». الشیخ الوحید: یعتبر فیه أمور ۱- قصد الرمی متقرباً به إلی اللّه تعالی «۵».

من واجبات الرمی، الرمی بالید

فی التحریر: الثالث: أن یکون الإلقاء بیده فلا یجزی لو کان برجله والأحوط أن لا یکون الرمی بآلة کالمقلاع وإن لا یبعد الجواز. السید السیستانی: قد تقدم منه دام ظله أن یکون الرمی بیده فلا یجزی الرمی بالفم والرجل وبالمقلاع علی الأحوط «۶». السید الگلپایگانی: من الأمور المعتبرة فی الرمی أن یکون الرمی مع الید الیمنی أو الیسری والأفضل أن یکون مع الید الیمنی «۷». السید الشبیری: یستحبّ علی الأحوط أن یرمی بالید فی حال الاختیار «۸»... لا بأس بالرمی بالأداة کالمقلاع والسّهم والقوس «۹». السید السیستانی: س: هل یجوز رمی الجمرات بالید الیسری اختیاراً أو لا یجوز إلّا عن عذر ج: یجوز حتی اختیاراً «۱۰». آراء المراجع فی

الحج، ج۱، ص: ۵۱۱ *** الشيخ التبريزى: س: هـل يجوز الرمى بغير اليـد كـالفم والرجـل والمقلاع ج: لاـ يجوز على الأحوط «۱». الشيـخ الصـافى: ولاـ يجب الرمى باليـد اليمنى فيجـوز أن يرمى بيـده اليسـرى ولـو إختيـاراً لكن الرمى باليـد اليمنى أفضـل «۲». الشيخ الفاضـل: أن يكون الإلقـاء بيـده فلاـ يجزى لو كـان برجله، والأحـوط الـذى لاـ يترك أن لاـ يكون الرمى بآلـة كالمقلاع «۳». الشيخ المكارم: يجوز رمى الجمرات باليـد اليمنى أو اليسـرى وليس للرمى طريقـة مخصوصة أيضاً «۴». الشيـخ الوحيد: أن يكون الرمى باليد فلا يكفى بغيرها كالرمى بالرجل والآلات المعدّة للرمى «۵».

وصول الحصاة إلى المرمى

فى التحرير: الرابع: وصـول الحصـاة إلى المرمى فلاـ يحسب مـا لاـ تصـل. السـيد الخوئى: أن تصـل الحصـيات إلى الجمرة «۶». السيد الگلپايگـانى: من الأـمور المعتبرة إصابـة الجمرة مع الإلقـاء فلو لم تصب الجمرة أو شك فى الإصابـة يجب التكرار حتى حصل اليقين بالإصابة بنحو الصحيح «۷». وفى العربى: لو شك الرامى فى إصابـة الحصـيات للجمرة بنى على عـدم الإصابة ويرمى بدلها «۸». السيد الشبيرى: ومن الشرائط، إصابة الجمرة فلو رمى ولم تصبها لم يكف «۹». السيد الخامنئى: الرابع: إصابة الحصى للجمرة فإن لم تصب أو ظنّ إصابتها لم تحسب ووجب عليه رمى أخرى بـدلًا عنها ولا يكفى وصولها إلى الدائرة المحيطة بالجمرة من آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۵۱۲ دون إصابة «۱». السـيد السيسـتانى: أن تصل الحصيات إلى الجمرة فلا يحسب ما لا يصل «۲». *** الشيخ البهجة: من الأـمور المعتبرة أن تصل الحصـيات إلى الجمرة «۳». الشـيخ التبريزى: إذا إطمـأن بوصولها والإصابـة فلا بأس بعـدم التميز «۴». الشيخ الصافى: إصابة الجمرة أو موضعها بكل من الحصيات السبع بنفس الرمى «۵». الشيخ الفاضل: الرابع: وصول الحصاة إلى المرمى... «۶». الشيـخ المكارم: يجب أن تصـيب الحصـيات موضع الجمرة فلا يكفى إذا شك هل أصابت أم لا وعليه أن يعيـد رمى كل ما شك فى إصابة الجمرة «۷». الشيخ الوحيد: أن تصل الحصيات إلى الجمرة «۸».

أن يكون وصولها برميه

فى التحرير: الخامس: أن يكون وصولها برميه فلو رمى ناقصاً فأتمّه حركـة غيره من حيوان أو انسان لم يجز نعم لو رمى فأصابت حجراً أو نحوه وارتفعت منه ووصـلت المرمى صـحّ. السـيد الخوئى: أنيكون وصولها إلى الجمرة بسـبب الرمى فلا يجزى وضـعها عليها «۹». السيد الگلپايگـانى: يشـترط أن تكـون الإصابـة برميه ولاـ يكفى مطلق الوصول إلى الجمرة... «۱۰». السـيد الشبيرى: ومن الشـرائط أن يكون بلوغهـا الجمرة بالرمى فلو قـذفها وأعانته على بلوغها يـد إنسان لم يكف... «۱۱». آراء المراجع فى الحـج، ج۱، ص: ۵۱۳ السيد الخامنئى: تقدم كلامه دام ظله. السـيد السيسـتانى: أن يكون وصولها إلى الجمرة بسبب الرمى فلا يجزى وضعها عليها «۱». *** الشيخ البهجـة: تقـدم كلامـه دام ظله: أن يكون وصولها إلى الجمرة بسـبب الرمى «۲». الشـيخ التبريزى: أن تصل الحصـيات إلى الجمرة «۳». الشيـخ الصافى: إصابة الجمرة بنفس الرمى «۴». الشيـخ الفاضل: الخامس: أن يكون وصولها برميه، إلى آخر متن التحرير... (ووصـلت المرمى صح) قال الشيـخ: محل إشكال بل منع «۵». الشيـخ المكارم: تقدم كلامه دام ظله وأنّه يجب أن يرمى بالحصـيات لا أن يضعها على الجمرة «۶». الشيخ الوحـيد: أن يكون وصولها إلى الجمرة بسبب الرمى فلا يجزى وضعها عليها... «۷».

العدد

فى التحرير: السـادس: أن يكـون العـدد سـبعة. السـيد الخوئى: أن يكون الرمى بسـبع حصـيات ولاـ يجزى الأقـل من ذلـك «۸». السيد الگلپايگانى: الثانى من الأمور المعتبرة فى الرمى رعايـة العـدد وهو سـبع حصـيات ولو شك فى الحصـيات التى ألقاها يبنى على الأقل ويكمل العدد إلى السبعة «۹». السيد الخامنئى: الخامس: أن يكون الرمى بسبع حصيات «۱۰». السيد الشبيرى: يعتبر أن يكون من ناحية

العدد سبعاً فلا یکفی الأقل منه «۱۱». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۱۴ السید السیستانی: أن یکون الرمی بسبع حصیات ولا یجزی الأقل من ذلک کما لا یجزی رمی غیرها من الأجسام «۱». *** الشیخ البهجة: أن یکون الرمی بسبع حصیات ولا یجزی أقل من ذلک کما لا یجزی رمی غیرها من الأجسام «۲». الشیخ التبریزی: أن یکون الرمی بسبع حصیات ولا یجزی الأقل من ذلک «۳». الشیخ الصافی: کون الرمی بسبع حصیات فلو کانت أقل من ذلک لم یکف ولابدّ من إکمال النقص «۴». الشیخ الفاضل: السادس: أن یکون العدد سبعة «۵». الشیخ المکارم: یجب أن یکون عدد الحصیات سبع حصیات، لا کبیرة جداً ولا صغیرة جداً «۶». الشیخ الوحید: أن یکون الرمی بسبع حصیات ولا یجزی الأقل من ذلک... «۷».

تلاحق الحصیات

فی التحریر: السابع: أن یتلاحق الحصیات فلو رمی دفعة لا یحسب إلّاواحدة ولو وصلت علی المرمی متعاقبة کما أنّه لو رماها متعاقبة صح وإن وصلت دفعة. السید الخوئی: أن یکون رمی الحصیات واحدة بعد واحدة فلا یجزی رمی إثنتین أو أکثر مرّة واحدة «۸». السید الگلپایگانی: الرابع من الأمور المعتبرة: تلاحق الحصیات واحداً بعد واحد فلو رمی دفعة واحدة لم یکف... «۹». السید الشبیری: وممّا یعتبر فی رمی الحصیات، تلاحق الرمیات فلا یجزی رمی سبع آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۱۵ حصیات دفعة واحدة ویعدّ ذلک رمیة واحدة «۱». السید الخامنئی: السادس: أن یکون رمی الحصیات متتابعاً فلو رماها دفعة لم تحسب إلّاواحدة سواء أصاب الجمرة الجمع أم لا «۲». السید السیستانی: أن یکون رمی الحصیات واحدة بعد واحدة فلا یجزی رمی إثنتین أو أکثر مرّة واحدة «۳». *** الشیخ البهجة: أن یکون رمی الحصیات واحدة بعد واحدة فلا یجزی رمی إثنتین أو أکثر مرّة واحدة والمباشرة فی الرمی معتبرة مع الإختیار «۴». الشیخ التبریزی: أن یکون رمی الحصیات واحدة بعد واحدة... «۵». الشیخ الصافی: الرمی علی التعاقب أی واحداً بعد واحد حتی یکمل سبعاً یصیب بها جمیعاً «۶». الشیخ الفاضل: السابع أن یتلاحق الحصیات، إلی آخر المتن فی هذا الفرع. الشیخ المکارم: یجب أن یراعی الموالاة فی رمی الحصیات أی أن یرجم بها تباعاً من دون فاصلة وإذا رمی حصوتین أو أکثر معاً لم یکف وعدّت واحدة «۷». الشیخ الوحید: أن یکون رمی الحصیات واحدة بعد واحدة فلا یجزی رمی اثنتین أو أکثر مرة واحدة «۸».

الشک فی أنّها مستعملة أم لا

فی التحریر م ۳: لو شک فی أنّها مستعملة أم لا جاز الرمی بها ولو احتمل أنّها من غیر الحرم وحملت من خارجه لا یعتنی به... السید الخوئی: أن تکون أبکاراً علی الأحوط بمعنی أنّها لم تکن مستعملة فی الرمی آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۱۶ قبل ذلک «۱»... «۲» الرمی بالحصی المشکوکة الإستعمال مجزء. السید الگلپایگانی: قدتقدّم منه قدس سره فیما یعتبرفیالحصاة أنتکونأبکاراًغیر مستعملة «۳». السید الشبیری: الرابع: لا یکفی الرمی بالحصی المرمی بها المجتمعة حول الجمرات إلی قوله دام ظله نعم الأحوط استحباباً الرمی بالحصی التی لم یرم بها قط «۴». السید السیستانی: س: هل یجزی الرمی بالحصی المشکوکة الإستعمال أم لا؟ ج: نعم یجزی الرمی بها «۵» وله دام ظله فرع قبل ذلک، السؤال «۶»: إذا کانت بالقرب من الجمرة حصیات لا یعلم أنّها مستعملة فی الرمی بها من قبل أم أنّها أبکار سقطت من أیدی بعض الحجاج بسبب الزحام أو غیره فهل یجتزیء بالرمی بها أم لا؟ الجواب: یجتزیء به ما لم یعلم إجمالًا بإشتمالها علی بعض الحصیات المستعملة من قبل وإلّا لزم رعایة الإحتیاط. *** الشیخ التبریزی: س: لو أشبهت الحجارة بالبکر وغیر البکر هل یجوز الرمی بهذه الحجارة ج: فی الشبهة البدویة یجوز «۷». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر إلی جملة: وحملت من خارجه یعتنی به، فإنّه دام ظله قال: الأحوط الاعتناء. الشیخ المکارم: وعلی هذا لا یجوز الاستفادة من الحصیات المستجمعة حول الجمرة، ولکن إذا رأی حصیات فی غیر ذلک المکان وشک هل استفید منها فی رمی الجمرات أم لا، جاز له الاستفادة منها فی الرمی «۸».

الشک فی صدق الحصاهٔ

فی التحریر م ۳:... ولو شک فی صدق الحصاهٔ علیها لم یجز الاکتفاء بها... السید الخوئی: أن یکون الرمی بسبع حصیات إلی قوله: ولا یجزیء رمی غیرهـا آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۵۱۷ من الأجسـام «۱». السـید الگلپایگانی: تقدّم منه قدس سـره أنّ من الأمور المعتبرهٔ فی الحصاهٔ صدق الحصاهٔ علیها عرفاً (لا قطعهٔ حجر ولا رمل) ویسـتحب أن یکون بقدر رؤوس الأنملهٔ وهی رأس الإصبع إلی العقدهٔ «۲». السید الشبیری: لو شک فی شیء أنّه من الحجر أو المدر لا یجزی کما أنّه لا یجزی فیما إذا علم أنّه من الحجر لکن یشک فی أنّه یصـدق علیه إسم الحصـی أم لا «۳». السـید السیسـتانی: قـال دام ظله فی فصل ما یعتبر فی الحصاهٔ: (یسـتحب أن یکون حجمها بمقـدار أنملـهٔ) ولم یتعرّض لصورهٔ الشک فی صـدق الحصاهٔ وعـدم الصدق «۴». *** الشـیخ البهجهٔ: کمـا لا یجزی رمی غیرها من الأجسام (لابـدّ من صدق الحصاهٔ) «۵». الشـیخ التبریزی: لابد أن تکون بحیث یصدق علیها الحصـی وأمّا غیر الحصـی فلا یجوز الرمی بها وکـذلک المشـکوک علی الأحوط «۶». الشـیخ الفاضـل: ولو شـک فی صـدق الحصـاهٔ لم یجزء الإکتفاء بها «۷». الشیخ المکارم: یجب أن یکون حصاهٔ لا کبیرهٔ جداً ولا صغیرهٔ جداً بل یکفی أن یکون حجم کل واحدهٔ منها قدر أنملهٔ «۸».

الشک فی العدد

فی التحریر م ۳:... ولو شک فی عـدد الرمی یجب الرمی حتی یتیقن کونه سـبعاً، وکـذا لو شک فی وصول الحصاهٔ إلی المرمی یجب الرمی إلی أن یـتیقّن به، والظنّ فیمـا ذکر بحکم الشـک... السـید السیسـتانی: تقـدّم منه دام ظله یعتـبر فی الرمی أن یکون الرمی بسـبع حصـیات آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۵۱۸ ولاـ یجزی الأقل «۱». السـید الگلپایگانی: تقـدّم منه قدس سره، لو شک فی تعداد الحصـیات التی ألقاهـا یبنی علی الأقـل ویکمل الباقی «۲». السـید الشبیری: لو شـک فی عـدد الرمیـات أثناء الرمی وجب تکرار الرمی بمقـدار یحصل معه الإطمینان بأنه رمی الجمرهٔ بسـبع حصـیات حجریّهٔ «۳». *** الشـیخ التبریزی: س: مـا حُکم من شـک بین الأـقل والأکثر فی الرمی وما هی وظیفهٔ من شک فی أنّه أکمل السـبع أم لا؟ ج: یبنی علی الأقل فیما إذا شک بین الأقل والأکثر وفی الفرض الثـانی لا یعتنی بالشک مع دخوله فی العمل المترتب علی الرمی شـرعاً وإلّا یأتی بالمشـکوک «۴». الشـیخ الفاضل: ولو شک فی عدد الرمی یجب الرمی حتی یتیقّن کونه سـبعاً وکـذا لو شـک فی وصول الحصـاهٔ إلی المرمی، والظنّ فیمـا ذکر بحکم الشـک «۵». الشیخ المکارم: إذا شک فی عدد الحصیات التی رمی بها الجمرهٔ بنی علی الأقل وأتی بالمشکوک «۶».

الشک فی الرمی بعد الذبح

فی التحریر م ۳:... ولو شک بعد الذبح أو الحلق فی رمی الجمرهٔ أو عدده لا یعتنی به... السـید الشبیری: لو شک فی صدور الرمی منه أصلًا فإن کان شکه بعد الذبح لا یعتنی بشکه إن کان إحتمل إلتفاته حین الذبح إلی أنّه رمی الجمرهٔ وفی غیر هذه الصورهٔ یجب آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۱۹ علیه الرمی بلا إشکال «۱». *** الشـیخ الفاضل: ولو شک بعـد الذبح أو الحلق فی رمی الجمرهٔ أو عدده لا یعتنی به «۲». الشـیخ الوحیـد: وإن شک فی الرمی وعدمه أو فی الإصابهٔ وعدمها بنی علی العدم إلّا أن یدخل فی واجب آخر مترتّب علیه أو کان الشک بعد دخول اللیل «۳».

الشک فی الرمی من جههٔ العدد بعد الانصراف

فی التحریر م ۳:... ولو شـک قبلهمـا (أی قبل الذبـح والحلق) بعـد الانصـراف فی عـدد الرمی فإن کان فی النقیصـهٔ فالأحوط الرجوع والإتمام ولا یعتنی بالشک فی الزیادهٔ... السید السیستانی: س: إذا فرغ من الرمی وابتعد من المرمی ثم شک فی إصابهٔ بعض الحصیات

هل یجوز له أن یرجع ویرمی حصاة أو أکثر؟ ج: یجوز. س: ما حکم من شک فی عـدد الرمی قبل أن یـدخل فی الجمرة اللاحقۀ؟ ج: إذا کان شکّه بعـد إنصـرافه وصـدق الفراغ عرفاً مضـی ولا یجب علیه العود والتکمیل وإلّا لزمه الرجوع وتـدارک النقیصـۀ «۴». السید الشبیری: لو شک بعـدما وجـد نفسه فارغاً عن الرمی فی أنّه رمی سـبعاً أم لا أو شک فی أنّ ما رماه کان واجـداً للشـروط المعتبرة فی الحصـی أم لا أو شک فی أنّ رمیه مسـتجمع لشـروط الرمی الصـحیح أم لا فإن إحتمل إلتفاته إلی مراعاة شروط صحّته حال الرمی لم یعتن بشکه «۵». *** الشیخ الفاضل: ولو شک قبلهما بعد الإنصراف فی عدد الرمی، إلی آخر متن التحریر فی هذا الفرع «۶».

الشک فی الصحۀ بعد الفراغ

فی التحریر م ۳:... ولو شک بعد الفراغ فی الصـحّۀ بنی علیها بعد حفظ العدد. السـید الشبیری: تقدّم کلامه دام ظله فی الفرع الماضـی (وفی کلامه: لو شک بعد ما وجد نفسه فارغاً عن الرمی...). *** الشـیخ الفاضل: تقدم متن التحریر فی الفرع الماضی وموافقۀ الأستاذ دام ظله مع المتن «۱». الشیخ الوحید: إذا شک فی صحۀ الرمی وفساده بعد الفراغ عنه بنی علی الصّحۀ «۲».

عدم اعتبار الطهارة فی الحصی والرامی

فی التحریر ۴: لا یعتبر فی الحصـی الطهارة ولا فی الرامی الطهارة من الحـدث أو الخبث. السـید السیسـتانی: یسـتحب أن یکون الرامی راجلًا وعلی طهارة «۳». السـید الگلپایگـانی: ویستحب غسلها بالماء إن لم تَکن نقیّۀ «۴». السـید الشبیری: لا یشترط الطهارة من الحدث والخبث فی الرمی نعم الأفضل بل الأحوط إسـتحباباً رعایـۀ الطهارة من الحـدث کما لا یشترط طهارة الحصـیات عن الخبث أیضاً «۵». السید الخامنئی: لا یشترط فی الحصی طهارتها «۶». *** الشیخ البهجۀ: یستحب أن یکون الرامی راجلًا وعلی طهارة «۷». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۲۱ الشـیخ التبریزی: یستحب أن یکون الرامی راجلًا وعلی طهارة «۱». الشـیخ الصافی: من المستحبات أن یکون الرامی علی طهـارة بل هو الأحوط «۲». الشـیخ الفاضل: لا یعتبر فی الحصـی الطهارة ولا فی الرامی الطهارة من الحـدث أو الخبث «۳». الشیخ المکارم: ولا یشترط فیه الوضوء وإن کان الأفضل أن یکون علی وضوء وأن یذکر اللّه تعالی «۴».

الإستنابۀ فی الرمی

فی التحریر م ۵: یسـتناب فی الرمی عن غیر المتمکن کالأطفـال والمرضـی والمغمی علیهم ویسـتحبّ حمل المریض مع الإمکان عند المرمی ویرمی عنـده بـل هو أحوط... السـید الگلپایگـانی: ولو تخـاف المرأة علی نفسـها من الإزدحـام فی النهـار ترمی فی اللیـل وإلّا فتسـتنیب من یرمی عنها وأمّا المریض الذی لا یرجو أن تحصل له القدرة علی الرمی فی وقته فلو تمکن أن یأخذ الحصی بیده ویرمیها شخص آخر فعل وإلّا إستناب ولو شفی من المرض ولم یمض وقت الرمی فالأحوط إستحباباً أن یرمی بنفسه أیضاً «۵». السید الشبیری: تجب المباشـرة فی الرمی حـال الإختیار نعم یجوز لبعض الطوائف الإسـتنابۀ فی الرمی عنهم فی النهار:- من لا یسـتطیع الرمی ولو لیلًا- من یکون الرمی حرجیاً علیه ولو لیلًا- من یخشی أن یصیب بسبب الرمی ولو لیلًا ضرر شدید، هذه الطوائف یمکنهم أن یستنیبوا للرمی عنهم فی نهار العیـد ولا یجوز لهم تأجیل الرمی إلی اللیلـۀ الحادیـۀ عشـرة أو نهار الیوم الحادی عشـر، نعم لو رمی عنهم أحد بلا طلب منهم کفی علی الأظهر... «۶». السید الخوئی: المریض الذی لا یرجی برئه إلی المغرب تستنیب لرمیه ولو إتفق برئه قبل غروب الشمس رمی بنفسه أیضـاً علی الأحوط «۷». السـید السیسـتانی: المعذور الذی لا یستطیع الرمی بنفسه کالمریض تستنیب غیره آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۲۲ والأولی أن یحضر عند الجمار مع الإمکان ویرمی النائب بمشهد منه واذا رمی عنه مع عدم الیأس من زوال عذره قبـل إنقضـاء الوقت فاتفق زواله فالأحوط أن یرمی بنفسه أیضاً ومن لم یکن قادراً علی الإسـتنابۀ کالمغمی علیه یرمی عنه ولیّه أو غیره «۱». *** الشـیخ البهجۀ: والمباشرة فی الرمی معتبرة مع الإختیار «۲». الشـیخ التبریزی: تستنیب للرمی فی یومه ولها الرمی من لیلتها إن

أفاضت من المشعر بالليل لرخصة لهن بها وقال دام ظله أيضاً فى الجواب عن السؤال: إذا كان رميهنّ مستلزماً للحرج غير المتعارف ولا يتمكن من الرمى لا فى الليل ولا فى النهار جازت لهن الإستنابة وإلّا فيرمين فى النهار أو يرمين فى الليلة السابقة على ذلك النهار... «۳». الشيخ الفاضل: نفس متن التحرير فى المقدار المذكور، فراجع «۴». الشيخ المكارم: وإذا عجز حتى عن الرمى فى أثناء الليل أو خاف خطراً أو ضرراً وجب أن يستنيب من يرمى عنه فى أثناء النهار «۵».

عدم وجوب الإعادة بعد تمامية الرمى من النائب

فى التحرير م ۵:... ولو صحّ المريض أو أفاق المغمى عليه بعد تمامية الرمى من النائب لا ـ تجب الإعادة، ولو كان ذلك فى الأثناء استأنف من رأس وكفاية ما رماه النائب محل إشكال. السيد الگلپايگانى: تقدّم منه قدس سره أنّه لو شفى من المرض (بعد رمى النائب) ولم يمض وقت الرمى فالأحوط إستحباباً أن يرمى بنفسه أيضاً «۶». السيد الشبيرى: فإن استناب المريض للرمى نهاراً ثم برىء فى وقت يسعه رمى الجمرة بنفسه يجب عليه أن يرمى بنفسه، نعم إذا برىء فى وقت لا يسعه الرمى يوم العيد آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۵۲۳ لم يجب عليه القضاء «۱». السيد السيستانى: تقدم كلامه فى الفرع الماضى، فراجع. السيد الخوئى: ولو إتفق برئه قبل غروب الشمس رمى بنفسه أيضاً على الأحوط «۲». *** الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۳».

المعذور من الرمى يوم العيد يرمى فى الليل

فى التحرير م ۶: من كان معذوراً فى الرمى يوم العيد جاز له الرمى فى الليل. السيد الگلپايگانى: ويجوز الرمى ليلًا إضطراراً للمعذور كالخائف والمريض والحطّاب فيرمون ليلًا عن اليوم ولو لم يتمكّن المعذور من الرمى فى كل ليلة فيجوز له الجمع حينئذٍ فى ليلة واحدة «۴». السيد الشبيرى: الذى لا يستطيع الرمى نهاراً أو يكون حرجياً عليه، والمدين والمرافقين لأحد الأصناف المذكورة، قبل فرعين، والذين يلزم عليهم المبادرة فى الأعمال لإعداد ما يحتاج إليه الحجاج فهذه الأصناف والطوائف يجوز لهم رمى جمرة العقبة ليلة العيد إختياراً ولا يجوز فى حقهم تأجيلها إلى الليلة الحادية عشرة من ذى الحجة كما لا يجوز لهم الإستنابة... «۵». السيد الخامنئى: المعذور من الرمى يوم العيد يجوز له الرمى ليلة العيد أو الليلة التى بعدها وكذا المعذور من الرمى نهار يوم الحادى عشر أو الثانى عشر يجوز له الرمى ليلته أو الليلة التى بعده «۶». السيد الخوئى: يجب أن يكون رمى الجمرات فى النهار ويستثنى من ذلك العبد والراعى والمديون الذى يخاف أن يقبض عليه وكل من يخاف على نفسه أو عرضه أو آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۵۲۴ ماله ويشمل ذلك الشيخ والنساء والصبيان والضعفاء الذين يخافون على أنفسهم من كثرة الزحام فيجوز لهولاء، الرمى ليلة ذلك النهار... «۱». السيد السيستانى: المتن إلى قوله دام ظله:... ويستثنى من ذلك الرعاة وكلّ معذور عن المكث فى منى نهاراً لخوف أو مرض أو علّة أخرى فيجوز له رمى كل نهار فى ليلته ولو لم يتمكّن من ذلك جاز الجمع فى ليلة واحدة «۲». *** الشيخ البهجة: إذا لم يرم يوم العيد نسياناً أو جهلًا منه بالحكم لزمه التدارك إلى اليوم الثالث عشر حسب ما تذكر أو علم وكذا لو ترك الرمى عمداً على الأحوط فإن علم أو تذكّر فى الليل لزمه الرمى فى نهاره مع تقديم القضاء على الأداء إذا لم يكن ممّن رخّص له الرمى فى الليل وسيجىء ذلك فى رمى الجمار «۳». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور وهو من السيد الخوئى قدس سره «۴». وقال دام ظله فى فصل رمى الجمار: يجب أن يكون رمى الجمرات فى النهار ويستثنى من ذلك العبد والراعى... «۵». الشيخ الفاضل: من كان معذوراً فى الرمى يوم العيد جاز له الرمى فى الليل «۶». الشيخ المكارم: لا يجوز رمى الجمرة فى الليل إلّاللنساء والمرضى ومن يخشى الزحام فى النهار وإلّا الذين يقومون بشؤون الحجاج ولا يقدرون على الرمى أثناء النهار، ولا فرق بين أن يرموا فى الليلة السابقة أو الليلة المقبلة «۷».

الرمى ماشياً وراكبا

فی التحریر م ۷: یجوز الرمی ماشیاً وراکباً والأوّل أفضل. السید الگلپایگانی: یستحبّ أن یکون الرمی راجلًا لا راکباً «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۲۵ السید الشبیری: یجوز الرمی راکباً وراجلًا ولم یثبت إستحبابه راجلًا «۱». *** الشیخ البهجة: ویستحب أن یکون الرامی راجلًا «۲». الشیخ التبریزی: ویستحب أن یکون الرامی راجلًا وعلی طهارة «۳». الشیخ الصافی: من المستحبات أن یکون راجلًا لا راکباً «۴». الشیخ الفاضل: متن التحریر «۵». الشیخ المکارم: یجوز رمی الجمرات راجلًا أو راکباً وإن کان الأفضل أن یکون راجلًا «۶».

الرمی من الجوانب الأربع

س: هل یجوز رمی الجمرة العقبة من الجوانب الأربع؟ ج: لو رمی الجمرة کفاه وأمّا رمی الجدار الخلفی لا یکفی «۷». أقول: هذه الفتوی منه قدس سره مرتبط بوضع الجمرة فی عصره حیث کان لها جوانب أربعة. السید الخوئی: یجوز رمی جمرة العقبة من جمیع الجهات «۸». السید الخامنئی: یجوز رمیها من الجوانب الأربع «۹». السید الگلپایگانی: لا إشکال فی رمی جمرة العقبة من الجوانب الأربع ولکن الأولی أن یرمیها مستدبر القبلة «۱۰». السید الشبیری: یصحّ رمی جمرة العقبة من جهات الأربع وبأیّ کیفیة کان الرامی ویستحب أن یکون مستدبراً للقبلة «۱۱». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۲۶ السید السیستانی: س: قامت السلطات السعودیة أخیراً بإزالة الجدار الخلفی لجمرة العقبة فهل یجتزیء برمی هذا الجانب منها؟ ج: لا یجتزیء به علی الأحوط لو لم یکن أقوی «۱». *** الشیخ البهجة: یجوز الرمی من أی جهة یصدق فیها رمی الجمرة، نعم الإستدبار مستحب «۲». الشیخ التبریزی: س: هل یکفی رمی جمرة العقبی من جمیع الجهات؟ ج: لا بأس بذلک إذا أصابها «۳». الشیخ الصافی: لا مانع من رمی جمرة العقبة من الجهات الأربعة ولکن یستحبّ للرامی أن یستدبر القبلة «۴». الشیخ الفاضل: س: هل یجوز رمی جمرة الکبری من جمیع الجهات؟ ج: یجوز ذلک «۵». الشیخ المکارم: یجوز رمی جمرة العقبة من أی جهة شاء «۶». الشیخ الوحید: الأحوط أن یراعی الحالة السابقة من الجمرة العقبة (المشافهة).

الرمی فی الطابق العلوی

یجوز الرمی فی الطابق العلوی ولا یجب أن یکون فی الطابق الأول «۷». السید الشبیری: یجزی رمی الجمرات من الطابق العلوی ولا یعتبر أن یرمی المقدار الذی کان سابقاً من الجمرات وقال دام ظله: یکفی رمی أی موضع من مواضع الجمرات حتی ما زید علیها أخیراً... «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۲۷ السید الخامنئی: الظاهر، جواز الرمی من الطابق العلوی وإن کان الأحوط الرمی من المکان المتعارف علیه سابقاً «۱». السید الگلپایگانی: الرمی فی الطابق العلوی خلاف للإحتیاط «۲». السید السیستانی: الأحوط رمی الجمار بالمقدار الذی کان موجوداً فی عصر النبی صلی الله علیه و آله والأئمة علیهم السلام المرتفع حالیاً عن الأرض لإرتفاع قاعدتها الأرضیّة، وإذا لم یتمکّن الحاج من رمی المقدار المذکور فالأحوط لزوماً أن یجمع بین الإستنابة لرمیه ورمی المقدار الزائد بنفسه «۳». السید الخوئی: الأحوط عدم الإجتزاء برمی الطابق العلوی. *** الشیخ البهجة: المیزان صدق الرمی ویکفی حتی مع الإختیار «۴». الشیخ التبریزی: س: هل یجوز الرمی من الطابق الثانی؟ ج: الأحوط عدم الإجتزاء برمی المقدار الذی زید علی الجمرة، نعم لا بأس برمی المقدار السابق ولو من فوق الجسر «۵». الشیخ الصافی: الأحوط الوجوبی أن یرمی القسم السافل من الجمرة «۶». الشیخ الفاضل: یجوز الرمی من الطبقة الفوقانیة «۷». الشیخ المکارم: الظاهر عدم المنع من الرمی من الطابق العلوی فی صورة الإزدحام «۸». الشیخ الوحید: الأحوط أن یرمی المقدار الذی کان سابقاً «۹». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۲۹

الهدی

اشارة

فی التحریر: (الثانی من الواجبات فی منی: الهـدی) ویجب أن یکون إحـدی النعم الثلاث الإبل والبقر والغنم والجاموس بقر، ولا یجوز سائر الحیوانات والأفضل الإبل ثم البقر... السید الخوئی: الذبح أو النحر فی منی، یجب أن یکون الهدی من الإبل أو البقر أو الغنم «۱». السـید الگلپایگانی: الواجب الثانی فی منی بعـد الرمی هو الذبـح أو النحر والواجب هـدی واحـد، یجب أن یکون الهـدی من الإبل أو البقر أو الغنم وهی النعم الثلاثـة والمعز محسـوب من الغنم «۲». السـید الخامنئی: الذبـح وهو الثانی من أفعال منی- یجب علی المتمتع بالحـج الهـدی وهـو إحـدی النعـم الثلاث، الإبـل والبقر والغنـم، مـن دون فرق بیـن الـذکر والأنـثی والأفضـل أفضـل ولاـ تکفی غیر المـذکورات من سائر الحیوانات «۳». السـید السیسـتانی: الثـانی: الذبـح أو النحر فی منی، یجب أن یکون الهـدی من الإبل أو البقر أو الغنم «۴». السید الشبیری: یجب أن یکون الهدی من الإبل أو البقر أو الغنم والجاموس من آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۳۰ قسم البقر «۱». *** الشیخ البهجة: الذبح أو النحر فی منی یوم العید وهو الخامس من واجبات حج التمتع «۲». الشیخ التبریزی: الخامس من واجبـات الحـج، الذبـح أو النحر یوم العیـد. الشیـخ الصـافی: الثـانی من واجبـات منی، الذبـح أو النحر «۳». الشـیخ الفاضـل: الثانی من الواجبـات فی خصـوص حـج التمتـع، الهـدی ویجـب أن یکـون إحـدی النعم الثلاـث «۴». الشـیخ المکـارم: وأفضـل الأضـاحی البعیر ومتوسـطّها بقرة وأقلّها شاة وهو (ذبح الأضـحیة) یجب فقط علی من یأتون بحج التمتع ولا یجب علی غیرهم «۵». الشیخ الوحید: یجب أن یکون الهدی من الإبل أو البقر أو الغنم «۶».

الهدی الواحد لا یجزی عن إثنین

فی التحریر:... ولاـ یجزی واحـد عن اثنین أو الزیـادة بالاـشتراک حال الاختیار وفی حال الاضـطرار یشـکل الاجتزاء فالأحوط الشـرکة والصوم معاً. السـید الخوئی: لا یجزی هدی واحد إلّاعن شخص واحد «۷». السـید الگلپایگانی: ولا یکفی الهدی الواحد إلّاعن شخص واحـد فلا یجوز أن یشترک إثنان أو أکثر فی هـدی واحـد مع الإختیار وأمّا عنـد الضـرورة فالأحوط الجمع بین الإشتراک فی الهـدی والصوم «۸». السـید السیسـتانی: ولا یجزی هـدی واحـد إلّاعن شـخص واحـد مع التمکن منه آراء المراجع فی الحـج، ج ۱، ص: ۵۳۱ بإستقلاله وأمّا مع عدم التمکّن کذلک ویأتی حکمه «۱». السید الشبیری: ولا یجزی الواحد فی الهدی الواجب إلّاعن واحد ولو عزت الأضاحی ولا تجوز الشـرکة فیه ولو مع عـدم التمکّن من الهـدی المسـتقل فلو تمکّن إثنان أو أکثر من الهـدی الواحـد مشارکـة فیه لا یجب علیهم الهـدی ولایجزی عنهم الهـدی المشترک بل یجب علیهم الصـیام بدلًا عنه «۲». *** الشـیخ البهجة: لا یجزی هدی واحد إلّاعن شخص واحد... «۳» فلا یجزی عن شخصـین بل الأحوط حین الضـرورة الجمع بین الإشتراک فی الهدی الواجب وصـیام عشـرة أیام. الشـیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۴». الشـیخ الصافی: ولا یکفی الهدی الواحد إلّاعن شـخص واحـد فلاـ یجوز أن یشترک إثنـان أو أکثر فی هـدی واحـد مع الإختیار وأمّا عنـد الضـرورة فالأحوط الجمع بین الهـدی والصوم «۵». الشـیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملة یشـکل الإجتزاء فقال الشیخ دام ظله: وإن کان لا یبعد الإجتزاء مع الضرورة أو کون المشترکین أهل خوان واحد وعلیه فالإحتیاط یکون إستحبابیاً «۶». الشـیخ المکارم: الأحوط وجوباً أن یکون کلّ أضـحیة لشخص واحد حتی فی حال الضرورة «۷». الشـیخ الوحید: لا یجزی هدی واحد إلّاعن شـخص واحد «۸» وفی مسألة ۳۹۳: إذا لم یتمکّن من الهدی مسـتقلًا له وتمکّن من الشرکة فیه مع الغیر فالأحوط الجمع بین الشرکة فی الهدی والصوم.

اعتبار السّن فی الهدی

فی التحریر م ۸: یعتبر فی الهـدی أمور: الأـوّل: السّن، فیعتبر فی الإبـل الـدخول فی السـنة السادسـة وفی البقر الـدخول فی الثالثة علی

الأحوط والمعز کالبقر، وفی الضأن الدخول فی الثانیة علی الأحوط. السید الخوئی: لا یجزی من الإبل إلّاما أکمل السنة الخامسة ودخل فی السادسة ولا من البقر والمعز إلّاما أکمل الثانیة ودخل فی الثالثة علی الأحوط ولا یجزی من الضأن إلّاما أکمل الشهر السابع ودخل فی الثامن والأحوط أن یکون قد أکمل السنة الواحدة ودخل فی الثانیة «۱». السید الگلپایگانی: فالإبل ما أکمل الخامسة ودخل فی السادسة والبقر ما أکمل الثانیة ودخل فی الثالثة علی الأحوط، والمعز ما أکمل الثانیة ودخل فی الثالثة علی الأحوط، والضأن أی الغنم ما أکمل الأولی ودخل فی الثانیة علی الأحوط «۲». السید الخامنئی: یشترط فی الهدی أمور؛ الأوّل: السّن فیعتبر فی الإبل الدخول فی السنة السادسة والبقر الدخول فی الثالثة علی الأحوط وجوباً والمعز کالبقر ویعتبر فی الضأن الدخول فی الثانیة علی الأحوط وجوباً... «۳». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴». السید الشبیری: لا یجزی من الإبل إلّاما أکمل السنة الخامسة ودخل السادسة ولا من البقر والمعز إلّاما أکمل الأولی ودخل فی الثانیة... ولا یجزی من الضأن إلّاما أکملَ الشهر السادس ودخل فی السابع علی الأظهر... «۵». *** الشیخ البهجة: یجب أن یکون الهدی من الإبل أو البقر أو الغنم علی نحو ما تقدم من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الصافی: نحو المتن المذکور من السید الگلپایگانی قدس سره «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۳۳ الشیخ الفاضل: فیعتبر فی الإبل الدخول فی السنة السادسة وفی البقر الدخول فی الثالثة علی الأحوط الأولی ویکفی الدخول فی السنة الثانیة وکذا المعز وفی الضأن الدخول فی الثانیة علی الأحوط الأولی ویکفی الجذع فیه نصاً وفتویً ولا یلزم الدخول فیها «۱». الشیخ المکارم: یشترط فی الأضحیة أمور: ۱- أن تکون من حیث السن فی البعیر خمس سنوات کاملة وفی البقر علی الأقل سنتان کاملتان وفی الشاة سنة واحدة کاملة علی الأقل (علی الأحوط وجوباً) «۲». الشیخ الوحید: ولا یجزی من الإبل إلّاما أکمل السنة الخامسة ودخل فی السادسة... کما أنّ الأحوط فی الضأن ما أکمل السنة الواحدة ودخل فی الثانیة «۳». الشیخ التبریزی: یجب أن یکون الهدی من الإبل أو البقر أو الغنم ولا یجزی من الإبل إلّاما أکمل السّنة الخامسة علی نحو ما تقدّم من السید الخوئی قدس سره «۴».

اعتبار السلامة فی الهدی

فی التحریر: (الثانی) الصحّة والسلامة فلا یجزی المریض حتی الأقرع علی الأحوط. السید الخوئی: الأحوط الأولی أن لا یکون مریضاً «۵». السید الگلپایگانی: أن یکون الهدی صحیح الخلقة... «۶». السید الخامنئی: الثانی: الصحّة والسلامة «۷». السید السیستانی: الأحوط الأولی أن لا یکون مریضاً «۸» (لم أجد فی کلامه دام ظله عنوان الصحة والسلامة). السید الشبیری: ومن الشرائط، السلامة من العیب والنقص، لا یصح هدی به مرض یفسد لحمه «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۳۴ *** الشیخ البهجة: ویعتبر فی الهدی أن یکون تام الأجزاء «۱». الشیخ التبریزی: والأحوط الأولی أن لا یکون مریضاً- تقدّم فی کلام الخوئی «۲». الشیخ الصافی: أن یکون الهدی صحیح الخلقة تاماً «۳». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلّافیما علق علی الجملة الأخیرة (علی الأحوط) فقال الشیخ دام ظله: متعلّق بأصل اعتبار الصّحة وعدم إجزاء المریض «۴». الشیخ المکارم: أن تکون سلیمة العینین «۵».

عدم الکبر

فی التحریر: (الثالث) أن لا یکون کبیراً جداً. السید الخوئی: ویعتبر أن لا یکون کبیراً لا مخّ له «۶». السید الگلپایگانی: فلا تکفی الکبیرة «۷». السید السیستانی: ولا کبیراً لا مخّ له «۸». السید الشبیری: لا یجزی أجوف العظم الذی لا مخ لعظمه سواء کان لکبر فی سنّه أو لهزال فی بدنه «۹». *** الشیخ التبریزی: ولا کبیراً لا مخّ له «۱۰». الشیخ الصافی: فلا یکفی الکبیر «۱۱». الشیخ الفاضل: الثالث: أن لا یکون کبیراً جداً علی الأحوط «۱۲». الشیخ الوحید: ولا کبیراً لا مخّ له «۱۳».

تام الأجزاء

فی التحریر: (الرابع) أن یکون تام الأجزاء فلا یکفی الناقص کالخصیّ وهو الذی أخرجت خصیتاه ولا مرضوض الخصیة علی الأحوط ولاـ الخصی فی أصل الخلقة... السید الخوئی: ویعتبر فی الهدی أن یکون تامّ الأعضاء فلاـ یجزی الأعور والأعرج والمقطوع أذنه والمکسورة قرنه الداخل ونحو ذلک «۱». السید الگلپایگانی: أن یکون صحیح الخلقه تاماً فلا تکفی العوراء ولا العرجاء ولا الکبیرة ولاـ المکسور قرنه الداخل مطلقاً ولاـ مقطوع الأذن أو غیرها من الأعضاء ولا الخصی ولا المهزولة والأحوط إحتیاطاً لا یترک أن لا یکون فاقد القرن أو الأذن أو الذنب خلقة «۲». السید الخامنئی: الرابع: أن یکون تام الأجزاء فلا یجزی الناقص کالخصی وهو الذی أخرجت خصیتاه نعم یجزی مرضوض الخصیة إلّاأن یصل حدّ الخصی «۳». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره فی المقدار الذی ذکرناه عنه «۴». وفی کلامه دام ظله: والأظهر عدم کفایة الخصیّ أیضاً إلّامع عدم تیسّر غیره والأحوط الأولی أن لا یکون الهدی فاقد القرن أو الذنب من أصل خلقته «۵». السید الشبیری: یعتبر فی الهدی أن یکون تام الأجزاء ولا یجزی منه ما کان ناقصاً ومعیوباً... «۶». *** الشیخ البهجة: ویعتبر فی الهدی أن یکون تامّ الأعضاء (وقد تقدم) فلا یجزی الأعور والأحول والأعرج والمقطوع أذنه... «۷». الشیخ التبریزی: ویعتبر فی الهدی أن یکون تام الأعضاء فلا یجزی الأعور آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۳۶ والأعرج ... «۱». الشیخ الصافی: أن تکون تاماً فلا تکفی الأعور ولا الأعرج ولا الکبیر ولا المکسور قرنه الداخل مطلقاً ولا مقطوع الأذن أو غیرها من الأعضاء ولا الخصی ولا المهزول «۲». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلی قوله (ولا مرضوض الخصیة) فقال الشیخ دام ظله: علی الأحوط «۳». الشیخ المکارم: لا یجوز أن تکون الأضحیّة مخصیّة (أی ما سلّت خصیته) ولکن لا إشکال فی الموجوءة (رضت خصیته أو عطلت عروقها لتفسد) فی فحول الأضاحی «۴». الشیخ الوحید: ویعتبر فی الهدی أن یکون تام الأعضاء فلا یجزی الأعور والأعرج... «۵».

حکم مقطوع العضو

فی التحریر:... ولاـ مقطوع الذنب ولاـ الأذن ولاـ یکون قرنه الداخل مکسوراً ولا بأس بما کسر قرنه الخارج ولا یبعد الاجتزاء بما لا یکون له أذن ولا قرن فی أصل خلقته والأحوط خلافه... ولا بأس بشقاق الأذن وثقبه والأحوط عدم الاجتزاء به کما أن الأحوط عدم الاجتزاء بما ابیضّت عینه. السید الخوئی: والأظهر عدم کفایة الخصی أیضاً ویعتبر فیه أن لا یکون مهزولًا عرفاً، والأحوط الأولی أن لا یکون مریضاً ولا موجوءً ولا مرضوض الخصیتین، ولا بأس بأن یکون مشقوق الأذن أو مثقوبها، والأحوط الأولی أن لا یکون الهدی فاقد القرن أو الذنب من أصل خلقته «۶». السید الگلپایگانی: تقدم کلامه فی مقطوع الأعضاء وقال قدس سره: نعم لو کان مشقوق الأذن أو مثقوبها ولم ینقص منها شیء فلا بأس بذلک کما لا بأس بالمکسور قرنه الخارج «۷». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۳۷ السید الخامنئی: ولا یجزی مقطوع الذنب أو الأعور أو الأعرج أو مقطوع الأذن أو المکسور قرنه الداخلی، وکذا لو کان کذلک فی أصل الخلقة فلاـ یجزی کل حیوان فاقد لعضو من الأعضاء... ولا بأس بما یکون مشروم الأذن أو مثقوبها «۱». السید السیستانی: ولا بأس بأن یکون مشقوق الأذن أو مثقوبها وإن کان الأحوط إعتبار سلامته منهما. السید الشبیری: لا یجزی الهدی المقطوع أذنه وفاقدها من أصل خلقته ولاـ بأس بما یکون مقطوعاً بعض أذنه «۲». *** الشیخ البهجة: والمقطوع أذنه والمکسور قرنه الداخل والمریض والعجوز ونحو ذلک... «۳». الشیخ التبریزی: (ولا یجزی) المقطوع أذنه والمکسور قرنه الداخل ونحو ذلک «۴». الشیخ الصافی: تقدم فی الفرع الماضی. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ المکارم: وأن لا تکون مقطوعة الأذن ولا عرجاء (ولا یضرّ العرج القلیل) ولا ما انکسر قرنها الداخل أمّا القرن الخارج فلا عبرة به ولا یمنع إذا کان مکسوراً «۶». الشیخ الوحید: ولا المقطوع أذنه والمکسور قرنه الداخل ونحو ذلک «۷».

العماء العین والعرج البیّن

فی التحریر:... ولو کان عماه أو عرجه واضحاً لا یکفی علی الأقوی وکذا لو کان غیر واضح علی الأحوط... السید الخوئی: لا یجزی الأعور والأعرج «۸». السید الگلپایگانی: تقدم کلامه قدس سره. السید الخامنئی: تقدم کلامه فی الفرع السابق وأنّه لا یجزی کل حیوان فاقد لعضو آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۳۸ من الأعضاء وفی کلامه الآخر، یشترط فی الهدی الصحة والسلامة «۱». السید السیستانی: یعتبر فی الهدی أن یکون تام الأجزاء والأعضاء فلا یجزی الأعور والأعرج... «۲». السید الشبیری: فلا یجزی الأعور البیّن عوره ولا الأعرج البیّن عرجه، ولا یجزی الأعمی والمکسور یده أو رجله والمقطوع ذنبه وفاقده من أصل الخلقة «۳». *** الشیخ البهجة: فلا یجزی الأعور والأحول والأعرج... «۴». الشیخ التبریزی: تقدم کلام السید الخوئی ومثله کلام الشیخ التبریزی دام ظله «۵». الشیخ الصافی: تقدم کلامه دام ظله. الشیخ الفاضل: نفس المتن «۶». الشیخ المکارم: تقدّم کلامه دام ظله: أن تکون سلیم العینین «۷». الشیخ الوحید: لا یجزی الأعور والأعرج «۸».

حکم الهدی المهزول

فی التحریر: (الخامس) أن لا یکون مهزولًا ویکفی وجود الشحم علی ظهره والأحوط أن لا یکون مهزولًا عرفاً. السید الخوئی: ویعتبر أن لا یکون مهزولًا عرفاً «۹». السید الگلپایگانی: من الواجبات المعتبرة فی الهدی أن لا یکون مهزولًا فلا تکفی المهزولة «۱۰». السید السیستانی: ویعتبر فیه أن لا یکون مهزولًا عرفاً «۱۱». السید الشبیری: لا یجزی المهزول من الأنعام بحیث تکون خاصرتاه مجردتین عن آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۳۹ الشحم تماماً فلو کان فیهما ولو قدراً یسیراً من الشحم کفی «۱». السید الخامنئی: الثالث: أن لا یکون هزیلًا «۲». *** الشیخ البهجة: ویعتبر فیه أن لا یکون مهزولًا عرفاً والأحوط أن لا یکون مرضوض الخصیتین «۳». الشیخ التبریزی: ویعتبر فیه أن لا یکون مهزولًا عرفاً «۴». الشیخ الصافی: مر علیک ذکره، فراجع. الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ المکارم: الشرط الثالث فی الأضحیّة، أن لا تکون هزیلة... «۶». الشیخ الوحید: ویعتبر فیه أن لا یکون مهزولًا عرفاً «۷».

إذا لم یوجد غیر الخصی

فی التحریر م ۹: لو لم یوجد غیر الخصی لا یبعد الاجتزاء به وإن کان الأحوط الجمع بینه وبین التام فی ذیالحجة من هذا العام وإن لم یتیسّر ففی العام القابل أو الجمع بین الناقص والصوم... السید الخوئی: تقدم منه قدس سره، أنّ الأظهر عدم کفایة الخصی، ولکن قال: ما ذکرناه من شروط الهدی إنّما هو فی فرض التمکّن منه فإن لم یتمکّن من الواجد للشرائط أجزأه الفاقد وما تیسر له من الهدی «۸». السید السیستانی: تقدم کلامه دام ظله وهو أنّ الأظهر عدم کفایة الخصیّ أیضاً إلّا مع عدم تیسر غیره «۹». السید الشبیری: نعم لولم یجد غیره (الخصی) کفی ولا بأس بذبح مرضوض الخصیتین آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۴۰ (والموجوء وهو مرضوض عروقهما)... «۱». السید الگلپایگانی: لو لم یجد الموسر الهدی الذی یتوفّر فیه الشروط «کمن لا یجد غیر الخصی» فلابّد أن یجعل قیمته عند أمین لیشتریه إلی آخر ذی الحجة لیذبحه أو ینحره، ولو لم یجد الأمین الهدی طول ذی الحجة یذبحه فی العام القابل «۲». *** الشیخ البهجة: والأحوط عدم کفایة الخصیّ أیضاً «۳». الشیخ التبریزی: والأحوط عدم کفایة الخصیّ أیضاً «۴». الشیخ الصافی: ولا الخصیّ، وقد تقدم. الشیخ الفاضل: نفس المتن فی المقدار المذکور «۵». الشیخ المکارم: تقدم قوله دام ظله: لا یجوز أن تکون الأضحیّة مخصّة «۶». الشیخ الوحید: والأظهر عدم کفایة الخصیّ أیضاً «۷».

الناقص غیر الخصی

فى التحرير م ۹:... ولو وجد الناقص غير الخصى فالأحوط الجمع بينه وبين التام فى بقية ذى الحجة وإن لم يمكن ففى العام القابل والإحتياط التام الجمع بينهما وبين الصوم. السيد الخوئى: تقدم كلامه قدس سره فى الفرع الماضى، فراجع. السيد الگلپايگانى: أنظر الفرع الماضى. السيد السيستانى: إذا لم يجد شيئاً من الأنعام الثلاثة واجداً للشرائط المتقدمة فى أيام النحر (يوم‌العيد وأيام‌التشريق) فالأحوط‌الجمع بين‌الفاقد لها وبين‌الصوم‌بدلًاعن الهدى «۸». السيد الشبيرى: ولا يجزى منه ما كان ناقصاً ومعيوباً «۹». *** آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۵۴۱ الشيخ البهجة: يعتبر فى الهدى أن يكون تام الأعضاء «۱». الشيخ التبريزى: أنظر فى الفرع الماضى، كلام السيد الخوئى قدس سره فقال الشيخ دام‌ظله مثل مقالة ما ذكرناه من شروط الهدى: إنّما هو فى فرض التمكّن منه وإن لم يتمكّن من الواجد للشرائط أجزاه الفاقد وما تيسر من الهدى «۲». الشيخ الصافى: والأحوط إحتياطاً لا يترك أن لا يكون أجم وهو الذى لم يخلق له قرن ولا أصمّ وهو الذى لم يخلق له أذن ولا أبتر وهو الذى لم يخلق له ذنب «۳». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير إلّاأن الاستاذ دام ظله لم يبعد الاجتزاء بالناقص فيه بوجه «۴». الشيخ المكارم: لا بأس إذا كان الأضحيّة من نوع خاصّ، أى من المواشى التى لا قرن أو لا إلية لها أو كانت بلا أذن بأصل الخلقة «۵». الشيخ الوحيد: ويعتبر فى الهدى أن يكون تام الأعضاء «۶».

اعتقد بالسمن ثم انكشف الخلاف

فى التحرير م ۱۰: لو ذبح فانكشف كونه ناقصاً أو مريضاً يجب آخر نعم لو تخيّل السمن ثم انكشف خلافه يكفى... ولو لم يحتمل السمن أو يحتمله لكن ذبح من غير مبالاة لا برجاء الإطاعة لا يكفى... السيد الخوئى: إذا ذبح بزعم أنّه سمين، فبان مهزولًا أجزأه ولم يحتج إلى الإعادة «۷». السيد الگلپايگانى: لو ذبحه أو نحره بزعم أنّه سمين ثم تبيّن بعد ذلك أنّه مهزول كفى ولا يجب نحر أو ذبح غيره «۸». السيد الخامنئى: إذا ذبح حيواناً معتقداً سلامته فانكشف كونه مريضاً أو ناقصاً، وجب عليه ذبح هدى آخر عند التمكّن «۹». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۵۴۲ السيد السيستانى: إذا اشترى هدياً على أنّه سمين، فبان مهزولًا أجزأه سواء كان ذلك قبل الذبح أم بعده «۱». السيد الشبيرى: والأظهر كفايته فيما لو إشتراه معتقداً سمنه وتبيّن بعد الذبح هزاله، لكن لو التفت إلى هزاله قبل الذبح لا يجزى عن الهدى الواجب... «۲». *** الشيخ البهجة: إذا ذبح الهدى بزعم أنّه سمين فبان مهزولًا أجزأه ولم يحتج إلى الإعادة «۳». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۴». الشيخ الفاضل: متن التحرير فى المقدار المذكور، إلّاأنّ الأستاذ دام ظله علّق على قوله: ثم إنكشف خلافه، قال: سواء كان الإنكشاف بعد الذبح أو قبله «۵». الشيخ المكارم: إذا اشترى أضحية على أنّها سمينة وبعد الذبح أو بعد الشراء ودفع الثمن وقبل الذبح تبيّن أنّها مهزولة، كفى. «۶» الشيخ الوحيد: إذا اشترى الهدى بزعم أنّه سمين فبان مهزولًا أجزأه، وأمّا إذا ملكه بغير شراء كالإرث والهبة ونحوهما واعتقد سمنه، فبان أنّه مهزول ففى الإجزاء إشكال «۷».

تخيل الهزال

فى التحرير م ۱۰:... ولو تخيّل هزاله فذبح برجاء السمن بقصد القربة فتبيّن عدمه يكفى... ولو اعتقد الهزال وذبح جهلًا بالحكم ثم انكشف الخلاف فالأحوط الإعادة... السيد الخوئى: إذا شك فى هزال الهدى فذبحه إمتثالًا لأمر اللّه تبارك وتعالى ولو رجاء ثم ظهر سمنه بعد الذبح أجزأه ذلك «۸». السيد السيستانى: وإذا شك فى هزال الهدى فذبحه رجاء أن لا يكون مهزولًا مع آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۵۴۳ قصد القربة ثم ظهر له بعد الذبح أنّه لم يكن مهزولًا اجتزأ به «۱». السيد الشبيرى: لو اشترى هدياً وهو يظن أنّه مهزول فذبحه رجاء كونه سميناً فخرج سميناً إتفاقاً أجزأه ولو اعتقد هزال هدى وذبحه جهلًا بالحكم ثم تبيّن سمانه صحّ وكفاه ذلك «۲». *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۳». الشيخ التبريزى: إذا شك فى هزال الهدى فذبحه إمتثالًا لأمر اللّه تعالى ولو رجاء ثم ظهر سمنه بعد الذبح أجزأه ذلك «۴». الشيخ الفاضل: متن التحرير إلى قوله: فالأحوط الإعادة، فقال الشيخ دام ظله: فالأحوط الأولى «۵». الشيخ المكارم: إذا اشترى أضحيّة على أنّها مهزولة ثم تبيّن أنّها سمينة كفاه ذلك سواء تبين

ذلک قبل الذبح أو بعده «۶».

الذبح بعد رمی جمرة العقبة

فی التحریر م ۱۱: الأحوط أن یکون الذبح بعد رمی جمرة العقبة والأحوط عدم التأخیر من یوم العید... السید الخوئی: یجب الإتیان به بعد الرمی ولکن لو قدّمه علی الرمی جهلًا أو نسیاناً صحّ ولم یحتج إلی الإعادة «۷». السید الگلپایگانی: یجب الترتیب أی یکون الذبح بعد الرمی وقبل التقصیر فلا یجوز تقدیمه علی الرمی ولا تأخیره عن التقصیر أو الحلق علی الأحوط ولو خالف الترتیب سهواً أو جهلًا فلاـ إشکال ولو خـالف عمـداً فیعیـد ما قـدّمه إن أمکنه علی الأحوط «۸». آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۵۴۴ السـید الخامنئی: الأحوط تأخیر الذبح عن رمی جمرة العقبة «۱». السید السیستانی: ویجب الإتیان به بعد الرمی علی الأحوط ولکن لو قدّمه علیه جهلًا أو نسیاناً صح ولم یحتج إلی الإعادة «۲». السـید الشبیری: یجب الترتیب بین رمی جمرة العقبـة وذبح الهدی والحلق ومن قدّم الذبح علی الرمی أو قـدم الحلق علی الرمی أو علی الذبـح فقـط فـإن کـان ذلـک عن علم وعمـد فالأـحوط وجوباً فی حقّه العمل بما یحصل معه الترتیب «۳». *** الشـیخ البهجـة: ویجب الإتیان به بعد الرمیولکن لو قدّمه علی الرمی جهلًا و نسیاناً صحّ ولم یحتج إلی الإعادة «۴». الشـیخ التبریزی: ویجب الإتیان به بعد الرمی ولکن لو قدّمه علی الرمی جهلًا أو نسـیاناً صحّ ولم یحتج إلی الإعادة «۵». الشیخ الصافی: الترتیب أی کون الذبح بعد الرمی وقبل التقصـیر أو الحلق فلا یجوز تقدیمه علی الرمی ولا تأخیره عن التقصـیر أو الحلق علی الأحوط «۶». الشـیخ الفاضل: الأقوی أن یکون الذبح بعد رمی الجمرة العقبة. إلی آخر المتن فی المقدار المذکور «۷». الشیخ المکارم: الأفضل ذبـح الأضـحیة فی یوم عید الأضـحی ولکن یجوز تأخیره أیضاً الی الیوم الثالث عشـر «۸». الشـیخ الوحیـد: ویجب الإتیان به بعد الرمی ولکن لو قدّمه علی الرمی جهلًا أو نسیاناً صح «۹».

إذا أخر الذبح عن یوم العید لعذر أو غیره

فی التحریر م ۱۱:... ولو أخّر لعذر أو لغیره فالأحوط الذبح أیام التشریق وإلّا ففی بقیّة ذی الحجّة... السید الخوئی: إذا ترک الذبح یوم العیـد لنسیان أو لغیره من الأعـذار أو لجهل بالحکم لزمه التدارک إلی آخر أیام التشـریق وإن استمرّ العذر جاز تأخیره إلی آخر ذی الحجة «۱». السید الگلپایگانی: یجب أن یکون الذبح یوم العید فلا یجوز تأخیره إختیاراً علی الأحوط وإن کان الأقوی الجواز ولو أخّر الذبـح لعـذر أو متعمـداً کفاه إلی آخر أیام التشـریق بل إلی الیوم الرابع عشـر بل طول ذیالحجـة «۲». السـید الخامنئی: لا یجوز تأخیر الذبح عن یوم العید علی الأحوط فإن أخّره عمداً أو سـهواً أو جهلًا لعذر أم لغیره فالأحوط وجوباً ذبحه فی أیام التشریق إن أمکن وإلّا ففی بقیـة شـهر ذی الحجـة من دون فرق بین اللیل والنهار علی الظاهر «۳». السـید السیسـتانی: تقدّم کلامه دام ظله فی الفرع الماضی، فراجع. السـید الشبیری: الأـحوط إسـتحباباً أن یکون الذبـح أو النحر یوم العیـد ویجوز تأجیلهما ولو إختیاراً إلی الیوم الحادی عشـر بل الثانی عشـر نعم لا یجوز تأجیله عن الثانی عشـر من دون عذر، ولو أجله لعذر کالجهل بالحکم أو عدم وجدان الهدی الواجد للشرائط یجزیه الذبـح إلی آخر ذی الحجة، نعم یجب مراعاة الترتیب بین الذبح والحلق أو التقصـیر «۴». *** الشیخ البهجة: الأحوط أن یکون الذبـح أو النحر یـوم العیـد ولکن إذا ترکهمـا یوم العیـد لنسـیان أو لغیره من الأعـذار أو لجهـل بـالحکم لزمه التـدارک إلی آخر أیـام التشـریق وإن آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۴۶ استمّر العـذر جاز تأخیره إلی آخر ذی الحجة «۱». الشـیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۲». الشـیخ الصـافی: الذبـح یوم العیـد فلا یجوز تأخیره إختیاراً علی الأحوط وإن کان الأقوی، الجواز ولکن إذا أخّره الذبـح لعـذر أو أخّر متعمـداً أجزأه ذلـک ولکن إلی آخر أیـام التشـریق بـل إلی الیوم الرابع عشـر بل طول ذی الحجة علی قول فی الأخیر «۳». الشـیخ الفاضل: ولو أخّر لعذر أو لغیره فالأحوط الذبح أیام التشریق أی فی نهارها ولا یجوز الذبح فی اللیل إلّالخصوص الخائف... «۴». الشـیخ المکارم: إذا أخّر الذبـح لعذر أو بدون عذر بل عمداً وجب أن یضـحّی إلی آخر ذی الحجة

حتماً وإذا لم یفعل ذلک إستناب من یضحّی نیابة عنه فی أیام العید من السنة القادمة «۵». الشیخ الوحید: لا یبعد جواز تأخیر الذبح أو النحر إلی آخر أیام التشریق وإن کان الأحوط الأفضل یوم العید ولو أخّر ذلک عن أیام التشریق لعذر کنسیان أو لجهل بالحکم لزمه التدارک «۶». الشیخ النوری: المتن المذکور من الشیخ البهجة فی المقدار المذکور ثم قال دام ظله: فإن تذکّر أو علم بذلک بعد الطواف وتدارکه لم یجب علیه إعادة الطواف وإن کانت الإعادة أحوط وأمّا إذا ترکه عالماً عامداً فطاف، فالظاهر بطلان طوافه ویجب علیه أن یعیده بعد تدارک الذبح «۷».

الذبح فی منی

الإمام الخمینی قدس سره: الذبح فی الجدید مجزیء «۸». السید الخامنئی: لا یجوز تأخیر الذبح عن یوم العید علی الأحوط فإن أخّره لعذر أم لغیره فالأحوط وجوباً ذبحه فی أیام التشریق وإلّا فی بقیّة شهر ذی الحجة من دون فرق آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۴۷ بین اللیل والنهار علی الظاهر وقال دام ظله: فإن منع من الذبح فی منی أجزأه الذبح فی المکان المعدّ له فی الوقت الراهن «۱». السید السیستانی: والأحوط عدم الذبح فی اللیل مطلقاً حتی اللیالی المتوسطات «۲» وفی السؤال: هل یجوز الذبح فی وادی معیصم یوم العید وأیام التشریق مع تعذر الذبح فی وادی محسّر أو تعسّره جداً؟ الجواب: لا یبعد الإجتزاء بالذبح فی وادی معیصم إذا لم یکن خارجاً عن الحرم والأحوط الأولی ومع الإمکان، الذبح فی مکة المکّرمة إلّاما کان خارجاً منها عن الحرم «۳». السید الشبیری: فی الجواب: لو لم یتمکّن من الذبح بمنی أو کان حرجیاً علی شخصه علی نوع الحجاج، کما هو کذلک فی زماننا... أجزأه الذبح فی المجازر الواقعة فی وادی محسّر وإن لم یمکنه ذلک أیضاً أو کان حرجیاً أجزأه الذبح فی أی موضع من الحرم «۴» ولا یجوز الذبح لیلًا «۵». السید الخوئی: یجب أن یکون الذبح بمنی وإن لم یمکن ذلک کما قیل أنّه کذلک فی زماننا، فإن تمکّن من التأخیر إلی أخر ذی الحجة حلق أو قصر وأحل بذلک وأخّر الذبح وما یترتب علیه وإلّا جاز الذبح فی المذبح الفعلی ویجزیه ذلک «۶». السید الگلپایگانی: فی الجواب عن السؤال ۸۱۸: إن کان الذبح فی منی یستلزم مفاسد عدیدة کما فی السؤال یصدق عدم التمکن من الذبح فی منی ویکفی الذبح فی المذابح المعمولة «۷». *** الشیخ البهجة: س: المسالخ الموجودة فی منی حالیاً خارجة عن حدودها الأصلیة فما حکم الذبح فیها؟ ج: لا بأس بالذبح فیها مع وجود المانع عن الذبح فی منی «۸». الشیخ التبریزی: الأسئلة عن الشیخ فی موضع الذبح فی منی کثیرةوالجواب عنها آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۴۸ مذکورة فی الصراط الرابع (ص ۲۱۵ إلی ص ۲۱۷) قال الشیخ دام ظله فی الجواب عن سؤال: إذا لم یمکن الذبح فی منی ولو بالتأخیر إلی آخر ذیحجة فلا بأس بالذبح فی مکان آخر مع مراعاة الأقرب فالأقرب إلی منی ومع عدم إمکان مراعاة الأقرب إلی منی یجزی الذبح فی المعیصم وقال دام ظله: الأحوط أن یترک الذبح فی اللیل «۱». الشیخ الصافی: نفس ما ذکرناه عن السید الگلپایگانی قدس سره «۲». الشیخ الفاضل: سؤال: ما هو التکلیف الشرعی فی حال کون المسلخ خارج حدود منی؟ الجواب: یجوز الذبح فی المسلخ الموجود وإن کان خارج منی «۳» ولا یجوز الذبح لیلًا إلّا للخائف «۴». الشیخ المکارم: یکفی الذبح فی المذابح الموجودة الآن ولا یجب الذبح فی جانب منی خفیة أو یوخّر الذبح لأیام أخری «۵». الشیخ الوحید: یجب أن یکون الذبح بمنی وإن لم یمکن ذلک، ذبح فی وادی محسّر وإن لم یتمکّن منه أیضاً فالأحوط أن یذبح بمکّة ومع عدم التمکّن أو الحرج یذبح فی أیّ موضع شاء من الحرم «۶». وقال دام ظله: إیقاعه فی النهار ولا یجزیه الذبح فی اللیل وإن کان جاهلًا. الشیخ النوری: قال دام ظله: ویجب أن یکون الذبح بمنی ولو مع التأخیر إلی آخر ذی الحجة فإن تمکن من ذلک حلق أو قصر وأحلّ بذلک وأخّر الذبح وما یترتب علیه وإلّا جاز له الذبح فی المذبح الفعلی ویجزیه ذلک «۷».

جواز الذبح فی اللیل

الإمام الخمینی قدس سره: در هر صورت اگر در شب قربانی کند و حلق نماید صحیح است و کفایت می‌کند «۸». آراء المراجع فی

الحج، ج۱، ص: ۵۴۹ السید الخامنئی: فی ذیل مسألة ۲۷۴: فالأحوط وجوباً ذبحه فی أیام التشریق إن أمکن وإلّا ففی بقیة أیام ذی‌الحجة من دون فرق بین اللیل والنهار علی الظاهر «۱». *** الشیخ البهجة: قربانی در موقع اذان مغرب و بعد از آن جائز است «۲» و در صفحه ۱۵۵: ولا یجزیه الذبح فی اللیل وإن کان جاهلًا. الشیخ المکارم: ذبح در شب کفایت می‌کند «۳».

الذبح من العبادات

فی التحریر م ۱۱:... وهو من العبادات یعتبر فیه النیّة نحوها ویجوز فیه النیابة وینوی النائب... السید الخوئی: ویعتبر فیه قصد القربة «۴». السید الگلپایگانی: یجب فیه النیّة مشتملة علی قصد القربة «۵». السید الخامنئی: الذبح عبادة یشترط فیه النیّة بشرائطها المتقدمة فی نیة الإحرام «۶». السید السیستانی: ویعتبر فیه قصد القربة والخلوص «۷». السید الشبیری: یجب فی الذبح النیّة ویعتبر فیها قصد الذبح وقصد التعیین وقصد القربة مع الإخلاص فیه «۸». *** الشیخ البهجة: یعتبر فیه قصد القربة «۹». الشیخ التبریزی: ویعتبر فیه قصد القربة «۱۰». الشیخ الصافی: النیّة، فإنّها تجب فی الذبح أو النحر «۱۱». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۵۰ الشیخ الفاضل: وهو من العبادات ویعتبر فیه النیّة ونحوها ویجوز فیه النیابة وینوی النائب إذا کانت النیابة فی الذبح بوصف کونه عبادة وأمّا إذا کانت النیابة فی أصل عمل الذبح فالنیّة من المنوب عنه؛ وقد أشار إلیه الماتن فی الفروع الآتیة «۱». الشیخ الوحید: ویعتبر فیه قصد العمل متقرباً إلی اللَّه تعالی «۲».

یجوز النیابة فی الذبح

فی التحریر م ۱۱:... ویجوز فیه النیابة وینوی النائب والأحوط نیة المنوب عنه أیضاً... السید الخوئی: لا تعتبر المباشرة فی الذبح بل یجوز ذلک بالإستنابة فی حال الإختیار أیضاً «۳». السید الگلپایگانی: لو لم یذبحه بیده نوی هو وینوی الذابح أیضاً وکذا لو وضع یده علی ید الذابح وإلّا نوی الذابح النائب، ولو نوی الحاج وحده دون الذابح ففی الکفایة إشکال والأظهر لزوم نیّة النائب الذابح وکفایته والأحوط أن ینویا جمیعاً «۴». السید الخامنئی: وأمّا الذبح عن الغیر من دون توکیل سابق فمحل إشکال والأحوط عدم الإکتفاء بذبحه وإن إطمأن برضاه «۵». السید السیستانی: الذبح أو النحر الواجب هدیاً أو کفارة لا تعتبر فیه المباشرة بل یجوز ذلک بالإستنابة ولو فی حال الإختیار ولابدّ أن تکون من النائب ولا یشترط نیّة صاحب الهدی وإن کانت أحوط ویعتبر فی النائب أن یکون مسلماً «۶». السید الشبیری: یجوز للحاج أن یطلب من غیره لیذبح له کما یجوز له الإستنابة فی عملیة الذبح نعم فی الصورة الأولی ینوی الحاج المنسک بنفسه بأن ینوی... ولا یجب علی الذابح نیّة النسک ولا قصد التقرب بل یکفیه الذبح له وحینئذٍ یکفی أن یکون الذابح مسلماً ولا یشترط فیه الإیمان بلا إشکال حیث أنّه لا یعد نائباً ولا عمله نیابة، وفی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۵۱ الصورة الثانیة یتولّی النائب النیّة بتفاصیلها من قصد العمل والتعیین والقربة کما ینوی المنوب عنه التقرب إلی اللَّه تعالی باستنابته ویظلّ علی قصده هذا إلی أن یذبح النائب عنه وفی هذه الصورة یشترط الإیمان فی الذابح علی المشهور حیث أنه نائب «۱». *** الشیخ البهجة: الذبح الواجب هدیاً أو کفارة لا تعتبر المباشرة فیه بل یجوز ذلک بالإستنابة فی حال الإختیار أیضاً «۲». الشیخ التبریزی: الذبح الواجب هدیاً أو کفارة لا تعتبر فیه المباشرة بل یجوز بالإستنابة فی حال الإختیار ولابد أن یکون الذابح مسلماً... «۳». الشیخ الصافی: وإذا لم یذبح الحاج بیده نوی هو ونوی الذابح أیضاً وکذا إذا وضع یده علی ید الذابح وإلّا نوی الذابح (أی النائب) وإذا نوی الحاج وحده ففی الکفایة إشکال والأظهر لزوم نیّة النائب (الذابح) وکفایته والأحوط أن ینویا جمیعاً «۴». الشیخ الفاضل: تقدم کلام الاستاذ دام ظله فی الفرع الماضی «۵». الشیخ المکارم: یجوز للحاج أن یذبح أضحیّته بنفسه أو ینیب من یذبح عنه وفی هذه الصورة ینوی الحاج نفسه «۶». الشیخ الوحید: الذبح الواجب هدیاً أو کفارة یتحقّق بالمباشرة والتسبیب ولو فی حال الإختیار علی وجه الوکالة لا الإستنابة، ولابدّ أن تکون النیّة مستمرة من صاحب الهدی إلی الذبح ولا إعتبار بنیة الذابح «۷».

یعتبر کون النائب شیعیا

فی التحریر م ۱۱:... ویعتبر کون النائب شیعیاً علی الأحوط بل لا یخلو من قوة وکذا فی ذبح الکفارات. السید الخوئی: ولابدّ أن یکون الذابح مسلماً وأن تکون النیّة مستمرة من صاحب آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۵۲ الهدی إلی الذبح ولا یشترط نیّة الذابح وإن کانت أحوط وأولی «۱». السید الگلپایگانی: یجوز أن یوکّل غیره فی الذبح بشرط أن یکون مسلماً وإن لم یکن إمامیاً إثنا عشریاً «۲». السید الخامنئی: الأحوط وجوباً کون الذابح مؤمناً نعم لا- یبعد عدم إشتراط الإیمان فیما إذا نوی الواجب بنفسه ووکّل النائب فی خصوص عمل الذبح فقط «۳». السید السیستانی: المعتبر فی الذابح أن یکون مسلماً (فی الجواب عن إستنابة غیر الإمامی) «۴». السید الشبیری: تقدّم کلامه دام ظله فی الفرع الماضی، فراجع. *** الشیخ التبریزی: ولابدّ أن یکون الذابح مسلماً وأن تکون النیّة مستمرة من صاحب الهدی إلی الذبح ولا یشترط نیّة الذابح وإن کانت أحوط وأولی «۵» وفی الصراط الرابع ص ۲۳۷، س: هل یجوز ذبح السنّی للشیعی ولو مع مراعاة الشرائط المعتبرة فی فقه أهل السنّة ج: نعم یجوز ویجزی. الشیخ الصافی: تقدم کلامه دام ظله فی الفرع الماضی، فراجع. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۶» الشیخ المکارم: لا یلزم أن یکون الذابح شیعیاً بل یجوز لکلّ مَن تکون ذبیحته طاهرة وحلالًا أن یذبح الأضحیّة وإن کان الأفضل أن یکون شیعیاً «۷». الشیخ الوحید: ویعتبر أن یکون الذابح مسلماً «۸». الشیخ النوری: ولابدّ أن یکون الذابح مسلماً وأن تکون النیّة مستمرة من صاحب الهدی إلی الذبح ولا یشترط نیة الذابح وإن کانت أحوط وأولی «۹».

فروع الذبح والنیابة

فی التحریر م ۱۲: لو شک بعد الذبح فی کونه جامعاً للشرائط أو لا، لا یعتنی به... السید الخوئی: إذا ذبح ثم شک فی أنّه کان واجداً للشرائط، حکم بصحّته إن احتمل أنّه کان محرزاً للشرائط حین الذبح «۱». السید السیستانی: إذا ذبح ثم شک فی أنّه کان واجداً للشرائط لم یعتن به ومنه ما إذا شک بعد الذبح أنّه کان بمنی أم کان فی محل آخر «۲». السید الشبیری: لو شک بعد الذبح فی أنّه هل کان واجداً للشرائط المعتبرة فیه أم لا، لا یعتنی بشکه فیما لو احتمل إلتفاته إلی رعایة شروط الهدی حین الذبح... «۳». *** الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی فی المقدار المذکور ومنه ما إذا شک بعد الذبح أنّه کان بمنی أم کان فی محلّ آخر وأمّا إذا شک فی أصل الذبح فإن کان الشک بعد الحلق والتقصیر لم یعتن بشکه وإلّا لزم الإتیان به «۴». الشیخ الفاضل: المتن مع قوله دام ظله فیما لو احتمل کونه محرزاً لها حین الذبح «۵». الشیخ الوحید: إذا ذبح ثم شک فی أنّه کان واجداً للشرائط، حکم بصحته إن احتمل أنّه کان محرزاً للشرائط حین الذبح «۶».

الشک فی صحّة عمل النائب

فی التحریر م ۱۲:... ولو شک فی صحة عمل النائب لا- یعتنی به، ولو شک فی أنّ النائب ذبح أو لا، یجب العلم بإتیانه ولا یکفی الظن... آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۵۴ السید السیستانی: إذا استناب غیره فی الذبح عنه ثم شک فی أنّه ذبح عنه أم لا بنی علی عدمه وفی کفایة إخباره بذلک ما لم یوجب الإطمینان إشکال «۱» وفی الملحق الثالث ص ۱۸۹: مَن وکّل غیره فی الذبح فقام بالذبح إلّاأنّ الموکّل شکّ بعدئذٍ فی إستجماعه للشروط المعتبرة فی ذلک فهل له البناء علی وقوعه علی الوجه المعتبر شرعاً؟ الجواب: لا یبعد ذلک «۲». السید الشبیری: لو علم بتحقق الذبح من النائب وشک فی أنّه هل ذبحه بشروطه أم لا، لا یعتنی بشکه «۳». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۴» مع إضافة قوله: أو الإطمینان «۵». الشیخ الوحید: إذا أعطی الهدی أو ثمنه أحداً ووکّله فی الذبح عنه ثم شک فی أنّه ذبحه أم لا بنی علی عدمه نعم إذا کان ثقة وأخبره بذبحه إکتفی به «۶».

إذا عمل النائب علی خلاف المشروع

فی التحریر م ۱۲:... ولو عمل النائب علی خلاف ما عیّنه الشرع فی الأوصاف أو الذبح فإن کان عامداً عالماً ضمن ویجب الإعادة فإن فعل جهلًا أو نسیاناً ومن غیر عمد فإن أخذ للعمل أجرة ضمن أیضاً وإن تبرّع فالضمان غیر معلوم وفی الفرضین تجب الإعادة. السید السیستانی: س: إذا کان وکیلًا فی شراء عدد من الشیاه لجماعة والذبح عنهم فتبین له بعد الذبح أنّ کلّ ما اشتراه کان خصیاً فهل یکون ضامناً لهم وماذا إذا لم یحصل فی ذلک الیوم إلّاعلی الخصی... فهل یجب علیه التریث إلی الیوم الثانی؟ ج: الظاهر کونه ضامناً فی الصورة الأولی وکان یلزمه فی الصورة الثانیة الإنتظار إلی آخر أیام التشریق فإن لم یجد إلّاالخصی اجتزأ به «۷». السید الشبیری: لو ذبح النائب هدیاً لا یتوفّر فیه الشروط المفروضة أو ذبحه علی غیر الوجه الشرعی وتسبّب عمله عن خسارة للمنوب عنه یضمن النائب وعلیه تحمّل ما سبّب للمنوب عنه من الخسارة ولا یسقط الذبح عن المنوب عنه، إلی قوله: ولا یفرّق آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۵۵ بین ما یکون عمله عن علم وعمد أو عن غفلة أو جهل بالحکم «۱». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن فی المقدار المذکور «۲».

یقسّم الهدی ثلاثا

فی التحریر م ۱۳: یستحب أن یقسّم الهدی أثلاثاً یأکل ثلثه ویتصدق بثلثه ویهدی ثلثه والأحوط أکل شیء منه وإن لا یجب. السید الخوئی: الأحوط أن یعطی ثلث الهدی إلی الفقیر المؤمن صدقة ویعطی ثلثه إلی المؤمنین هدیة وأن یأکل من الثلث الباقی له ولا یجب إعطاء ثلث الهدی إلی الفقیر نفسه بل یجوز الإعطاء إلی وکیله... «۳». السید الگلپایگانی: الأحوط أن یأکل الناسک شیئاً من الذبیحة ویهدی قسماً منها إلی مؤمن ولوکان غنیاً أو إلی وکیله ویتصدّق بالقسمالآخر علی المؤمن الفقیر أو وکیله «۴». السید السیستانی: الأحوط الأولی أن یأکل المتمتع من هدیه ولو قلیلًا مع عدم الضرر ویجوز له تخصیص ثلثه لنفسه أو إطعام أهله به کما یجوز له أن یهدی ثلثاً منه إلی من یُحب من المسلمین وأمّا الثلث الآخر فالأحوط وجوباً أن یتصدق به علی فقراء المسلمین «۵». س: ماذا یصنع الحاج بثلث الفقیر مع أنّه لا یتیسّر له البحث والعثور علی فقیر بالمقیاس الشرعی؟ ج: یمکنه أن یتّفق مع فقیر فی بلده علی أن یکون وکیلًا عنه فی قبض ثلث الهدی... «۶». السید الشبیری: الأفضل أن یقسّم لحم الهدی بعد ذبحه ثلاثاً یهدی بثلثه ویتصدّق آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۵۶ بثلثه ویأکل من ثلثه ولا یجب الأکل من الثلث کما لا یجب إهداء الثلث، نعم یجب الصدقة... «۱». *** الشیخ البهجة: الأحوط أن یقسّم الهدی ثلاثة أقسام فیعطی مقداراً منه إلی الفقیر المؤمن صدقة ومقداراً إلی المؤمنین هدیة ویأکل من المقدار الباقی له ولا- یجب اعطاء ثلث الهدی إلی الفقیر نفسه بل یجوز الإعطاء إلی وکیله... «۲». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳». الشیخ الفاضل: یستحبّ تقسیم الهدی ثلاثاً، یأکل من ثلثه ویتصدق بثلثه ویهدی ثلثه والأحوط أکل شیء منه وإن لا یجب «۴». الشیخ المکارم: یستحب أن تقسم الأضحیّة إلی ثلاثة أقسام،... ولکنّ التصدق بقسم منه علی الفقراء واجب وإن لم یکن الأکل منه واجباً علی الحاج نفسه «۵» وفی مسألة ۳۰۱: یجوز إعطاء لحم الأضحیّة لجمع الفقراء المسلمین شیعة وسنّة... الشیخ الوحید: الأقوی لزوم إعطاء ثلث الهدی للفقیر المؤمن صدقة والأحوط إعطاء ثلثه للمؤمنین هدیة والأحوط أن یأکل شیئاً من هدیه ولو قلیلًا ولا- یجب إعطاء ما للفقیر من الهدی لنفسه بل یجوز الإعطاء لوکیله «۶». الشیخ النوری: الأحوط إستحباباً أن یعطی ثلث الهدی إلی الفقیر المؤمن صدقة... «۷».

الصیام مع عدم القدرة علی الهدی

فی التحریر م ۱۴: لو لم یقدر علی الهدی بأن لا یکون هو ولا قیمته عنده یجب بدله صوم ثلاثة أیام فی الحج وسبعة أیام بعد الرجوع منه. السید الخوئی: إذا لم یتمکّن من الهدی ولا من ثمنه صام بدلًا عنه عشرة أیام ثلاثة آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۵۷ فی

الحج فی الیوم السابع والثامن والتاسع من ذی الحجة وسبعة إذا رجع إلی بلده والأحوط أن تکون السبعة متوالیة ویجوز أن تکون الثلاثة من أوّل ذی الحجة بعد التلبّس بعمرة التمتع ویعتبر فیها التوالی «۱». السید الگلپایگانی: لو لم یجد الهدی ولا ثمنه فیجب أن یصوم بدله عشرة أیام، ثلاثة فی الحج وسبعة إذا رجع إلی أهله «۲». السید السیستانی: المتن من السید الخوئی إلی قوله دام ظله: والأحوط أن یکون ذلک فی الیوم السابع والثامن والتاسع ولا یقدّمه علیها... «۳» ویعتبر التوالی فی الثلاثة الأولی ولا یعتبر ذلک فی السبعة وإن کان أحوط، کما یعتبر فی الثلاثة، الإتیان بها بعد التلبّس بإحرام عمرة التمتع فلو صامها قبل ذلک لم یجزئه وفی الملحق الثالث ص ۱۷۶ س: هل یجوز تأخیر صیام الأیام الثلاثة بدل الهدی إلی ما بعد أیام التشریق اختیاراً؟ الجواب: یجوز. السید الشبیری: من عجز عن الذبح بأن لا یملک الهدی ولا ثمنه وجب علیه الصوم عشرة أیام، ثلاثة منها فی الحج قبل مغادرة مکّة وسبعة منها بعد الرجوع إلی أهله «۴». *** الشیخ البهجة: لو لم یتمکّن من الهدی ولا من ثمنه صامَ بدلًا عنه عشرة أیام علی نحو ما تقدم من السید الخوئی «۵». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی فی المقدار المذکور «۶». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر مع قید توضیحی «۷». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله دام ظله: والأقوی وجوب إتیان الثلاثة فی الیوم السابع والثامن والتاسع من ذی الحجة کما أنّ الأقوی إعتبار التوالی فی الثلاثة والسبعة «۸».

إذا قدر علی الاقتراض

فی التحریر م ۱۵: لو کان قادراً علی الإقتراض بلا مشقة وکلفة وکان له ما بإزاء القرض أی کان واجداً لما یؤدی به وقت الأداء وجب الاقتراض والهدی، ولو کان عنده من مؤن السفر زائداً علی حاجته ویتمکّن من بیعه بلا مشقة وجب بیعه لذلک، ولا یجب بیع لباسه کائناً ما کان... السید السیستانی: (فی مسألة النیابة)، س: إذا لم تکف الأجرة فی الحج النیابی لشراء الهدی وتمکّن من الإستقراض فهل یجب علیه أم یجوز له الصوم بدل الهدی؟ ج: یجب علیه تحصیل الهدی ولو بالإقتراض لأنّه أجیر لأداء العمل الإختیاری بمقتضی الإنصراف... «۱». السید الشبیری: من لا یجد الهدی ولا ثمنه لا یجب علیه تحصیلهما وإن أمکنه ذلک بالکسب والإقتراض من دون مشقة نعم لو حصل له المال وجب الذبح «۲». *** الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۳».

لا یجب بیع اللباس لاشتراء الهدی

فی التحریر م ۱۵:... ولا یجب بیع لباسه کائناً ما کان ولو باع لباسه الزائد وجب شراء الهدی والأحوط الصوم مع ذلک. السید السیستانی: السؤال ۴۵۰: من لم یجد ثمن الهدی ولکنّه کان عنده من الثیاب ما یمکن بیعه وشراء الهدی فهل یکفیه الصوم؟ الجواب: إذا کان مستغنیاً عنه بالمرّة فالأحوط أن یبیعه ویشتری بثمنه وأمّا مع عدم الإستغناء عنه کذلک فلا یجب ذلک «۴». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۵۹ السید الشبیری: س: هل یجب علی من یملک بعض الوسائل والحاجات التی یستغنی عنها أن یبیعها ویصرف ثمنها فی سبیل الهدی علماً بأن قیمتها تکفی لشراء الهدی؟ ج: لا یجب، وإن کان الأفضل، نعم لو باعها وجب الذبح «۱». *** الشیخ الفاضل: المتن المذکور «۲».

لا یجب الکسب لثمن الهدی

فی التحریر م ۱۶: لا یجب علیه الکسب لثمن الهدی ولو اکتسب وحصل له ثمنه یجب شراؤه. السید الشبیری: تقدم کلامه دام ظله فی الفرعین السابقین: لا یجب الإکتساب ولا الإقتراض، فراجع. *** الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۳».

یجب صوم ثلاثة أیام فی ذی الحجة

فی التحریر م ۱۷: یجب وقوع صوم ثلاثة أیام فی ذی الحجة والأحوط وجوباً أن یصوم من السابع إلی التاسع ولا یتقدّم علیه ویجب التوالی فیها ویشترط أن یکون الصوم بعد الإحرام بالعمرة ولا یجوز قبله ولو لم یتمکّن من صوم السابع صام الثامن والتاسع وأخّر الیوم الثالث إلی بعد رجوعه من منی والأحوط أن یکون بعد أیام التشریق أی الحادی عشر والثانی عشر والثالث عشر. السید الخوئی: تقدّم منه قدس سره، صام فی الحج فی الیوم السابع والثامن والتاسع من ذی‌الحجة، ویجوز من أوّل ذی الحجة بعد التلبّس بعمرة التمتع «۴». السید الگلپایگانی: لا- یشترط فی الثلاثة نیّة الإقامة ولا أن یصومها بمکّة بل تصحّ مطلقاً ویجب فیها التوالی وأن یصومها فی الیوم السابع والثامن والتاسع من ذی‌الحجة فلو آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۶۰ خرج ذو الحجة ولم یصم الثلاثة تعیّن علیه الهدی ویبعث به... «۱». السید السیستانی: یأتی بثلاثة منها فی شهر ذی الحجة والأحوط أن یکون ذلک فی الیوم السابع والثامن والتاسع ولا یقدّمه علیها «۲». السید الشبیری: یجب علیه الصوم، ثلاثة أیام من العشرة الأولی من ذی الحجة ویستحب أن یکون فی الیوم السابع والثامن والتاسع «۳». وقال دام ظله: من أراد أن یصوم الثلاثة یجب علیه الإحرام بالحج علی الأقوی فلا یصح صومه بدونه «۴». *** الشیخ البهجة: ثلاثة فی الحج فی الیوم السابع والثامن والتاسع من ذی الحجة... «۵». الشیخ التبریزی: ثلاثة أیام فی الحج «۶». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۷». الشیخ الوحید: تقدم قوله دام ظله بأنّ الأقوی وجوب إتیان الثلاثة فی السابع والثامن والتاسع من ذی الحجة «۸».

عدم جواز الصیام فی أیام التشریق

فی التحریر م ۱۸: لا- یجوز صیام الثلاثة فی أیام التشریق فی منی بل لا یجوز الصوم فی أیام التشریق فی منی مطلقاً سواء فی ذلک الآتی بالحج وغیره. السید السیستانی: المکلّف الذی وجب علیه صوم ثلاثة أیام فی الحج إذا فاته صوم جمیعها قبل یوم العید... والأفضل أن لا یبدأ بها إلّابعد أیام التشریق... «۹». السید الشبیری: لو کان الصوم فی العشرة الأولی حرجیاً علیه جاز تأخیره إلی العشرة الثانیة ابتداءً من بعد أیام التشریق بل العشرة الثالثة... «۱۰». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۶۱ الشیخ البهجة: ولو لم یتمکّن من الیوم الثامن أیضاً أخّر جمیعها إلی ما بعد رجوعه من منی... «۱». الشیخ التبریزی: أخّر جمیعها إلی ما بعد رجوعه من منی وإذا لم یتمکّن بعد الرجوع من منی صام فی الطریق أو صامها فی بلده أیضاً... «۲». الشیخ الصافی: لا یجوز الصوم بمنی فی أیام التشریق ولا یصح أیضاً فی یوم العید لکلّ أحد وفی کل مکان «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۴». الشیخ الوحید: من وجب علیه صوم ثلاثة أیام فی الحج إذا لم یتمکّن من الصوم فی الیوم السابع فالأحوط أن لا یصوم یوم الترویة ولا عرفة بل یؤخّر الصیام إلی ما بعد أیام التشریق فیأتی بها بعدها متتابعات «۵»

لو صام یوم الثامن

فی التحریر م ۱۹: الأحوط الأولی لمن صام الثامن والتاسع صوم ثلاثة أیام متوالیة بعد الرجوع من منی وکان أوّلها یوم النفر أی یوم الثالث عشر وینوی أن یکون ثلاثة من الخمسة للصوم الواجب. السید الگلپایگانی: ولو لم یتمکّن من صوم الیوم السابع فلابدّ أن یصوم الیوم الثامن والتاسع ویصوم یوماً آخر بعد رجوعه من منی «۶». السید السیستانی: تقدّم فی الفرع الماضی أنّه إذا فاته صوم جمیعها قبل یوم العید لم یجزئه علی الأحوط أن یصومها فی الیوم الثامن والتاسع ویوماً آخر بعد رجوعه من منی «۷». السید الشبیری: لو صام الثامن والتاسع فقط فإن کان ذلک عن غفلة أو جهل بالحکم أو نسیانه فعلیه صوم یوم واحد بعد أیّام التشریق، ولو صامهما فقط عالماً بالحکم أو آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۶۲ شاکاً فیه لم یصح ما صامه من یومین علی الأحوط وجوباً فالأحوط وجوباً فی حقه صوم ثلاثة أیام أخری بعد أیام التشریق «۱». *** الشیخ التبریزی: وإذا لم یتمکّن من الصوم فی الیوم السابع صام الثامن والتاسع ویوماً آخر بعد رجوعه من منی «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر مع إضافة قوله دام ظله: إذا لم یکن بمنی وإلّا فأولّها

یوم الرابع عشر «۳». الشیخ الوحید: ومن لم یتمکّن فی الیوم الثامن وجب علیه التأخیر إلی ما بعد رجوعه من منی والأحوط تأخیر الصیام عن أیام التشریق «۴».

صیام الثلاثة بعد الرجوع من منی

فی التحریر م ۲۰: لو لم یصم یوم الثامن أیضاً أخّر الصیام إلی بعد الرجوع من منی فصام ثلاثة متوالیة... السید الگلپایگانی: ولو لم یصم الیوم الثامن من ذی الحجة فلا یجوز له صوم الیوم التاسع بل لابدّ من الصوم بعد الرجوع من منی ثلاثة أیام «۵». السید السیستانی: إذا لم یتمکّن من الصیام بعد الرجوع من منی صام فی الطریق أو صامها فی بلده أیضاً... «۶». السید الشبیری: من ترک صوم الیوم الثامن أیضاً لا یجوز له أن یصوم التاسع بل یجب أن یصوم ثلاثة أیام بعد أیام التشریق «۷». *** الشیخ البهجة: تقدم کلامه دام ظله: أخّر جمیعها إلی ما بعد رجوعه من منی... «۸». الشیخ التبریزی: ولو لم یتمکن فی الیوم الثامن أیضاً أخّر جمیعها إلی ما بعد رجوعه آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۶۳ من منی ولا- یؤخّره من دون عذر «۱». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۲». الشیخ الوحید: تقدم کلامه دام ظله: ومن لم یتمکّن فی الیوم الثامن وجب علیه التأخیر إلی ما بعد رجوعه من منی «۳».

جواز صیام الثلاثة فی حال السفر

فی التحریر م ۲۱: یجوز صوم الثلاثة فی السفر ولا یجب قصد الإقامة فی مکّة للصیام بل مع عدم المهلة للبقاء فی مکّة جاز الصوم فی الطریق، ولو لم یصم الثلاثة إلی تمام ذی الحجة یجب الهدی یذبحه بنفسه أو نائبه فی منی ولا یفیده الصوم. السید الگلپایگانی: لا یشترط فی صوم الثلاثة نیّة الإقامة ولا أن یصومها بمکّة «۴» بل تصح مطلقاً. السید السیستانی: تقدّم منه دام ظله فی الفرع الماضی أنّه إذا لم یتمکّن من الصیام بعد الرجوع من منی صام فی الطریق أو صامها فی بلده. السید الشبیری: من عجز عن صوم ثلاثة أیام فی الحج ولزمه السفر بعد أیام التشریق یجوز له صومها فی الطریق أو فی وطنه «۵». *** الشیخ البهجة: ویجوز أن تکون الثلاثة من أوّل ذی الحجة بعد التلبّس بعمرة التمتع ویعتبر فیها التوالی «۶». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر مع قید توضیحی وهو قوله دام ظله: یذبحه فی العام القابل «۷». الشیخ الوحید: إذا لم یتمکّن بعد الرجوع من منی صامها فی الطریق أو فی بلده... «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۶۴ الشیخ التبریزی: صام فی الطریق أوصامها فی بلده أیضاً ولکن لا یجمع بین الثلاثة والسّبعة «۱».

عدم وجوب الهدی بعد الإتیان بالصیام

فی التحریر م ۲۲: لو صام الثلاثة ثم تمکّن من الهدی لا یجب علیه الهدی ولو تمکّن فی أثنائها یجب. السید الخوئی: من لم یتمکّن من الهدی ولا من ثمنه وصام ثلاثة أیام فی الحج ثم تمکّن منه وجب علیه الهدی علی الأحوط «۲». السید السیستانی: من لم یتمکّن من الهدی ولا- من ثمنه وصام ثلاثة أیام فی الحج ثم تمکّن منه قبل مضی أیام النحر وجب علیه الهدی علی الأحوط «۳». السید الشبیری: نعم لو لم یجدهُما (الهدی أو الثمن) فی حینه وجب علیه الصوم وأجزأ عنه وإن اتفق له أن وجد أحدهما فی باقی ذی‌الحجة نعم الأحوط إستحباباً حینئذٍ أن یذبح أیضاً خصوصاً إذا وجد فی الیوم الثالث عشر «۴». السید الگلپایگانی: ولو تمکّن من شراء الهدی المتوفّر فیه الشروط بعد صوم ثلاثة أیام وجب علیه إحتیاطاً أن یذبحه «۵». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلّاأنّ الشیخ دام ظله قال: فإن تمکّن بعد الصیام من الذبح لم یجب علیه الهدی ویکفیه الصوم وإن کان الذبح أفضل وأحوط «۶». الشیخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۶۵ الشیخ الوحید: من لم یتمکّن من الهدی ولا من ثمنه وصام ثلاثة أیام فی الحج ثم تمکّن منه وجب علیه الجمع بین الهدی والصوم علی الأحوط «۱».

لزوم کون صیام السبعة بعد الرجوع إلی وطنه

فی التحریر م ۲۳: یجب صوم سبعة أیام بعد الرجوع من سفر الحج والأحوط کونها متوالیة ولا یجوز صیامها فی مکّة ولا فی الطریق، نعم لو کان بناؤه الإقامة بمکّة جاز صیامها فیها بعد شهر من یوم قصد الإقامة بل جاز صیامها إذا مضی من یوم القصد مدة لو رجع وصل إلی وطنه... السید الخوئی: وسبعة إذا رجع إلی بلده والأحوط أن تکون السبعة متوالیة، فإن لم یرجع إلی بلده وأقام بمکّة فعلیه أن یصبر حتی یرجع أصحابه إلی بلدهم أو یمضی شهر ثم یصوم بعد ذلک «۲». السید السیستانی: ویأتی بالسبعة إذا رجع إلی بلده ولا یجزئه الإتیان بها فی مکّة أو فی الطریق... ویعتبر التوالی فی الثلاثة الأولی ولا- یعتبر ذلک فی السبعة وإن کان أحوط «۳». السید الشبیری: لا یبعد اعتبار التوالی فی الصوم السبعة أیام «۴» ولا یجوز صوم السبعة أیام فی الطریق بل یجب صومها بعد العود إلی أهله... «۵». السید الگلپایگانی: ثم یصوم عند أهله سبعة أیام متوالیة علی الأحوط «۶». *** الشیخ البهجة: وسبعة إذا رجع إلی بلده «۷». الشیخ التبریزی: وسبعة إذا رجع إلی بلده والأحوط أن تکون السبعة متوالیة «۸». الشیخ الفاضل: یجب صوم سبعة أیام بعد الرجوع من سفر الحج والأحوط آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۶۶ إستحباباً کونها متوالیة... إلی آخر الفرع «۱». الشیخ الوحید: وسبعة إذا رجع إلی بلده «۲».

من قصد الإقامة فی مکّة

فی التحریر م ۲۴: من قصد الإقامة فی مکّة هذه الأیام مع وسائل النقل الحدیثة فالظاهر جواز صیام السبعة بعد مضی مقدار الوصول إلی وطنه وإن کان الأحوط خلافه، لکن لا یترک الإحتیاط بعدم الجمع بین الثلاثة والسبعة. السید الخوئی: تقدم کلامه فی الفرع الماضی، فراجع. السید السیستانی: وإذا لم یرجع إلی بلده وأقام بمکّة فعلیه أن یصبر حتی یرجع أصحابه إلی بلدهم أو یمضی شهر ثم یصوم بعد ذلک «۳». السید الشبیری: ویستثنی من ذلک من یرید البقاء فی مکّة مدة فیجوز صومها فی مکّة. نعم الأحوط وجوباً فی حقّه الإنتظار إلی مضی شهر أو مدّة لو کان یسافر فیها إلی أهله لوصل إلیه... «۴» *** الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ الوحید: فإن لم یرجع إلی بلده وأقام بمکّة فعلیه أن یصبر حتی یرجع أصحابه إلی بلدهم أو یمضی شهر ثم یصوم بعد ذلک «۶».

لو لم یتمکّن من الصیام فی الحج

فی التحریر م ۲۵: لو لم یتمکّن من صوم ثلاثة أیام فی مکّة ورجع إلی محلّه فإن بقی شهر ذی الحجة صام فیه فی محلّه لکن یفصل بینها وبین السبعة ولو مضی الشهر یجب آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۶۷ الهدی یذبحه فی منی ولو بالاستنابة. السید الخوئی: المکلّف الذی وجب علیه صوم ثلاثة أیام فی الحج... الأحوط أن یبادر إلی الصوم بعدرجوعه من منی ولا یؤخّره من دون عذر وإذا لم یتمکّن بعد الرجوع من منی صام فی الطریق أو صامها فی بلده أیضاً ولکن لا یجمع بین الثلاثة والسبعة، فإن لم یصم الثلاثة حتی أهلّ هلال محرّم سقط الصوم وتعیّن الهدی للسنّة القادمة «۱». السید السیستانی: وإذا لم یتمکّن من الصیام بعد الرجوع من منی صام فی الطریق أو صامها فی بلده أیضاً ولکن الأحوط الأولی أن لا یجمع بین الثلاثة والسبعة فإن لم یصم حتی أهلّ هلال محرم سقط الصوم وتعیّن الهدی للسنة القادمة «۲». السید الشبیری: من لم یصم فی شهر ذی الحجة لم یصح منه الصوم بعده وإنّما یستقر علیه الذبح علی الأظهر ویعتبر فیه أن یذبحها فی منی فی العام القابل أیام الحج (العاشر إلی الثانی عشر من ذی‌الحجة) ولو کان تأخیره الصوم عن علم و عمد واختیار کفّر بشاة ... «۳». السید الگلپایگانی: فلو خرج ذو الحجة ولم یصم الثلاثة تعیّن علیه الهدی یبعث به فیذبح بمنی ویقصد فی النیة ما فی الذمة من الهدی أو الکفّارة «۴». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ

الوحيد: تقدم كلامه دام ظله، وإذا لم يتمكّن بعد الرجوع من منى صامها فى الطريق أو فى بلده «۶».

لو لم يصم حتى مات يقضى عنه

فى التحرير م ۲۶: لو تمكّن من الصوم ولم يصم حتى مات يقضـى عنه الثلاثة وليّه والأحوط قضاء السـبعة أيضاً. السيد السيستانى: إذا أهلّ هلال محرّم ولم يصم ولو لعـدم قـدرته عليه لزمه الهـدى لعام آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۵۶۸ قـادم وإن لم يبعث به حتى مات فالأحوط لزوماً أن يصوم عنه وليّه «۱». السـيد الشبيرى: من مات قبل أن يصوم الثلاثة يجب على الولى قضاؤها وقضاء السبعة عنه ولكن لو مات بعدها لم يجب عليه قضاء السـبعة عنه «۲». السيد الگلپايگانى: ولو مات قبل أن يبعث الهدى إلى منى وجب على ورثته أن يخرجوا قيمة الهدى ويشترى به هدياً يذبح أو ينحر «۳». *** الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير إلى قوله: (والأحوط قضاء السبعة) فإنّه دام ظله علق عليه بقوله: والأحوط إستحباباً «۴»

الحلق أو التقصير

اشارة

فى التحرير م ۲۷: يجب بعد الذبح الحلق أو التقصـير ويتخيّر بينهما إلّاطوائف: الأولى: النساء فإنّ عليهنّ التقصـير لا الحلق فلو حلقن لا يجزيهنّ. الثانية: الصرورة أى الذى كان أوّل حجّه فإنّ عليه الحلق على الأحوط. الثالثة: الملّبد وهو الذى ألزق شعره بشىء لزج كعسل أو صـمغ لـدفع القمـل ونحـوه فعليه الحلـق على الأـحوط. الرابعـة: من عقص شـعره أى جمعه ولفّه وعقـده فعليه الحلق على الأـحوط. الخامسة: الخنثى المشـكل فإنّه إذا لم يكن من إحدى الثلاثة الأخيرة يجب عليه التقصير وإلّا جمع بينه وبين الحلق على الأحوط. السيد الخوئى: الحلق والتقصـير، ولاـ يجوز الحلق للنسـاء بـل يتعيّن عليهن التقصـير، «۱» وقال قـدس سـره: يتخيّر الرجل بين الحلق والتقصـير والحلق أفضل إلى قوله: ومن كان صـرورة فالأحوط له اختيار الحلق وإن كان تخييره بين الحلق والتقصـير لا يخلو من قوّة «۲» والخنثى المشـكل يجب عليه التقصير... «۳». السـيد الخامنئى: يجب بعـد الذبـح الحلق أو التقصـير من الشـعر أو الأظفار «۴». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۵۷۰ السـيد السيسـتانى: الحلق أو التقصـير ويعتبر فيه قصد القربة والخلوص ولا يجوز إيقاعه قبل يوم العيد، ولا يجوز الحلق للنساء بل يتعيّن عليهن التقصير «۱»، يتخيّر الرجل بين الحلق والتقصير والحلق أفضل إلّامن لبّد شعر رأسه أو عقّص شعر رأسه أو كان صـرورة فإنّ الأحوط وجوباً لهؤلاء، إختيار الحلق «۲». السـيد الگلپايگانى: الحلق هو أن تحلق رأسك كلّه، والتقصير هو أن تأخذ شيئاً من أظفارك أو من شـعر رأسك أو لحيتك أو شاربك، والحلق يتعيّن على الأحوط على كلّ حاج فى أوّل حجّته وهو المسـمّى بين الفقهاء بالصرورة، ولو كان فى الحجة الثانية أو أكثر، يتخيّر بين الحلق والتقصير، ولو كان نائباً عن شخص لزمه حكم نفسه حتى لو كانت النيابة هى الحجة الأولى للمنوب عنه «۳». السـيد الشبيرى: يجب على الحاج بعد الذبح الحلق أو التقصير إلّاأنّه يجب الحلق على عـدّة طوائف؛ الأوّل: الرجل الصـرورة وهو الـذى يأتى بحجـة الإسـلام عن نفسه وإن لم يكن حجّه الأوّل... «۴» (الفصل السابع). *** الشـيخ البهجـة: الحلق والتقصـير وهو الواجب السادس من واجبات الحـج يتخيّر الرجل بين الحلق والتقصـير والحلق أفضل... ومن كان صرورة فالأـحوط إسـتحباباً إختيـار الحلق وإن كـان تخييره بين الحلق والتقصـير لا يخلو من قوة «۵» ويتعيّن على النساء التقصـير وكذا الخنثى المشكل. الشيخ التبريزى: ويعتبر فيه قصد القربة وإيقاعه فى النهار على الأحوط يتخير الرجل بين الحلق والتقصير والحلق أفضل ومن كـان صـرورة فالأـحوط له أيضـاً اختيـار الحلق وإن كـان تخييره بين الحلق والتقصـير لا يخلو من قوّة، ولا يجوز للنساء، الحلق بل يتعيّن عليهن التقصير «۶». آراء المراجع فى الحج، ج ۱، ص: ۵۷۱ الشـيخ الصافى: والتقصير هو أخذ شىء من شعر الرأس أو اللحيّة أو الشـارب أو تقليم شـىء من الأظفـار، والحلق يتعيّن على الأـحوط على كل حاج فى أوّل حجّته وهى المسـماة بين الفقهاء بالصـرورة...

«۱». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر إلّاما علق دام ظله علی حکم الصرورة فإنّ فی المتن: علیه الحلق علی الأحوط وقال الأستاذ دام ظله: وإن کان التخییر لا یخلو عن قوّة وإلّا ما علق علی حکم الملبّد الذی احتاط الماتن بقوله: علی الأحوط؛ وعلّق الشیخ دام ظله علیه بقوله: بل علی الأظهر «۲». الشیخ المکارم: یجب علی الحاج بعد التضحیة أن تقصّ شیئاً من شعر رأسه أو یحلقه بتمامه ولو کانت الحجّة حجّته الأولی وکان الحلق أفضل ولکن لا یجب ذلک «۳» یحبّذ تقلیم الظفر مضافاً إلی تقصیر شعر الرأس للرجال والنساء ولکن لا یکتفی بتقلیم الظفر علی الأحوط وجوباً «۴». الشیخ الوحید: ویعتبر فیه إتیانه عن قصد متقرباً إلی اللّه تعالی والأحوط الأولی عدم تأخیره عن یوم العید، یتعیّن علی النساء التقصیر، ویتخیر الرجل بین الحلق والتقصیر والحلق أفضل، ومن کان صرورة فالأقوی جواز التقصیر له وإن کان الحلق له مستحباً مؤکداً «۵». الشیخ النوری: ومن کان صرورة فالأحوط له إختیار الحلق وإن کان تخییره بین الحلق والتقصیر لا یخلو من قوّة «۶».

کفایة التقصیر بقصّ شیء من الشعر والظفر

فی التحریر م ۲۸: یکفی فی التقصیر قصّ شیء من الشعر أو الظفر بکلّ آلة شاء والأولی قصّ مقدار من الشعر والظفر أیضاً والأحوط لمن علیه الحلق أن یحلق جمیع رأسه ویجوز فیهما المباشرة والإیکال إلی الغیر ویجب فیهما النیّة بشرائطها ینوی بنفسه، والأولی نیة الغیر أیضاً مع الإیکال إلیه. آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۷۲ السید الخوئی: ویعتبر فیه قصد القربة وإیقاعه فی النهار علی الأحوط «۱». السید الگلپایگانی: والتقصیر هو أن تأخذ شیئاً من أظفارک أو من شعر رأسک أو لحیتک أو شاربک «۲». السید الخامنئی: واجب است که پس از قربانی، سر خود را بتراشد و یا مو یا ناخن خود را کوتاه کند، زنان حتماً باید تقصیر کنند و برای آنان حلق کفایت نمی‌کند. و احوط آن است که در تقصیر، اندکی از مو و ناخن خود (هر دو) را کوتاه کنند، امّا مردان می‌توانند یکی از دو عمل حلق یا تقصیر را انتخاب کنند و تراشیدن سر برای آنان ضرورت ندارد، امّا اگر برای نخستین بار حج به جا می‌آورند، احتیاط واجب آن است که حلق کنند. «۳» السید الشبیری: لا یکفی حلق بعض الرأس بل یجب حلق جمیعه ولا یخرج من الإحرام إلّابه «۴» وقال مدظله: یتحقق التقصیر بالأخذ بشیء من شعر رأسه أو لحیته أو شاربه أو تقلیم بعض أظفار یده أو رجله... وقال: الحلق والتقصیر من النسک العبادیة فیجب الإتیان بهما مع النیّة متقرباً إلی اللّه خالصاً لوجهه الکریم ولا یجب فیه قصد التحلل من الإحرام وإن کان الأحوط استحباباً قصده «۵»، یکفی‌حلق‌الرأس بأیّة وسیلة ... *** الشیخ البهجة: تقدم کلامه دام ظله فی الفرع الماضی، فراجع. الشیخ التبریزی: تقدم قوله دام ظله فی الفرع الماضی. الشیخ الصافی: أنظر الفرع الماضی. الشیخ الفاضل: ذکرنا فتوی الأستاذ مع تعلیقته علی متن التحریر فی الفرع الماضی، فراجع. الشیخ المکارم: ذکرنا نظر الأستاذ دام ظله فی الفرع الماضی وأنّه لا یکتفی بتقلیم الظفر علی الأحوط وجوباً «۶». الشیخ الوحید: تقدّم نظر الأستاذ دام ظله فی الفرع الماضی مع التلخیص، فراجع.

من لم یکن علی رأسه شعر

فی التحریر م ۲۹: لو تعیّن علیه الحلق ولم یکن علی رأسه شعر یکفی إمرار الموسی علی رأسه ویجزی عن الحلق، ولو تخیّر من لا شعر له بینه وبین التقصیر یتعیّن علیه التقصیر، ولو لم یکن له شعر حتی فی الحاجب ولا ظفر یکفی له إمرار الموسی علی رأسه. السید الگلپایگانی: والذی لیس علی رأسه شعر فیسقط عنه الحلق ویتعیّن علیه التقصیر لکن الأحوط أن یمرّ الموسی أیضاً علی رأسه خصوصاً الرجل الذی لیس له شعر أبداً بل لا یترک هذا الإحتیاط للصرورة «۱». السید الشبیری: من لا یکون علی بعض رأسه شعر کالأصلع یکفیه حلق ما بقی من شعره... «۲» ومن لا ـ شعر علی رأسه أصلًا یکون حلقه إمرار الموسی علی رأسه فإن کانت وظیفته الحلق وجب علیه ذلک... «۳». *** الشیخ الصافی: أما الذی لیس علی رأسه شعر فیسقط عنه الحلق ویتعیّن علیه التقصیر لکن الأحوط أن یمرّ الموسی أیضاً علی رأسه... «۴». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۵».

جواز التقصير بشعر العانة والإبط محل إشكال

فى التحرير م ۳۰: الاكتفاء بقصر شعر العانة أو الإبط مشكل وحلق اللحية لا يجزى عن التقصير ولا الحلق. السيد الشبيرى: الأظهر عدم كفاية الأخذ من شعر سائر الأعضاء من الصدر والإبط والعانة والحاجب عن التقصير الواجب. آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۵۷۴ وقال مدظله: يكفى حلق الرأس بأيّة وسيلة كان بل لو حلق رأسه بماكنة الحلّاقة كفى على الأظهر نعم لا يكفى النتف والإحراق وإزالة الشعر بالنورة عن الحلق «۱». *** الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير «۲».

الحلق والتقصير يوم العيد

فى التحرير م ۳۱: الأحوط أن يكون الحلق والتقصير فى يوم العيد وإن لا يبعد جواز التأخير إلى آخر أيام التشريق ومحلّهما منى ولا يجوز اختياراً فى غيره ولو ترك فيه ونفر يجب عليه الرجوع إليه من غير فرق بين العالم والجاهل والناسى وغيره ولو لم يمكنه الرجوع حلق أو قصّر فى مكانه وأرسل بشعره إلى منى لو أمكن ويستحب دفنه مكان خيمته. السيد الخوئى: ويعتبر فيه قصد القربة وإيقاعه فى النهار على الأحوط من دون فرق بين العالم وَالجاهل والأحوط تأخيره عن الذبح والرمى ولكن لو قدّمه عليهما أو على الذبح نسياناً أو جهلًا منه بالحكم أجزأه ولم يحتج إلى الإعادة «۳». السيد الخامنئى: الأحوط وجوباً الحلق أو التقصير نهار يوم العيد وإذا لم يأت به كذلك وجب عليه الإتيان به ليلة الحادى عشر أو ما بعدها ويجزيه ذلك «۴»، يجب أن يكون الحلق أو التقصير فى منى «۵». السيد الگلپايگانى: واجبات الحلق والتقصير ثلاثة ۱- أن يكون الحلق أو التقصير فى منى فلو رحل عن منى عامداً أو جاهلًا أو ناسياً وجب عليه الرجوع إلى منى ليحلق فيها إن كان يتمكّن من الرجوع، ولو لم يتمكّن من الرجوع يحلق أو يقصّر فى مكانه ويبعث بشعره أو أظفاره ليدفن فى منى ۲- النيّة كسائر العبادات ۳- الترتيب وهو الإتيان بالمناسك الثلاثة وهى الرمى ثم الذبح ثم الحلق أو التقصير مرتبة «۶». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۵۷۵ السيد الشبيرى: يشترط فى الحلق والتقصير أن يكون فى منى على الأحوط... «۱». وقال مدظله: يجب أن يكون الحلق والتقصير بعد الذبح فلا يجوز تقديهما عليه «۲» ولو قدّم الحلق أو التقصير عامداً عالماً لا يجزى وتجب الإعادة... ولو قدّم الحلق أو التقصير عن غفلة أو جهل بالحكم ولم يتذكّر إلى أن طاف طواف الحج أجزأه بل الأظهر الإجزاء حتى ولو تذكر قبل ذلك... «۳». *** الشيخ البهجة: والأحوط تأخيره عن الذبح والرمى ولكن لو قدّمه عليهما أو على الذبح نسياناً أو جهلًا منه بالحكم أجزأه ولم يحتج إلى الإعادة وكذا لا تجب الإعادة فى صورة العمد على المشهور «۴». الشيخ التبريزى: والأحوط تأخيره عن الذبح والرمى... «۵». الشيخ الصافى: واجبات الحلق والتقصير ثلاثة ۱- أن يكون فى منى ۲- النيّة قربة إلى اللَّه تعالى ۳- الترتيب وهو الرمى ثم الذبح ثم التقصير فإن خالف عمداً أثم وإن لم يلزمه شىء من الكفارة والأحوط تحصيل الترتيب «۶». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير بتمامه «۷». الشيخ المكارم: يجب الإتيان بمناسك منى على الترتيب يعنى أوّلًا رمى جمرة العقبة، ثانياً ذبح الأضحيّة ثالثاً حلق الرأس أو تقصير شعر الرأس وتقليم مقدار من الظفر «۸» وقال دام ظله: يجب أن يكون الحلق أو التقصير فى منى فلو لم يفعل ذلك فى منى عمداً أو نسياناً أو جهلًا وجب عليه الرجوع إلى منى والقيام بهذه الوظيفة وإذا لم يمكنه الرجوع إلى منى أو كان فيه مشقة شديدة فعل ذلك حيث هو ويبعث بشعره إلى منى «۹». الشيخ الوحيد: إذا لم يقصّر ولم يحلق نسياناً أو جهلًا منه بالحكم إلى أن خرج من منى رجع وقصّر أو حلق فيها فإن تعذّر الرجوع أو تعسّر قصّر أو حلق فى مكانه وبعث آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۵۷۶ بشعره إلى منى إن أمكنه ولم يكن حرجاً عليه «۱». وقال أيضاً إذا لم يقصّر نسياناً أو جهلًا فذكره أو علم به بعد الفراغ من أعمال الحج تداركه ولم تجب عليه إعادة الطواف والسعى وإن كانت الإعادة أحوط «۲».

الحلق والتقصير بعد الذبح

فی التحریر م ۳۲: الأحوط تأخیر الحلق والتقصیر عن الذبح وهو عن الرمی فلو خالف الترتیب سهواً لا تجب الإعادة لتحصیله ولا یبعد إلحاق الجاهل بالحکم بالساهی ولو کان عن علم وعمد فالأحوط تحصیله مع الإمکان. السید الخوئی: تقدم کلامه قدس سره حیث قال: والأحوط تأخیره عن الذبح والرمی «۳». السید الگلپایگانی: فإن خالف فی ذلک عمداً أثم وإن لم یلزمه شیء من الکفارة والأحوط له الإعادة مع الإمکان بما یحصل به الترتیب فلو قدم الحلق علی الذبح أعاد الحلق ولو بإمرار موسی أو التقصیر... «۴». السید الشبیری: تقدم کلامه فی الفرع الماضی، فراجع وقال دام ظله: لو أخّر الذبح عن یوم النحر لزمه تأخیر الحلق والتقصیر أیضاً ولا یجوز الحلق والتقصیر ما لم یذبح «۵». السید الخامنئی: لا یجب تأخیر الحلق أو التقصیر علی من أخّر الذبح عن یوم العید بسبب مّا بل لا یبعد وجوب الإتیان بهما نهار یوم العید فلا یترک الإحتیاط بذلک «۶» والإتیان بطواف الحج فی هذه الصورة قبل الذبح محل إشکال «۷». وقال دام ظله: یجب فی یوم العید رمی جمرة العقبة أولًا ثم الذبح ثم التقصیر أو الحلق فإن أخلّ عمداً بالترتیب المذکور کان عاصیاً ولکن لا ـ یجب علیه إعادة الأعمال مرتبة علی الظاهر وإن کانت الإعادة مع التمکن أحوط «۸». *** الشیخ البهجة: تقدم کلامه دام ظله فی الفرع الماضی، فراجع. آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۷۷ الشیخ التبریزی: والأحوط تأخیره عن الذبح والرمی... «۱». الشیخ الصافی: فإن خالف فی ذلک عمداً أثم وإن لم یلزمه شیء من الکفارة والأحوط له الإعادة مع الإمکان بما یحصل به الترتیب «۲» علی نحو ما تقدم من السید الگلپایگانی قدس سره. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر بتمامه «۳». الشیخ المکارم: یجب الإتیان بمناسک منی علی الترتیب أولًا رمی جمرة العقبة، ثانیاً الأضحیّة، ثالثاً التقصیر، ولو خالف هذا الترتیب جهلًا أو نسیاناً صح عمله بل یصح حتی إذا تعمّد مخالفة الترتیب ولکنه یأثم ولیس علیه شیء من الکفّارة «۴». الشیخ الوحید: والأحوط الأولی عدم تأخیره عن یوم العید والأحوط وجوباً تأخیره عن الرمی أو الذبح ولکن لو قدّمه علیهما أو علی الذبح نسیاناً أو جهلًا منه بالحکم أجزأه ولا إعادة علیه «۵».

الحلق والتقصیر قبل الذبح

الإمام الخمینی قدس سره: اگر قربانی، بهدلیلی از روز عید تأخیر افتاد، بنابر احتیاط نمی‌تواند حلق کند و از احرام خارج شود و بعد قربانی کند، بلکه ترتیب بین قربانی و حلق و اعمال مترتبه بر آن را باید مراعات کند علی‌الأحوط «۶». السید الخامنئی: فإن أخلّ بالترتیب عمداً کان عاصیاً لکن لا یجب علیه إعادة الأعمال مرتبة علی الظاهر «۷». *** الشیخ البهجة: مانع ندارد. (مهر دفتر) الشیخ التبریزی: بلی در فرض سؤال در همان روز عید حلق یا تقصیر می‌نماید واز احرام خارج می‌شود و قربانی را روز بعد انجام می‌دهد. (کتبی) آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۷۸ الشیخ الفاضل: تأخیر حلق جایز نیست «۱». الشیخ الصافی: در صورتی که از قربانی در روز عید معذور باشد خروج از احرام إشکال ندارد. (کتبی) الشیخ المکارم: رعایت ترتیب لازم نیست «۲». الشیخ النوری: تأخیر حلق از روز عید جائز نیست «۳».

جواز الحلق والتقصیر فی اللیل

الإمام الخمینی قدس سره: حلق در شب صحیح است و کفایت می‌کند «۴». السید الخامنئی: الأحوط وجوباً الحلق أو التقصیر نهار یوم العید وإذا لم یأت به کذلک وجب علیه الإتیان به لیلة الحادی عشر أو ما بعدها ویجزیه ذلک «۵». السید الشبیری: و انجام آن در شب نیز صحیح است و کفایت می‌کند «۶». السید السیستانی: یجزی الحلق والتقصیر فی اللیل. «۷» *** الشیخ البهجة: حلق و تقصیر در شب هم مجزی است «۸». الشیخ النوری: حلق در شب هم صحیح است و کفایت می‌کند «۹».

طواف الحج والسعی بعد التقصیر

فی التحریر م ۳۳: یجب أن یکون الطواف والسعی بعد التقصیر أو الحلق فلو قدّمهما عمداً یجب أن یرجع ویقصّر أو یحلق ثم یعید الطواف والصلاهٔ والسعی وعلیه شاهٔ وکذا لو قدّم الطواف عمداً ولا کفارهٔ فی تقدیم السعی وإن وجبت الإعادهٔ وتحصیل الترتیب، ولو آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۷۹ قدّمهما جهلًا بالحکم أو نسیاناً وسهواً فکذلک إلّافی الکفارهٔ فإنّها لیست علیه. السید الخوئی: یجب تأخیر الطواف (طواف الحج وطواف النساء) عن الحلق أو التقصیر فی حج التمتع فلو قدّمه عالماً عامداً وجبت إعادته بعد الحلق أو التقصیر ولزمته کفارهٔ شاهٔ «۱». السید الخامنئی: تقدّم فی الفرع الماضی أنّ الإتیان بطواف الحج قبل الذبح محل إشکال، فراجع. السید الگلپایگانی: ویجب علیه أن یقدّم الحلق أو التقصیر علی طواف الزیارهٔ فلو قدم الطواف علی الحلق أو التقصیر أعاده علی الترتیب وإن کان ناسیاً «۲». السید الشبیری: لا یجوز تقدیم أعمال مکّهٔ علی الحلق والتقصیر فلو أتی بها قبلهما أعاد بعدهما من دون فرق بین المعذور وغیره بل لو قدم الطواف علیهما عن علم وعمد تجب علیه الکفّارهٔ وهی شاهٔ... «۳». *** الشیخ البهجهٔ: یجب تأخیر الطواف (طواف الحج وطواف النساء) عن الحلق أو التقصیر فی حج التمتع فلو قدّمه عالماً عامداً وجبت إعادته بعد الحلق أو التقصیر ولزمته کفّارهٔ شاهٔ «۴». الشیخ التبریزی: یجب تأخیر الطواف عن الحلق أو التقصیر فی حج التمتع فلو قدّمه عالماً عامداً وجبت إعادته بعد الحلق أو التقصیر ولزمته کفارهٔ شاهٔ. «۵» علی نحو ما تقدّم من السید الخوئی. الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۶». الشیخ المکارم: یجب الحلق أو التقصیر قبل طواف الحج (طواف الزیارهٔ) وإذا طاف قبل أن یحلق أو یقّصر عمداً وجب إعادهٔ طوافه بعد الحلق أو التقصیر ثم ذبح شاهٔ کفارهٔ «۷» أمّا إذا قدم الطواف نسیاناً أو جهلًا لم تجب علیه کفّارهٔ ولکن الأحوط وجوباً أن یعید الطواف بعد الحلق أو التقصیر «۸». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۹».

لو خالف فی الترتیب لزم تحصیل الترتیب

فی التحریر م ۳۴: لو قصّر أو حلق بعد الطواف أو السعی فالأحوط الإعادهٔ لتحصیل الترتیب ولو کان علیه الحلق عیناً یمرّ الموسی علی رأسه احتیاطاً. السید الگلپایگانی: تقدم کلامه قدس سره: فإن خالف... والأحوط الإعادهٔ مع الإمکان بما یحصل به الترتیب «۱». السید الخوئی: یجب تأخیر الطواف عن الحلق أو التقصیر فی حج التمتع. تقدم فی الفرع الماضی. السید الشبیری: تقدم کلامه فی الفرع الماضی، فراجع. *** الشیخ البهجهٔ: تقدم کلامه دام ظله فی الفرع الماضی، فراجع. الشیخ التبریزی: تقدّم نظر الأستاذ دام ظله ونظر السید الخوئی قدس سره فی الفرع الماضی. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر بتمامه «۲». الشیخ المکارم: تقدم کلام الأستاذ دام ظله فی الفرع الماضی. الشیخ الوحید: یجب تأخیر الطواف عن الحلق أو التقصیر فی حج التمتع فلو قدّمه عالماً عامداً وجبت إعادته بعد الحلق أو التقصیر ولزمته کفارهٔ شاهٔ «۳» وقدم هذا من الشیخ دام ظله ومن السید الخوئی.

حلیهٔ المحرمات بعد الحلق والتقصیر

فی التحریر م ۳۵: یحلّ للمحرم بعد الرمی والذبح والحلق أو التقصیر کلّ ما حرم علیه بالإحرام إلّاالنساء والطیب ولا یبعد حلّیهٔ الصید أیضاً، نعم یحرم الصید فی الحرم آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۸۱ للمحرم وغیره لاحترامه. السید الخوئی: إذا حلق المحرم أو قصّر، حلّ به جمیع ما حرّم علیه الإحرام ما عدا النساء والطیب بل الصید أیضاً علی الأحوط «۱». السید الخامنئی: یتحلل المحرم بعد الحلق أو التقصیر من کل ما حرم علیه بالإحرام للحج إلّاالنساء والطیب «۲». السید الگلپایگانی: أیها الحاج الکریم بعد أن اکملتَ أعمال منی الثلاثهٔ (رمی جمرهٔ العقبهٔ والذبح أو النحر والحلق أو التقصیر) فقد تحلّلتَ من جمیع ما حرم علیک بالإحرام إلّا الطیب والنساء «۳». السید الشبیری: یخرج الحاج من الإحرام بالحلق والتقصیر فیحلّ له ما حرم علیه بالإحرام إلّاالطیب والنساء نعم من قدّم طواف الحج والسعی علی الوقوفین یحل له الطیب أیضاً «۴». *** الشیخ البهجهٔ: إذا حلق المحرم أو قصّر حل له جمیع ما حرم علیه الإحرام ما عدا النساء والطیب وأمّا الصید الإحرامی فحلیّته بمجرّد تمامیّهٔ مناسک منی لا یخلو من وجه «۵». الشیخ التبریزی: إذا حلق

المحرم أو قصّر حل له جمیع ما حرم علیه الإحرام ما عدا النساء والطیب بل الصید أیضاً علی الأحوط «۶». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر بتمامه «۷». الشیخ المکارم: ویخرج الحاج بالحلق أو التقصیر عن حالهٔ الإحرام یعنی یحلّ له لبس الألبسهٔ المخیطهٔ کما یحل له سائر ما حرم علیه بسبب الإحرام إلّااستعمال الطیب (العطور) والنساء «۸». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظله: والظاهر حلیّهٔ الصید المحرّم بالإحرام له وإن کان الإجتناب أحوط «۹».

الحلق مع الإدماء

السید الخوئی: إذا علم أنّه یجرح رأسه فعلیه أن یقصّر أوّلًا ثم یحلق «۱». السید السیستانی: س: إذا جرح رأس الحاج أثناء حلقه فسال الدم فما حکمه؟ ج: لا شیء علیه «۲». السید الشبیری: چنانچه تراشیدن سر مستلزم خون آمدن از سر باشد این مقدار خون آمدن نیز جائز می گردد «۳». *** الشیخ البهجهٔ: باید اوّل تقصیر کند و مقداری از موی سر خود را بچیند بعد سر بترا شد «۴». الشیخ الفاضل: فی صورهٔ العلم بالأداء یقصر قبل الحلق ویخرج من الإحرام ثم یحلق ولا إشکال حینئذٍ «۵». الشیخ الصافی: اگر حلاق ماهر پیدا نشد تقصیر نماید و بعد در ماه ذیحجه هر وقت متمکّن از حلق شد حلق نماید «۶». الشیخ الوحید: ومن تعیّن علیه الحلق ولم یتمکّن إلّامن الحلق المستلزم للإدماء فلا شیء علیه «۷». الشیخ التبریزی: اگر خون آمدن بقدر متعارف باشد می‌تواند سر بتراشد و لازم نیست اوّل تقصیر کند «۸».

جواز الذبح قبل الحلق والتقصیر

السید الخوئی: اگر با تأخیر ولو تا آخر ذی‌حجه بتواند در منی ذبح کند حلق یا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۸۳ تقصیر نماید و محل شود وذبح را با سایر اعمال تأخیر بیاندازد. (استفتاء کتبی) السید الگلپایگانی: اگر بعلتی ذبح را تأخیر انداخت... ولی حلق را روز عید انجام دهد... السید الخامنئی: لا یجب تأخیر الحلق أو التقصیر علی من أخّر الذبح بسبب مّا «۱»؛ وقال دام ظله «۲»: یجب فی یوم العید رمی جمرهٔ العقبهٔ أولًا ثم الذبح ثم التقصیر أو الحلق فإن أخلّ بالترتیب عمداً کان عاصیاً ولکن لا یجب علیه إعادهٔ الأعمال مرتبهٔ علی الظاهر... الشیخ البهجهٔ: در فرض عذر، تقدیم حلق یا تقصیر مانع ندارد. (مهر دفتر) الشیخ التبریزی: اگر بعلتی قربانی در روز عید انجام نداد در همان روز عید حلق نماید یا تقصیر کند و از احرام خارج می‌شود و قربانی را روز بعد انجام می‌دهد. (کتبی) الشیخ الفاضل: تأخیر حلق جایز نیست «۳». الشیخ الوحید: می‌تواند در روز عید تقصیر نماید. (شفاهی) الشیخ النوری: تأخیر حلق از روز عید جائز نیست «۴». الشیخ المکارم: تأخیر ذبح تا روز سیزدهم جائز است و رعایت ترتیب در اینجا لازم نیست «۵». الشیخ الصافی: در صورت معذور بودن از قربانی روز عید خروج از احرام اشکال ندارد. (کتبی) آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۸۵

ما یجب بعد أعمال منی

اشارهٔ

فی التحریر: وهو خمسهٔ: طواف الحج، ورکعتاه، والسعی بین الصفا والمروهٔ، وطواف النساء، ورکعتاه. م ۱: کیفیهٔ الطواف والصلاهٔ والسعی کطواف العمرهٔ ورکعتیه والسعی فیها بعینها إلّافی النیّهٔ فتجب هاهنانیهٔ ما یأتی به. السید الگلپایگانی: واجبات‌مکّهٔ المکرّمهٔ بعد مناسک منی وهی ثلاثهٔ: ۱- الطواف وصلاته وهذا الطواف مثل طواف عمرهٔ التمتع عیناً ویسمی هذا الطواف طواف الزیارهٔ وطواف الحج وبعد الطواف تصلی رکعتی الطواف خلف مقام إبراهیم الخلیل علیه السلام ۲- السعی بین الصفا والمروهٔ ۳- طواف النساء ویکون بعد السعی «۱». السید الخامنئی: أعمال مکّهٔ المکرّمهٔ، الأعمال الواجبهٔ فی مکّهٔ المعظمهٔ خمسهٔ: طواف الحج ویسمی طواف

الزيارة، وصلاته، والسعى بين الصفا والمروة، وطواف النساء، وصلاته «۲». السيد الخوئى: الواجب السابع والثامن والتاسع من واجبات الحج: الطواف وصلاته، والسعى وكيفيتها وشرائطها هى نفس الكيفية والشرائط فى طواف العمرة «۳». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۵۸۶ السيد السيستانى: نفس المتن المذكور فى مناسك السيد الخوئى قدس سره «۱». السيد الشبيرى: يجب على الحاج بعد الحلق أو التقصير أن يأتى بأعمال مكّة وهى عبارة عن: ۱- طواف الزيارة (طواف الحج) ۲- ركعتيه ۳- السعى بين الصفا والمروة ۴- طواف النساء ۵- ركعتى طواف النساء «۲». *** الشيخ البهجة: الواجب السابع والثامن والتاسع من واجبات الحج: الطواف وصلاته والسعى،... بنحو ما ذكر فى كلام السيد الخوئى قدس سره. الشيخ التبريزى: نفس العبارة المذكورة عن السيد الخوئى قدس سره. الشيخ الصافى: واجبات مكّة المكرّمة بعد مناسك منى ثلاثة: ۱- الطواف وصلاته ويسمى هذا الطواف طواف الزيارة وطواف الحج أيضاً بعد الانتهاء من هذا الطواف تصلّى ركعتى الطواف ۲- السعى بين الصفا والمروة ۳- طواف النساء ويكون بعد السعى وصلاة طواف النساء «۳». الشيخ الفاضل: وهو خمسة: طواف الحج وركعتيه والسعى بين الصفا والمروة وطواف النساء وركعتيه «۴». الشيخ المكارم: واجبات مكّة المكرّمة خمسة: يجب على الحاج بعد الإتيان بأعمال منى الثلاثة، أن يعود إلى مكة للقيام ببقية أعمال الحج التى هى خمسة: ۱- طواف الحج ويسمى طواف الزيارة أيضاً ۲- صلاة طواف الزيارة ۳- السعى بين الصفا والمروة ۴- طواف النساء ۵- صلاة طواف النساء «۵». الشيخ الوحيد: نفس العبارة المذكورة عن السيد الخوئى قدس سره «۶». الشيخ النورى: المتن من السيد الخوئى فى المقدار المذكور «۷».

استحباب الرجوع إلى مكّة يوم العيد

فى التحرير م ۲: يجوز بل يستحب بعد الفراغ عن أعمال منى الرجوع يوم العيد إلى مكّة للأعمال المذكورة ويجوز التأخير إلى اليوم الحادى عشر ولا يبعد جوازه إلى آخر الشهر فيجوز الإتيان بها حتى آخر يوم منه. السيد الخامنئى: يجوز بل يستحب بعد الفراغ من أعمال يوم العيد الرجوع إلى مكّة فى نفس اليوم لأداء بقية المناسك من الطوافين وصلاتهما والسعى ويجوز التأخير إلى آخر أيام التشريق بل إلى آخر شهر ذى الحجة «۱». السيد الخوئى: الأحوط عدم تأخير طواف الحج عن اليوم الحادى عشر وإن كان جواز تأخيره إلى ما بعد أيام التشريق بل إلى آخر ذى الحجة لا يخلو من قوة «۲». السيد السيستانى: يستحب الإتيان بطواف الحج فى يوم النحر والأحوط عدم تأخيره عن اليوم الحادى عشر وإن كان الظاهر جوازه بل جواز التأخير عن أيام التشريق قليلًا بل إلى آخر ذى الحجة لا يخلو من قوة «۳». السيد الشبيرى: أفضل أوقات الطواف والسعى يوم العيد ودونه فى الفضل ليلة الحادى عشر ودونها يومه ثم اليوم الثانى عشر والثالث عشر ثم إلى آخر ذى الحجة «۴». السيد الگلپايگانى: الأفضل له إن يرجع إلى مكّة فى يومه ليؤدى مناسكها الثلاثة ولو لم يتمكّن يؤخّر مجيئه إلى الغد بل الأحوط أن يرجع إلى مكّة للطواف وصلاته قبل ظهر يوم الثالث عشر وإن جاز له التأخير إلى آخر ذى الحجة «۵». *** الشيخ البهجة: الأحوط عدم تأخير طواف الحج عن اليوم الحادى عشر وإن كان لا يبعد جواز تأخيره إلى ما بعد أيام التشريق بل إلى آخر ذى الحجة ومحل الخلاف هو الجواز التكليفى لا الوضعى «۶». الشيخ التبريزى: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۷». آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۵۸۸ الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير «۱». الشيخ المكارم: يجوز للحاج أن يذهب إلى مكة بعد أعمال منى يوم العيد بلا فاصلة ويأتى بالأعمال المذكورة فى المسألة المتقدمة أعنى مسألة ۳۲۰ وهى طواف الحج ويسمى طواف الزيارة، وصلاة الطواف، والسعى بين الصفا والمروة وطواف النساء وصلاة طواف النساء «۲». الشيخ الوحيد: يستحبّ إتيان طواف الحج يوم النحر ويجوز تأخيره إلى آخر ذى الحجةإلّا أن التأخير للمتمتع مكروه «۳».

تقديم مناسک مكة على الوقوفين

فی التحریر م ۳: لاـ یجوز تقـدیم المناسـک الخمسـة المتقدمـة علی الوقوف بعرفـات والمشـعر ومناسک منی اختیاراً ویجوز التقـدیم لطوائف: ۱- النسـاء إذا خفن عروض الحیض أو النفـاس علیهن بعـد الرجـوع ولم تتمکّن من البقـاء إلی الطهر. ۲- الرجال والنساء إذا عجزوا عن الطواف بعـد الرجوع لکـثرة الزحـام... ۳- المرضـی إذا عجزوا عن الطـواف بعـد الرجوع... ۴- مـن یعلم أنّه لاـ یتمکّن من الأعمال إلی آخر ذیالحجـة. السـید الخوئی: لا یجوز فی حج التمتع تقدیم طواف الحج وصـلاته والسـعی علی الوقوفین ویسـتثنی من ذلک الشـیخ الکبیر والمرأة التی تخاف الحیض فیجوز لهما تقـدیم الطواف وصـلاته علی الوقوفین والاتیان بالسـعی فی وقته والأحوط تقدیم السـعی أیضاً وإعادته فی وقته «۴». السـید السیستانی: ویستثنی من الحکم المذکور ۱- المرأة التی تخـاف الحیض أو النفاس ۲- کبیر السن والمریض والعلیل وغیرهم ممّن یعسـر علیه الرجوع إلی مکّـة أو یعسـر علیه الطواف بعد الرجوع لشدة الزحام ۳- من یخاف أمراً لا یتهیّأ له معه الرجوع إلی مکة؛ فیجوز لهولاء تقدیم الطواف وصلاته والسعی علی الوقوفین بعد الإحرام للحج... «۵» یجوز تقدیم طواف النساء علی الوقوفین للطواف المـذکور فی المسألة... «۶». آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۵۸۹ السید الگلپایگانی: ولو کان مضـطراً یجوز له تقدیم الطواف والسعی کالمرأة التی تخشی مفاجأة الحیض وکذا النفساء وکذا المریض والشیخ فیجوز لهؤلاء تقدیم الطواف علی الموقفین... «۱». السـید الخامنئی: به جا آوردن اعمال فوق، پیش از وقوف در عرفات و مشعر و اعمال منا در حال اختیار جـایز نیست، امّـا این کـار برای سه گروه جـایز است که عبارتنـد از: نخست: زنـانی که میترسـند بـا ابتلاء به حیض یا نفاس پس از بازگشت به مکّه مکرّمه از انجام طواف و نماز آن باز بماننـد، و نتواننـد تا پاک شـدن منتظر بمانند. دوّم: مردان و زنانی که ناتوان از طواف و نماز آن پس از بازگشت به مکّه از جهت زیادی ازدحام باشـند، و یا اصولًا ناتوان از بازگشت به مکّه باشند. سوّم: بیمارانی که پس از بـازگشت به مکّه مکرّمه بر اثر ازدحام یا ترس از آن، از انجام طواف ناتواننـد. «۲» السید الشبیری: ۱- یجب تقدیم طواف الزیـارة والسـعی دون طـواف النسـاء علی الوقـوفین علی من لاـ یتمکّن من الإتیـان بهمـا بعـد العود من منی ۲- یجب تقـدیم الطواف والسـعی علی من یخـاف عروض مـانع کـالمرأة التی تخاف الحیض ۳- یجوز تقـدیهما علی من کـان الطواف أو السـعی حرجیـاً علیه کالشـیخ الکبیر والمریض، فهؤلاـء یقـدّمون الطواف والسـعی ویجزیهم ذلک وإن انکشف الخلاف علی الأظهر ولا یجوز لهم تقـدیم طواف النساء ۴- یجب تقـدیم الأفعال الخمسـة لمن خاف أمراً لا یتهیأ له الانصـراف إلی مکّـة ویجزیه ذلک أیضاً... «۳». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السـید الخوئی إلی قول الشـیخ دام ظله: والأحوط إعادة الطواف والصلاة أیضاً مع التمکّن فی أیام التشریق أو بعـدها إلی آخر ذی الحجـة وإذا لـم یمکن یسـتنیبا علی الأـحوط وإذا کـان یعلمـان أنّ إعادتهمـا لن یکـون ممکنـة إلی آخر آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۹۰ الشهر فالأحوط الجمع بین التقدیم والاستنابة «۱». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲» فی المقـدر المذکور- والأولی إعادة الطواف والصـلاة أیضاً مع التمکّن فی أیام التشـریق أو بعدها إلی آخر ذیالحجة. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر إلّاما علّق دام ظله علی جملة (لکثرة الزحام) بقوله: مع عدم التمکّن من البقاء إلی رفع الزحام وکـذا فی المرضـی «۳». الشـیخ المکـارم: یجب الإتیـان بأعمـال مکّـة بعـد أعمال منی ولکن یجوز لعـدّة طوائف الإتیان بهـذه الأعمال قبل الذهاب إلی العرفات ۱- المرأة التی تخشـی أن تبتلی بالعادة الشهر ولا تستطیع أن تبقی حتی تطهر ۲- المریض ۳- الشیخ والشیخة اللذان لا یستطیعان ۴- کل من یعلم بأنّه لا یقدر علی القیام بهما بعد الرجوع من منی... «۴». الشیخ الوحید: ویستثنی من ذلک الشـیخ الکـبیر والمرأة الـتی تخـاف الحیض والمریض والمعلـول والخـائف یجوز لهم تقـدیم الطواف وصـلاته علی الوقوفین والإتیـان بالسعی فی وقته والأحوط تقدیم السعی أیضاً وإعادته فی وقته... «۵». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی «۶».

انکشاف الخلاف

فی التحریر م ۴: لو انکشف الخلاـف فیمـا عـدا الأـخیره من الطوائف کمـا لو لم یتفق الحیض والنفاس أو سـلم المریض أو لم یمکن الازدحام بما یخاف منه لا تجب علیهم إعادة مناسـکهم وإن کان أحوط وأمّا الطائفة الأخیرة فإن کان منشأ اعتقادهم المرض أو الکبر

أو العلّة یجزیهم الأعمال المتقدّمة وإلّا فلا یجزیهم کمن اعتقد أنّ السیل یمنعه أو أنّه یحبس فانکشف خلافه. السید الخوئی: والأولی إعادة الطواف أیضاً مع التمکّن فی أیام التشریق أو بعدها إلی آخر ذی الحجة «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۹۱ السید السیستانی: تقدم منه دام ظله جواز تقدیم الطواف وصلاته والسعی فی الفرع الماضی ثم قال: والأحوط الأولی إعادتها مع التمکّن إلی آخر ذی الحجة «۱». السید الگلپایگانی: ولکن أهل الأعذار المذکورة (فی الفرع الماضی) إذا تمکّنوا من الطواف بعد رجوعهم من منی فإعادة الطواف والسعی لهؤلاء أحوط وأولی... «۲». السید الخامنئی: به جا آوردن اعمال فوق، پیش از وقوف در عرفات و مشعر و اعمال منا در حال اختیار جایز نیست، امّا این کار برای سه گروه جایز است که عبارتند از: نخست: زنانی که می‌ترسند با ابتلاء به حیض یا نفاس پس از بازگشت به مکّه مکرّمه از انجام طواف و نماز آن باز بمانند، و نتوانند تا پاک شدن منتظر بمانند. دوّم: مردان و زنانی که ناتوان از طواف و نماز آن پس از بازگشت به مکّه از جهت زیادی ازدحام باشند، و یا اصولًا ناتوان از بازگشت به مکّه باشند. سوّم: بیمارانی که پس از بازگشت به مکّه مکرّمه بر اثر ازدحام یا ترس از آن، از انجام طواف ناتوانند. «۳» السید الشبیری: تقدم کلامه دام ظله وأنّه یجزیهم ذلک وإن انکشف الخلاف علی الأظهر «۴». *** الشیخ البهجة: تقدم منه دام ظله الاحتیاط بإعادة الطواف والصلاة وإن لم ینکشف الخلاف فراجع. الشیخ التبریزی: والأولی إعادة الطواف والصلاة أیضاً مع التمکّن (وإن لم ینکشف الخلاف) «۵». الشیخ الفاضل: المتن إلّاما علّق جملة: (فإن کان منشأ اعتقادهم المرض) بقوله دام‌ظله: الظاهر أن المراد به حدوث المرض بعد الرجوع کما تقتضیه المقابلة مع الطائفة الثالثة وحینئذٍ بعد عدم الحدوث الظاهر عدم الإجزاء «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۹۲ الشیخ المکارم: إذا عوفی المریض بعد العودة من منی، أو برئت المرأة من دم الحیض أو حصلت القدرة علی الطواف والسعی فالأحوط وجوباً إعادة الأعمال «۱». الشیخ الوحید: ولو عرض لهم التمکّن بعد التقدیم إلی آخر ذی الحجة فلا تجب علیهم الإعادة وإن کانت أولی «۲». الشیخ النوری: بقیة الفرع الذی ذکرنا عن الخوئی «۳».

مواطن التحلّل ثلاثة

فی التحریر م ۵: مواطن التحلّل ثلاثة: الأوّل: عقیب الحلق أو التقصیر فیحلّ من کل شیء إلّاالطیب والنساء والصید ظاهراً وإن حرم لاحترام الحرم. الثانی: بعد طواف الزیارة ورکعتیه والسعی فیحل له الطیب. الثالث: بعد طواف النساء ورکعتیه فیحلّ له النساء. السید الخوئی: إذا حلق المحرم أو قصّر حلّ له جمیع ما حرم علیه الإحرام ما عدا النساء والطیب بل الصید أیضاً علی الأحوط «۴».... إذا طاف المتمتع وصلّی وسعی حل له الطیب وبقی علیه من المحرمات النساء بل الصید أیضاً علی الأحوط... إذا طاف المتمتع طواف النساء وصلی صلاته حلت له النساء فتبقی حرمة الصید إلی الظهر من الیوم الثالث عشر علی الأحوط... «۵» السید السیستانی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره. السید الگلپایگانی: بعد أن أکملت أعمال منی الثلاثة تحلّلت من جمیع ما حرم علیک بالإحرام إلّاالطیب والنساء، وإذا طفت طواف الزیارة وصلیت رکعتی الطواف وسعیت بین الصفا والمروة حلّ لک الطیب أیضاً ثم إذا طفت طواف النساء وصلیت رکعتیه حلّت لک النساء أیضاً «۶». السید الخامنئی: ویحصل التحلل بالتدریج فی مواطن ثلاثة: الأوّل عقیب الحلق أو آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۹۳ التقصیر فیحل له کل شیء إلّاالطیب والنساء حتی الصید... الثانی: بعد السعی فیحل له الطیب. الثالث: بعد طواف النساء وصلاته فتحل له النساء «۱». السید الشبیری: تحلّ محرمات الإحرام علی أربع مراحل: ۱- بعد الذبح، یحلّ بعد الذبح، الحلق أو التقصیر اللذان یعدّان من واجبات الحج کما أنّ الحلق إذا کان مستلزماً لخروج الدم من رأسه جاز ۲- بعد الحلق والتقصیر تحلّ بقیة المحرمات ما عدا الطیب ومباشرة النساء بل مطلق الاستمتاع منها ۳- بعد السعی بین الصفا والمروة یحل الطیب ۴- بعد طواف النساء وصلاته یحلّ ما کان حرم علیه من شؤون النساء... «۲». الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظله: وأمّا الصید الاحرامی فحلّیته بمجرّد تمامیّة مناسکک منی لا یخلو من وجه «۳». الشیخ التبریزی: بعد أن تقصر فی حج التمتع یحل لها کل شیء عدا الطیب والتمکین للزوج من نفسها، فإذا طافت وسعت حل لها الطیب وإذا طافت طواف النساء حل لها

التمکین أیضاً «۴». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ المکارم: یحل المحرم فی ثلاثة مراحل: ۱- بعد حلق شعر الرأس أو تقصیره یحل کل ما کان یحرم علیه إلّاالطیب والنساء ۲- بعد طواف الزیارة وصلاة الطواف والسعی یحل استعمال الطیب ۳- بعد طواف النساء وصلاته یحل النساء «۶». الشیخ الوحید: إذا طاف المتمتع وصلی وسعی فقد أحلّ من کل شیء أحرم منه إلّا النساء والأقوی اختصاص التحریم بالجماع وإن کان الأحوط الاجتناب عن سائر الاستمتاعات أیضاً «۷». الشیخ النوری: إذا طاف المتمتع وصلی وسعی حل له الطیب وبقی علیه من المحرمات النساء بل الصید أیضاً والظاهر عدم جواز العقد له بعد طوافه وسعیه أیضاً «۸».

حلّیّة المحرمات بعد الحلق

فی التحریر م ۶: من قدّم طواف الزیارة والنساء لعذر کالطوائف المتقدمة لا یحل له الطیب والنساء، وإنّما تحلّ المحرمات جمیعاً له بعد التقصیر والحلق. السید الخوئی: من کان یجوز له تقدیم الطواف والسعی إذا قدّمهما علی الوقوفین لا یحل له الطیب حتی یأتی بمناسک منی من الرمی والذبح والحلق والتقصیر «۱». السید السیستانی: نفس المتن المذکور «۲». السید الگلپایگانی: تقدم کلامه قدس سره. السید الخامنئی: الأوّل: عقیب الحلق أو التقصیر فیحل له کل شیء إلّاالطیب والنساء... «۳». السید الشبیری: تقدم کلامه وأنّ المحرمات تحل علیه فی أربع مراحل فراجع. *** الشیخ البهجة: إذا حلق المحرم أو قصّر حلّ له جمیع ما حرم علیه الإحرام ما عدا النساء والطیب وقد تقدم من السید الخوئی «۴». الشیخ التبریزی: إذا حلق المحرم أو قصّر حل له جمیع ما حرم علیه الإحرام ما عدا النساء والطیب بل الصید أیضاً علی الأحوط «۵». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۶». الشیخ المکارم: تقدم الکلام فی أنّ التحلیل یقع بعد الحلق أو التقصیر فراجع. الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». الشیخ النوری: المتن المذکور «۸».

وجوب طواف النساء علی کلّ محرم

فی التحریر م ۷: لا یختص طواف النساء بالرجال بل یعمّ النساء والخنثی والخصیّ والطفل الممیّز فلو ترکه واحد منهم لم یحل له النساء ولا الرجال لو کان امرأة، بل لو أحرم الطفل غیر الممیّز ولیّه یجب علی الأحوط أن یطوف به طواف النساء حتی یحل له النساء. السید الخوئی: طواف النساء وصلاته من الواجبات إلّاأنّهما لیسا من نسک الحج فترکهما ولو عمداً لا یوجب فساد الحج، کما یجب طواف النساء علی الرجال یجب علی النساء، والنائب فی الحج عن الغیر یأتی بطواف النساء عن المنوب عنه لا عن نفسه «۱». السید السیستانی: المتن المذکور إلّاقوله دام ظله: إلّاأنّهما لیسا من أرکان الحج بدل قول السید الخوئی لیسا من نسک الحج «۲». وفی الملحق الثالث: طواف النساء یجب علی الجمیع حتی الولد الصغیر «۳». السید الگلپایگانی: الثالث: طواف النساء ولا تحل النساء للرجال ولا الرجال للنساء إلّابعد الإتیان بهذا الطواف ورکعتیه ولا فرق فی ذلک بین الکبیر والصغیر ولو غیر الممیّز أو المجنون الذی أحرم به ولیّه... «۴». السید الخامنئی: لا یختص طواف النساء بالرجال بل یعم النساء وغیرهن... «۵». السید الشبیری: لا یختص طواف النساء بالرجال بل یعمّ الأنثی والخنثی والکبیر والصغیر حتی الطفل غیر الممیز والخصیّ والشیخ والعجوز ومن لا اربة له فی النساء أصلًا «۶». *** الشیخ البهجة: کما یجب طواف النساء علی الرجال یجب علی النساء إلی قوله دام ظله: والنائب فی الحج عن الغیر یأتی بطواف النساء عن المنوب عنه لا عن نفسه «۷». الشیخ التبریزی: س: هل یجب طواف النساء حتی علی الشیخ والشیخة العاجزین عن المقاربة؟ ج: طواف النساء واجب مطلقاً «۸». الشیخ الصافی: طواف النساء یکون بعد السعی ولا یحل النساء للرجال ولا الرجال للنساء إلّابعد الإتیان بهذا الطواف ورکعتیه ولا فرق فی ذلک بین الصغیر والکبیر البالغ أو الصبی ولو غیر الممیّز أو المجنون الذی أحرم به ولیّه أو الرق الذی أحرم بإذن مولاه «۹». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۵۹۶ الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۱». الشیخ المکارم:

یجب الإتیان بطواف النساء علی الرجل والمرأة والمتزوّج وغیر المتزوّج بل وحتی الصبیان الممیّزین والخناثی بل الأحوط وجوباً إذا اتی بالصبی غیر الممیّز إلی الحج وأحرم أن یطوف معه ولیّه طواف النساء «۲». الشیخ الوحید: یجب علی الحاج والمعتمر عمرة مفردة بعد الحج والعمرة طواف النساء وصلاته ولا یوقتان بذی الحجة وهما وإن کانا من الواجبات إلّاأنّهما لیسا من أجزاء الحج والعمرة فترکهما ولو عمداً لا یوجب فساد الحج والعمرة «۳». الشیخ النوری: الواجب العاشر والحادی عشر من واجبات الحج: طواف النساء وصلاته، وهما وإن کانا من الواجبات إلّاأنّهما لیسا من نسک الحج فترکهما ولو عمداً لا یوجب فساد الحج... وهو کما یجب علی الرجال یجب علی النساء، والنائب فی الحج یأتی بطواف النساء عن المنوب عنه لا عن نفسه «۴».

طواف النساء لیس من الأرکان

فی التحریر م ۸: طواف النساء ورکعتاه واجبان ولیسا رکناً فلو ترکهما عمداً لم یبطل الحج به وإن لا تحل له النساء بل الأحوط عدم حلّ العقد والخطبة والشهادة علی العقد له. السید الخوئی: تقدم کلامه قدس سره وأنّهما (طواف النساء وصلاته) لیسا من نسک الحج. السید السیستانی: أنّهما لیسا من أرکان الحج «۵». السید الگلپایگانی: الثانی: طواف النساء ولکنّه لیس برکن «۶». السید الخامنئی: طواف النساء وصلاته واجبان لکنّهما لیسا رکنین... «۷». السید الشبیری: الأظهر أن طواف النساء من النسک فیجب الإتیان به قبل انقضاء شهر ذی الحجة إلّاأنّه لیس برکن فلا یضرّ ترکه ولو عمداً بالحج «۸». *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۹۷ الشیخ البهجة: طواف النساء وصلاته وإن کانا من الواجبات إلّاأنّهما لیسا من نسک الحج فترکهما ولو عمداً لا یوجب فساد الحج «۱». الشیخ التبریزی: وهما وإن کانا من الواجبات إلّاأنّهما لیسا من نسک الحج فترکهما ولو عمداً لا یوجب فساد الحج «۲». الشیخ الصافی: ویجب طواف النساء لکلّ من حج التمتع وحج الإفراد وحج القران وعمرة کل من الإفراد والقران والعمرة المفردة ولکنه لیس برکن «۳». الشیخ الفاضل: المتن المذکور إلّاما علّق الأستاذ دام ظله علی جملة: (ولیسا رکناً) بقوله: أی لیس جزءاً بل واجب مستقل بعد الحج یترتب علیه حلیة النساء وما یتعلق بهن من العقد ومثله «۴». الشیخ الوحید: إلّاأنّهما لیسا من أجزاء الحج والعمرة... «۵». الشیخ النوری: مضی کلامه دام ظله فی الفرع الماضی فراجع.

لزوم الترتیب فی طواف الزیارة والسعی وطواف النساء

فی التحریر م ۹: لا- یجوز تقدیم السعی علی طواف الزیارة ولا علی صلاته اختیاراً، ولا تقدیم طواف النساء علیهما ولا علی السعی اختیاراً فلو خالف الترتیب أعاد بما یوجبه. السید الخوئی: لا یجوز تقدیم طواف النساء علی السعی فإن قدّمه عن علم وعمد لزمته إعادته بعد السعی وکذلک إن کان عن جهل أو نسیان علی الأحوط «۶». السید السیستانی: المتن المذکور إلّاقوله دام ظله: وإن کان عن جهل أو نسیان أجزأه علی الأظهر وإن کانت الإعادة أحوط «۷». السید الخامنئی: لا یجوز تقدیم السعی علی طواف الحج ولا علی صلاته اختیاراً ولا تقدیم طواف النساء علیهما ولا علی السعی اختیاراً فلو خالف الترتیب أعاد «۸». السید الشبیری: یجب تأخیر طواف النساء عن طواف الزیارة والسعی فلو قدّمه علی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۹۸ طواف الزیارة بطل وتجب إعادته مطلقاً سواء کان عن علم أو جهل عن عمدٍ أو سهوٍ عن اختیار أو اضطرار... «۱». *** الشیخ البهجة: لا یجوز تقدیم طواف النساء علی السعی فإن قدّمه عن علم وعمدٍ لزمته إعادته بعد السعی «۲». تقدم هذا من الخوئی. الشیخ التبریزی: یجب تأخیر الطواف عن الحلق أو التقصیر فی حج التمتع... لا یجوز تقدیم طواف النساء علی السعی... «۳» الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۴». الشیخ المکارم: لا یجوز الإتیان بطواف النساء وصلاته عقیب طواف الحج وصلاته بلا فاصلة وقبل السعی بل یجب الإتیان به بعد السعی کاملًا «۵». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی إلّاما خالف السید فی قوله: وإن کان عن جهل أو نسیان فالأقوی عدم الإعادة وإن کانت الإعادة بعد السعی أحوط «۶». الشیخ النوری: المتن من السید الخوئی «۷».

جواز تقدیم طواف النساء عند الضرورة

فی التحریر م ۱۰: یجوز تقدیم طواف النساء علی السعی عند الضرورة کالخوف عن الحیض وعدم التمکن من البقاء إلی الطّهر لکن الأحوط الاستنابة لإتیانه، ولو قدّمه علیه سهواً أو جهلًا بالحکم صحّ سعیه وطوافه وإن کان الأحوط إعادة الطواف. السید الخوئی: من قدّم طواف النساء علی الوقوفین لعذر لم تحل له النساء حتی یأتی بمناسک منی من الرمی والذبح والحلق «۸». السید السیستانی: تقدّم کلامه دام ظله «۹» وفی الملحق الثانی س: هل یجوز للمرأة آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۵۹۹ تقدیم طواف النساء علی السعی إذا خافت مفاجأة الحیض؟ ج: لیس لها التقدیم فإن فاجأها الحیض ولم یتیسّر لها الصبر إلی زمان الطهر لعدم انتظار الرفقة جاز لها الخروج والأحوط لزوماً أن تستنیب لطواف النساء «۱». السید الشبیری: تقدم کلامه دام ظله فی الفرع الماضی فراجع وتقدم منه أیضاً قوله: یجب تقدیم جمیع أعمال مکّة من الطواف والسعی وطواف النساء لمن خاف أمراً لا یتهیأ له الانصراف إلی مکّة ویجزیه ذلک أیضاً «۲». *** الشیخ البهجة: یجوز لمن لا یتیسر له دخول مکّة أن یقدّم الطواف وصلاته علی الوقوفین بل لا بأس بتقدیمه طواف النساء أیضاً علی المشهور الأظهر «۳». الشیخ التبریزی: یجوز للخائف علی نفسه من دخول مکة أن یقدم الطواف وصلاته علی الوقوفین بل لا بأس بتقدیمه طواف النساء أیضاً فیمضی بعد أعمال منی حیث أراد «۴». الشیخ الفاضل: المتن إلّاما علق دام ظله علی جملة: (لکن الأحوط الاستنابة) بقوله: الظاهر أنّ المراد الجمع بین التقدیم وبین الاستنابة؛ وإلّا علق علی جملة: (صح سعیه وطوافه) بقوله: ویترتب علیه حلیّة النساء وإن لم یتحقق السعی بعده «۵». الشیخ المکارم: تقدم جواز التقدیم لطوائف من المعذورین فراجع. الشیخ الوحید: من جاز له تقدیم طواف النساء علی الوقوفین فلا تحل له النساء حتی یأتی بمناسک منی من الرمی والذبح والحلق أو التقصیر «۶». الشیخ النوری: المتن من السید الخوئی قدس سره «۷».

ترک طواف النساء سهوا

فی التحریر م ۱۱: لو ترک طواف النساء سهواً ورجع إلی بلده فإن تمکّن من الرجوع بلا مشقة یجب، وإلّا استناب فیحل له النساء بعد الإتیان. آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۰۰ السید الخوئی: من ترک طواف النساء سواء کان متعمداً مع العلم بالحکم أو الجهل به أو کان نسیاناً حرمت علیه النساء إلی أن یتدارکه ومع تعذّر المباشرة أو تعسّرها جاز له الاستنابة فإذا طاف النائب حلت له النساء فإذا مات قبل تدارکه فالأحوط أن یقضی من ترکته «۱». السید السیستانی: نفس المتن المذکور إلی قوله دام ظله: فإذا مات قبل تدارکه فإن قضاه عنه ولیّه أو غیره فلا إشکال وإلّا فالأحوط أن یقضی من ترکته من حصص کبار الورثة برضاهم «۲». السید الگلپایگانی: فإذا ترک الصبی الممیّز طواف النساء أو ترک الولی الطواف بالصبی غیر الممیز بقی الطفل علی حکم إحرامه فلا تحل له النساء حتی یطوف بنفسه أو یستنیب بعد بلوغه حیث یجوز له ذلک ویجوز أیضاً للولی أن یستنیب عنه قبل البلوغ «۳». السید الخامنئی: لو ترک طواف النساء سهواً ورجع إلی بلده فإن تمکّن من الرجوع وجب وإلّا استناب وکذا لو ترکه عمداً ولا تحل له النساء وإلّا بعد طوافه بنفسه أو بالاستنابة «۴». السید الشبیری: إنّه لیس برکن فلا یضرّ ترکه ولو عمداً بالحج ولو ترکه حتی انقضی شهر ذی الحجة قضاه بنفسه، وإن کان حرجیاً علیه یجوز الاستنابة له «۵». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ التبریزی: من ترک طواف النساء سواء کان متعمداً مع العلم أو الجهل به أو کان نسیاناً حرمت علیه النساء إلی أن یتدارکه ومع تعذّر المباشرة أو تعسّرها جاز الاستنابة... «۷». الشیخ الفاضل: المتن المذکور إلّاما أضاف الأستاذ إلی کلمة: (سهواً) بقوله: وکذا عمداً «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۰۱ الشیخ المکارم: إذا ترک طواف النساء سواء عمداً أو نسیاناً أو جهلًا حرمت زوجته علیه إلی أن یعود ویأتی بهذا الطواف وإذا لم یمکن ذلک أو شق علیه استناب أحداً لیطوف عنه وإذا مات قضی عنه ولیّه «۱». الشیخ الوحید: من ترک طواف النساء نسیاناً حرمت علیه النساء إلی أن یتدارکه بالمباشرة ومع عدم التمکن أو الحرج جاز له الاستنابة، والأقوی إلحاق

الجاهل بالناسی «۲». الشیخ النوری: المتن «۳».

لو نسی الطواف وجامع النساء

فی التحریر م ۱۲: لو نسی وترک الطواف الواجب- من عمرة أو حج أو طواف النساء- ورجع وجامع النساء یجب علیه الهدی ینحره أو یذبحه فی مکّة والأحوط نحر الإبل ومع تمکّنه یرجع بلا مشقّة ویأتی بالطواف والأحوط إعادة السعی فی غیر نسیان طواف النساء، ولو لم یتمکّن استناب. السید الخوئی: إذا نسی الطواف حتی رجع إلی بلده وواقع أهله لزمه بعث هدی إلی منی إن کان المنسی طواف الحج وإلی مکّة إن کان المنسی طواف العمرة ویکفی فی الهدی أن یکون شاة «۴». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵». السید الشبیری: أقول: الفرع الذی وقفت علیه فی هذا الباب: شخص لاعب زوجته قبل طواف النساء أو مسّها بشهوة هل تجب علیه الکفارة؟ ج: لا تجب لو کان جاهلًا أو ساهیاً «۶». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۷». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۰۲ الشیخ التبریزی: إذا نسی الطواف حتی رجع إلی بلده وواقع أهله لزمه بعث هدی إلی منی إن کان المنسی طواف الحج وإلی مکّة إن کان المنسی طواف العمرة ویکفی فی الهدی أن یکون شاة «۱». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر إلّاما بدّل الأستاذ دام ظله کلمة الأحوط إلی أولی «۲». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳».

ترک الطواف الواجب جهلا

فی التحریر م ۱۳: لو ترک طواف العمرة أو الزیارة جهلًا بالحکم ورجع، یجب علیه بدنة وإعادة الحج. السید الخوئی: إذا ترک الطواف فی عمرة التمتع عمداً مع العلم بالحکم أو مع الجهل به ولم یتمکّن من التدارک قبل الوقوف بعرفات بطلت عمرته وعلیه إعادة الحج من قابل وقد مرّ أن الأظهر بطلان إحرامه أیضاً... وإذا ترک الطواف فی الحج متعمداً ولم یمکنه التدارک بطل حجّه ولزمته الإعادة من قابل وإذا کان ذلک من جهة الجهل بالحکم لزمته کفّارة بدنة أیضاً «۴». السید السیستانی: قریب مما ذکرنا من السید الخوئی قدس سره مع التقدیم والتأخیر فی العبارة وتغییر یسیر فراجع «۵». السید الگلپایگانی: ولو ترکه متعمداً (طواف العمرة) بحیث لم یتمکّن من الإتیان به قبل موقف عرفة بطلت عمرته وانقلب حجّه إلی الإفراد ویقضی حجّه فی العام القابل بنفسه علی الأقوی ویلحق الجاهل فی ترک الطواف بالمتعمّد «۶». السید الخامنئی: الطواف رکن تبطل العمرة بترکه عمداً إلی وقت فواته ولا فرق فی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۰۳ ذلک بین العالم بالحکم والجاهل به... «۱». وقال دام ظله: إذا ترک الطواف نسیاناً وذکره بعد فوات وقته وجب علیه قضاؤه وقضاء صلاته فی أی وقت أمکنه وأمّا إذا ذکره بعد العود إلی وطنه فإن أمکنه الرجوع من دون حرج وجب وإلّا استناب... «۲». السید الشبیری: الطواف من أرکان العمرة والحج فیبطلان بترکه عمداً إلی وقت لا یمکن تدارکه، سواء کان عالماً بأصل الحکم أم جاهلًا وأمّا الجاهل بتفاصیله وشروطه فلا یجری فی حقّه هذا الحکم «۳». حکم من ترک طواف الحج أو بعضه سهواً أو جهلًا منه بالحکم والتفت أو تذکّر أثناء السعی أو بعده حکم من ترک طواف عمره التمتع أو نقصه «۴». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله دام ظله: بطلت عمرته وصار حجّه حجّ إفراد ظاهراً و علیه إعادة الحج من قابل علی الأقوی، ووجوب ذبح جذور مطلقاً حتی فی حال العلم والعمد موافق للإحتیاط... «۵». وإذا ترک الطواف فی الحج متعمداً ولم یمکنه التدارک بطل حجّه ولزمته الإعادة من قابل وإذا کان ذلک من جهة الجهل بالحکم لزمته کفارة بدنة «۶». الشیخ التبریزی: إذا ترک الطواف فی عمرة التمتع عمداً مع العلم بالحکم أو مع الجهل به ولم یتمکّن من التدارک قبل الوقوف بعرفات بطلت عمرته وعلیه إعادة الحج من قابل... «۷» وقد تقدم فی کلام الخوئی. الشیخ الفاضل: المتن المذکور إلّاما أضاف الأستاذ دام ظله بقوله: وإن لم تتحقق الموافقة للروایة بل وإن یتحقق الرجوع إلی الأهل «۸». الشیخ المکارم: لمن ترک طواف عمرة التمتع عدّة صور:... من ترک

الطواف عن جهل انقلب حجّه إلی حج الإفراد والأحوط وجوباً أن یأتی بعمرة مفردة بعد ذلک ثم آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۰۴ یعید حج التمتع فی السنة المقبلة، والأحوط استحباباً ذبح بعیر کفارة «۱». الشیخ الوحید: المتن المذکور من الخوئی إلی قوله دام ظله: فإن لم یتمکّن من تدارکه وإتمام عمرته قبل إدرک الرکن من الوقوف بعرفات بطلت عمرته... «۲». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۰۵

المبیت بمنی

اشارة

فی التحریر م ۱: إذا قضی مناسکه بمکّة یجب علیه العود إلی منی للمبیت بها لیلتی الحادیة عشرة والثانیة عشرة، والواجب من الغروب إلی نصف اللیل. السید الخوئی: الواجب الثانی عشر من واجبات الحج، المبیت بمنی لیلة الحادی عشر والثانی عشر، ویعتبر فیه قصد القربة... لا یجب علیه المبیت فی مجموع اللیل فیجوز المکث فی منی من أوّل اللیل إلی ما بعد منتصفه أو المکث فیها قبل منتصف اللیل إلی الفجر... «۱». السید السیستانی: قریب مما ذکر فی کلام السید الخوئی قدس سره إلی قوله دام ظله: لا یعتبر المبیت بمنی البقاء فیها تمام اللیل إلّافی المورد المتقدم «من لم یخرج من منی یوم الثانی عشر حتی دخل علیه اللیل فإنّه وجب علیه المبیت لیلة الثالث عشر إلی طلوع الفجر» فإذا مکث فیها من أوّل اللیل إلی منتصفه جاز له الخروج بعده، وإذا خرج منها أوّل اللیل أو قبله لزمه الرجوع إلیها قبل طلوع الفجر بل قبل انتصاف اللیل علی الأحوط «۲». السید الگلپایگانی: والمقدار الواجب فی المبیت، هو إلی ما بعد منتصف اللیل فإذا أراد الخروج من منی بعد منتصف اللیل فلا مانع منه «۳». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۰۶ السید الخامنئی: وإن کان لا یبعد کفایة المبیت فی النصف الثانی من اللیل حال الاختیار أیضاً. «۱» اقتصرنا علی الشق الثانی. السید الشبیری: أما اللیلة الحادیة عشرة فیتخیّر الحاج بین المبیت فی النصف الأول من اللیل وبین الإصباح فی منی وأمّا بالنسبة إلی الثانیة عشرة والثالثة عشرة فالأحوط وجوباً أن یبیت فی منی من غروب الشمس إلی طلوعها ولا یخرج منه فی هذه الفترة حتی للإتیان بأعمال مکة الواجبة «۲»... ولا یجب المبیت لیلة الحادیة عشرة علی عدّة أشخاص: من توجّه إلی مکّة لأداء أعمالها- من لا یقدر علی المبیت أو یکون حرجاً علیه- من یقضی لیله بتمامه فی غیر منی بحکم وظیفته ولو کان الأمر مستحباً کالطبیب أو المسؤول عن إعداد وسائل الحجاج... «۳». *** الشیخ البهجة: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره وقال دام ظله: ولا یجب علیه المبیت فی مجموع اللیل فیجوز له المکث فی منی من أوّل اللیل إلی ما بعد منتصفه، والأولی لمن بات النصف الأول فی منی... «۴». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۵» فیجوز له المکث فی منی من أوّل اللیل إلی ما بعد منتصفه أو المکث فیها قبل منتصف اللیل إلی الفجر «۶». الشیخ الفاضل: متن التحریر إلّاما علق الأستاذ دام ظله علی جملة: (یجب العود إلی منی) بقوله: الواجب هو المبیت بمنی سواء قضی مناسکه بمکّة أم لم یذهب إلیها لقضائها بأن أخّرها عن اللیلتین... وإلّا ما أضاف إلی الجملة الأخیرة أعنی من الغروب إلی نصف اللیل بقوله: ولا یبعد الاکتفاء بالنصف الثانی «۷». الشیخ المکارم: یجب علی الحاج أن یبیت اللیلة الحادیة عشرة والثانیة عشرة فی منی (وفی بعض الموارد اللیلة الثالثة عشرة أیضاً) «۸» وقال دام ظله: یکفی أن یبیت نصفاً آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۰۷ من اللیلة فی منی سواء کان النصف الأول أو الثانی «۱». الشیخ الوحید: العاشر من واجبات الحج: المبیت بمنی لیلة الحادی عشر والثانی عشر، ویعتبر فیه قصد المبیت متقرباً إلی اللّه تعالی «۲» ولا- یجب علیه المبیت فی مجموع اللیل فیجوز له المکث فی منی فی النصف الأول من اللیل، أو المکث فیها فی النصف الأخیر «۳». الشیخ النوری: ولا- یجب علیه المبیت فی مجموع اللیل... «۴» یکفی أحد النصفین.

وجوب المبیت لیلة الثالثة عشرة

فی التحریر م ۲: یجب المبیت لیلة الثالثة عشرة إلی نصفها علی طوائف: منهم من لم یتق الصید فی إحرامه للحج أو العمرة والأحوط لمن أخذ الصید ولم یقتله المبیت... ومنهم من لم یتق النساء فی إحرامه للحج أو العمرة وطاءاً دبراً أو قبلًا أهلًا له أو أجنبیّة... ومنهم من لم یفض من منی یوم الثانی عشر وأدرک غروب الثالث عشر. السید الخوئی: ومن لم یجتنب الصید فی إحرامه فعلیه المبیت لیلة الثالث عشر أیضاً وکذلک من أتی النساء علی الأحوط «۵». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». السید الگلپایگانی: یجب المبیت أیضاً لیلة الثالث عشر إذا غربت علیک الشمس ولم تخرج من منی، أو لم تتق النساء والصید «۷». السید الشبیری: یجب المبیت اللیلة الثالثة عشرة علی طوائف: ۱- من أدرک غروب الشمس من الیوم الثانی عشر فی منی ۲- من لم یجتنب الصید حال إحرام العمرة أو الحج ۳- لم من یجتنب مقاربة النساء حال إحرام العمرة أو الحج «۸». *** الشیخ البهجة: ومن لم یجتنب الصید فی إحرامه فعلیه المبیت لیلة الثالث عشر أیضاً آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۶۰۸ وکذا من أتی النساء حال الإحرام «۱». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من الشیخ البهجة وقد تقدم فی کلام السید الخوئی قدس سره أیضاً «۲». الشیخ الصافی: من لم یتق النساء والصید أو غربت علیه الشمس الیوم الثانی عشر وهو فی منی، یجب علیه حینئذٍ المبیت لیلة الثالث عشر أیضاً ورمی الجمرات الثلاث فی الیوم الثالث عشر، والأولی بل الأحوط للصرورة أن یبیت لیلة الثالث عشر. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر بتمامه «۳». الشیخ الفاضل، فی کتاب مناسکه الأخیر: یجب علی الحاج المبیت فی منی اللیلة الحادیة عشرة والثانیة عشرة أی البقاء فیها من الغروب إلی نصف اللیل، ولا یبعد الاکتفاء بالنصف الآخر من اللیل «۴». الشیخ المکارم: وفی بعض الموارد اللیلة الثالثة عشرة أیضاً «۵». الشیخ الوحید: ومن أصاب الصید فی إحرامه فعلیه المبیت لیلة الثالث عشر أیضاً وکذلک من أتی النساء علی الأحوط «۶». الشیخ النوری: المتن من السید الخوئی إلّافی تبدیل الاحتیاط بالظاهر فقال دام ظله: علی الأظهر «۷».

لا یجب المبیت علی أشخاص

فی التحریر م ۳: لا یجب المبیت فی منی اللیالی المذکورة علی أشخاص: الأول: المرضی والممرضین لهم بل کل من له عذر یشق معه البیتوتة. الثانی: من خاف علی ماله المعتد به من الضیاع أو السرقة فی مکّة. الثالث: الرعاة إذا احتاجوا إلی رعی مواشیهم باللیل. الرابع: أهل سقایة الحاج بمکّة. الخامس: من اشتغل فی مکّة بالعبادة إلی الفجر ولم یشتغل بغیرها إلّاالضروریات لأکل والشرب... وتجدید الوضوء وغیرها... السید الخوئی: یستثنی لمن یجب علیه المبیت بمنی عدّة طوائف: ۱- المعذور، آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۶۰۹ کالمریض والممرّض ومن خاف علی نفسه أو ماله من المبیت بمنی ۲- من اشتغل بالعبادة فی مکّة تمام اللیلة ما عدا الحوائج الضروریة کالأکل والشرب ونحوهما ۳- من طاف بالبیت وبقی فی عبادته ثم خرج من مکّة وتجاوز عقبة المدنیین فیجوز له أن یبیت فی الطریق دون أن یصل إلی منی ویجوز لهولاء التأخیر فی الرجوع إلی منی إلی إدراک الرمی فی النهار «۱». السید السیستانی: یستثنی ممن یجب علیه المبیت بمنی عدّة طوائف: ۱- من یشق علیه المبیت بها أو یخاف علی نفسه أو عرضه أو ماله إذا بات فیها ۲- من خرج من منی أوّل اللیل أو قبله وشغله عن العود إلیها قبل انتصاف اللیل إلی طلوع الفجر الاشتغال بالعبادة فی مکّة فی تمام هذه الفترة إلّافیما یستغرقه الإتیان بحوائجه الضروریة ۳- من خرج من مکة للعود إلی منی وجاوز عقبة المدنیین فإنّه یجوز له أن ینام فی الطریق قبل أن یصل إلی منی ۴- أهل سقایة الحاج بمکّة «۲». السید الگلپایگانی: لقد علمت أیها الحاج أن المبیت فی منی واجب فی لیلة الحادی عشر والثانی عشر، ولا یجوز لک البقاء فی مکّة إلّافی موردین: ۱- إن بقیت بمکّة مشغولًا بالعبادة إلی الفجر ۲- أن یکون لک عذر مثل الراعی والساقی ومن کان له مریض أو یخاف علیه أو له مال یخاف ضیاعه أو نحو ذلک «۳». السید الخامنئی: لا یجب علی طوائف: ۱- المرضی ومن یعتنی بهم بل کل من کان له عذر ۲- من خاف علی ماله ۳- من بقی فی مکّة مشتغلًا بالعبادة «۴». السید الشبیری: تقدم کلامه دام ظله فی عدم وجوب المبیت اللیلة الحادیة عشرة علی أشخاص فراجع. *** الشیخ البهجة: ویستثنی ممن یجب علیه المبیت عدة طوائف: المعذور کالمریض والممرّض- من اشتغل بالعبادة فی مکّة- من طاف بالبیت

وبقی فی عبادته ثم خرج من آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۱۰ مکّة وتجاوز عقبة المدنیین علی الأظهر «۱». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۲». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر بتمامه «۳». الشیخ المکارم: تعفی عدّة طوائف من المبیت فی منی: ۱- الشیخ والشیخة والمریض وممرّضه الذین یکون المبیت فی منی شاقاً علیهم ۲- المسؤولون عن الحملات وقوافل الحجاج وخدمتها إذا اضطر إلی المجیء إلی مکّة لحلّ مشاکل الحجاج ۳- من یخشی بسب الزحام عند عودة الناس إلی مکّة الخطر أو الضرر ۴- من یشتغل طول اللیل فی مکة بأعمال الطواف أو عبادة أخری ۵- من یأتی إلی مکّة للإتیان بمناسک مکّة ویعود إلی منی قبل طلوع الفجر «۴». الشیخ الوحید: یستثنی ممن یجب علیه المبیت بمنی عدة طوائف: ۱- المعذور کالمریض والممرّض ومن یخاف علی نفسه أو عرضه أو ماله من المبیت بمنی، وهکذا کل مورد یکون المبیت ضرریاً أو حرجیاً. ۲- من اشتغل بالعبادة فی مکّة تمام لیلته أو تمام الباقی من لیلته إذا خرج من منی أوّل اللیل ۳- من طاف بالبیت وبقی فی عبادته ثم خرج من مکة وتجاوز عقبة المدنیین فیجوز له أن یبیت فی الطریق دون أن یصل إلی منی «۵». الشیخ النوری: نظره دام ظله قریب مما ذکرنا من السید الخوئی قدس سره «۶».

العبادة فی مکّة

فی التحریر م ۳:... لا یجوز ترک المبیت بمنی لمن اشتغل بالعبادة فی غیر مکّة حتی بین طریقها إلی منی علی الأحوط. السید الخوئی: من اشتغل بالعبادة فی مکّة تمام لیلته... فیشغل نفسه فی تلک الفترة بنافلة أو قرائة قرآن أو تسبیح، والاشتغال بالعبادة تعمّ أی نوع من العبادة «۷». السید الگلپایگانی: فإن کان بمکّة مشتغلًا بالعبادة حتی أصبح فلا فدیة علیه، أمّا إذا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۱۱ بات بمکّة غیر مشتغل بالعبادة أو بات بغیر مکّة مشتغلًا بالعبادة کان علیه کفارة عن کل لیلة شاة وکذلک الناسی والجاهل والمعذور علی الأحوط «۱». السید الخامنئی: من کان مشتغلًا فی مکّة بالعبادة إلی الفجر ولم یشتغل بغیرها إلّا لضرورة «۲» کالأکل والشرب بقدر الحاجة أو تجدید الوضوء. السید الشبیری: لا یجوز ترک المبیت من أجل الإتیان بالأعمال العبادیة الأخری فی مکّة غیر أعمال مکّة الواجبة من قبیل الطواف المستحب والصلاة وتلاوة القرآن «۳». السید السیستانی: الاشتغال بالعبادة فی مکّة فی النصف الأول من اللیل لا یوجب سقوط وجوب المبیت بمنی فی النصف الثانی وإنّما یوجبه الاشتغال بالعبادة من قلیل منتصف اللیل إلی الفجر وتکفی الأعمال المذکورة فی السؤال (النظر إلی الکعبة وقرائة القرآن وإطافة الحجاج والاجابة علی الأسئلة الدینیة) مع الإتیان بها بقصد القربة لصدق کونه فی طاعة اللّه «۴». *** الشیخ البهجة: والمراد بالعبادة الطواف والسعی علی الأحوط «۵» وقال لی دام ظله شفاهاً: لا یبعد کفایة الدعاء وتلاوة القرآن والصلوة مع صدق العبادة وکذلک بیان المسائل الشرعیة. الشیخ التبریزی: نعم وتعمّ وتشمل أی نوع من العبادة ولا تشمل النظر إلی الکعبة «۶». الشیخ الفاضل: تقدم کلامه فی الفرع الماضی فراجع، منظور مطلق عبادت است نماز و تلاوة قرآن و ذکر و دعا و نظر بکعبه و اسعاف حاجات مؤمنین و ارشاد و موعظه «۷». الشیخ المکارم: من یشتغل طول اللیل فی مکّة بأعمال الطواف أو عبادة أخری «۸». الشیخ الوحید: من اشتغل بالعبادة فی مکّة تمام اللیلة «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۱۲ الشیخ النوری: من اشتغل بالعبادة فی مکّة تمام اللیلة أو تمام الباقی من لیلته ما عدا الحوائج الضروریة «۱».

إذا لم یدرک المبیت أوّل اللیل

فی التحریر م ۴: من لم یکن فی منی أوّل اللیل بلا عذر یجب علیه الرجوع قبل نصفه وبات إلی الفجر علی الأحوط. السید الخوئی: یجوز له المکث فی منی من أوّل اللیل إلی بعد منتصفه أو المکث قبل منتصف اللیل إلی الفجر «۲». السید السیستانی: یتخیر الحاج بین أن یمکث فیها من أوّل اللیل إلی منتصفه أو من قبیل منتصفه إلی طلوع الفجر «۳». السید الگلپایگانی: تقدم کلامه قدس سره وقال: وکذا إذا شغله نسکه (أی واجباته وأعماله) بمکّة عن إدراک أول اللیل ووصل منی فی منتصفه أو بعده فلا فدیة علیه «۴». السید

الخامنئی: لا یبعد کفایة المبیت فی النصف الثانی من اللیل حال الاختیار أیضاً. «۵» وقد تقدم. السید الشبیری: تقدم کلامه دام ظله وأنّه مخیر بین النصف الأول من اللیل والإصباح فی منی أی التواجد فیه حین طلوع الفجر هذا بالنسبة إلی اللیلة الحادیة عشرة) وأمّا بالنسبة إلی اللیلة الثانیة عشرة والثالثة عشرة علی من یجب فیها المبیت فالأحوط وجوباً أن یبیت الحاج فی منی من غروب الشمس إلی طلوعها ولا- یخرج منه فی هذه الفترة حتی لإتیان أعمال مکة الواجبة «۶». *** الشیخ البهجة: تقدم کلامه دام ظله فراجع وقوله دام ظله: والأولی لمن بات النصف آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۱۳ الأول ثم خرج منها أن لا یدخل مکة «۱». الشیخ التبریزی: تقدّم فی کلام الشیخ أنّه مخیّر فی المبیت بین أحد النصفین فراجع. الشیخ الفاضل: من لم یکن فی منی أوّل اللیل بلا عذر بل ومع العذر لما مرّ من کون الحکم بنحو الواجب التخییری یجب علیه الرجوع قبل نصفه وبات إلی الفجر علی الأقوی «۲» وقد سبق منه دام ظله: لا یبعد الإکتفاء بالنصف الآخر من اللیل. الشیخ المکارم: تقدم کلامه دام ظله وأنّه یکفی أحد النصفین فراجع. الشیخ الوحید: تقدّم کلامه دام ظله، أنّه یجوز الاکتفاء بأحد النصفین فراجع.

البیتوتة من العبادات

فی التحریر م ۵: البیتوتة من العبادات تجب فیها النیّة بشرائطها. السید الخوئی: ویعتبر فیه قصد القربة والخلوص. السید السیستانی: المتن المذکور «۳». السید الگلپایگانی: تجب النیّة فی المبیت بمنی علی نحو ما تقدم فی سائر الواجبات والمناسک وأن تکون النیّة بعد دخول وقت العشاء إذا لم ینو من أوّل المغرب ویکفی فی النیّة الداعی ولا- یجب الاخطار بالبال ولا التلفظ بها «۴». السید الخامنئی: المبیت فی منی عبادة تجب فیه النیّة بشرائطها المتقدمة «۵». السید الشبیری: ویستثنی من وجوب الکفارة موردان... ۲- من بات فی منی دون نیة القربة المطلوبة «۶». *** الشیخ البهجة: ویعتبر فیه قصد القربة «۷». الشیخ التبریزی: ویعتبر فیه قصد القربة «۸». الشیخ الصافی: تجب النیّة فی المبیت بمنی لیلة الحادی عشر أو الثانی عشر أو الثالث عشر آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۱۴ عشر، وأن تکون النیة بعد دخول وقت العشاء إذا لم ینو من أوّل المغرب «۱» وإذا أخّل بالنیّة کان آثماً ولکن لا فدیة علیه. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۲». الشیخ المکارم: المبیت فی‌منی مثل‌سائر أعمال الحج‌یحتاج إلی النیّة وقصد القربة ... «۳». الشیخ الوحید: ویعتبر فیه قصد المبیت متقرباً إلی اللّه تعالی «۴».

لزوم الکفارة علی من ترک المبیت

فی التحریر م ۶: من ترک المبیت الواجب بمنی یجب علیه لکلّ لیلة شاة متعمداً کان أو جاهلًا أو ناسیاً بل تجب الکفارة علی الأشخاص المعدودین فی المسألة الثالثة إلّا الخامس منهم والحکم فی‌الثالث والرابع مبنیّ علی الاحتیاط. السید الخوئی: من ترک المبیت بمنی فعلیه کفّارة شاة عن کل لیلة، والأحوط التکفیر فیما إذا ترک نسیاناً أو جهلًا منه بالحکم أیضاً، والأحوط التکفیر للمعذور من المبیت، ولا- کفارة علی الطائفة الثانیة: (من اشتغل بالعبادة فی مکة) والثالثة: (من رجع وتجاوز عقبة المدنیین) «۵». السید السیستانی: المتن إلی قوله دام ظله: ولا دم علی الطائفة الثانیة: (من اشتغل بالعبادة فی مکة) والثالثة: (جاوز عقبة المدنیین) والرابعة: (سقایة الحاج) والأحوط ثبوت الدم علی الطائفة الأولی، وکذا من ترک المبیت نسیاناً أو جهلًا منه بالحکم «۶». السید الگلپایگانی: فمن بات بغیر منی فإن کان بمکّة غیر مشتغل بالعبادة أو بغیر مکّة ولو مشتغلًا بالعبادة کان علیه حینئذٍ عن کل لیلة شاة وکذلک الناسی والجاهل والمعذور علی الأحوط «۷». السید الخامنئی: من ترک المبیت الواجب یجب علیه التکفیر عن کلّ لیلة بشاة ولا فرق فی ذلک بین المعذور وغیره ولا- بین الجاهل والناسی وغیرهما علی الأحوط «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۱۵ السید الشبیری: من ترک المبیت والإصباح بمنی یجب علیه التکفیر بشاة من دون فرق بین أن یکون عالماً أو جاهلًا ملتفتاً أو غافلًا قادراً أو عاجزاً بل حتی ولو کان کلّ من المبیت والإصباح حرجیاً علیه علی الأحوط وجوباً «۱». *** الشیخ البهجة: من ترک المبیت بمنی

فعليه كفارة شاة عن كل ليلة إلى قوله دام ظله: ولا ـ كفارة على من ترك البيتوتة فى منى لاشتغاله بالعبادة فى مكّة... «۲». الشيخ التبريزى: من ترك المبيت بمنى فعليه كفارة شاة عن كل ليلة... «۳». الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير إلّاما علق الأستاذ دام ظله على جملة: (جاهلًا أو ناسياً) بقوله: فى الجاهل والناسى يكون ثبوت الكفارة مبنياً على الاحتياط «۴». الشيخ المكارم: وإذا بات فى هاتين الليلتين فى غير منى وجب عليه ذبح شاة كفارة والأحوط وجوباً أن يذبح عن كل ليلة شاة واحدة «۵» وقال دام ظله: إذا اضطر أن لا يبيت فى منى لم يكن عاصياً ولا تجب عليه كفارة وصح حجّه «۶». الشيخ الوحيد: من ترك المبيت بمنى فعليه كفّارة شاة عن كل ليلة، والأقوى عدم وجوب التكفير فيما إذا تركه نسياناً أو جهلًا منه بالحكم إذا كان عن قصور وإن كان التكفير أحوط «۷». والأحوط التكفير للمعذور من المبيت ولا كفارة على الطائفة الثانية والثالثة ممن تقدم «۸».

يكفى فى الكفارة مطلق الشاة

فى التحرير م ۷: لا يعتبر فى الشاة فى الكفارة المذكورة شرائط الهدى وليس لذبحه محل خاص فيجوز بعد الرجوع إلى محلّه. السيد الخوئى: ما ذكرناه من الشرائط فى الهدى لا تعتبر فيما يذبح كفارة وإن كان الأحوط اعتبارها فيه «۱». السيد السيستانى: نفس المتن المذكور بتمامه من السيد الخوئى قدس سره «۲». السيد الشبيرى: يجب أن تكون الشاة التى تذبح بعنوان الكفارة واجدة لجميع الشروط فى الهدى فى حج التمتع «۳». *** الشيخ البهجة: نفس المتن المذكور من السيد الخوئى قدس سره «۴». الشيخ التبريزى: نفس المتن من السيد الخوئى قدس سره ونفس الرقم «۵». الشيخ الفاضل: نفس المتن من التحرير «۶». الشيخ المكارم: وجب عليه ذبح شاة كفارة «۷». الشيخ الوحيد: ما ذكرناه من الشرائط فى الهدى لا تعتبر فيما يذبح كفارة «۸».

لزوم الكفارة على ترك المبيت

فى التحرير م ۸: من لم يكن تمام الليل فى خارج منى فإن كان مقداراً من أوّل الليل إلى نصفه فى منى لا إشكال فى عدم الكفارة عليه وإن خرج قبل نصفه أو كان مقداراً من أوّل الليل خارجاً فالأحوط لزوم الكفارة عليه. السيد الخوئى: تقدم نظر السيد الخوئى قدس سره وأنّه يكفى فى المبيت أحد النصفين. السيد السيستانى: تقدم كلامه دام ظله على نحو ما تقدم من السيد الخوئى قدس سره. السيد الگلپايگانى: تقدم أنّه إذا شغله نسكه عن أوّل الليل فلا فدية عليه. السيد الخامنئى: تقدم كلامه دام ظله أنّه لا يبعد كفاية النصف الثانى فراجع. السيد الشبيرى: تقدم كلامه دام ظله وأنّه مخيّر بين المبيت فى النصف الأول من الليل والإصباح قبل الفجر فى الليلة الحادية عشرة ولزم المبيت من أوّل الليل إلى طلوع الفجر آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۶۱۷ فى الليلة الثانية عشرة والثالثة عشرة بل إلى طلوع الشمس «۱». *** الشيخ البهجة: تقدّم كلامه دام ظله وقد استظهرنا من كلامه كفاية النصف الثانى فتأمّل فى عبارة المناسك. الشيخ التبريزى: تقدّم أنّه مخيّر فى المبيت بين أحد النصفين فراجع. الشيخ الفاضل: من لم يكن تمام الليل فى خارج منى فإن كان من أوّل الليل إلى نصفه فى منى لا إشكال فى عدم الكفارة عليه وإن خرج قبل نصفه ولم يرجع إليها لإدراك النصف الثانى وكذا فيما بعده... «۲». الشيخ المكارم: تقدم كفاية أحد النصفين فراجع. الشيخ الوحيد: تقدم منه دام ظله جواز الاكتفاء فى المبيت بالنصف الثانى من الليل فراجع. الشيخ النورى: يجوز له المكث فى منى من أوّل الليل إلى ما بعد منتصفه أو المكث فيها قبل منتصف الليل إلى الفجر «۳».

النفر بعد الزوال

فى التحرير م ۹: من جاز له النفر يوم الثانى عشر يجب أن ينفر بعد الزوال ولا يجوز قبله، ومن نفر يوم الثالث عشر جاز له ذلك فى أيّ وقت منه شاء. السيد السيستانى: إن منعهم الزحام من النفر بعد زوال اليوم الثانى عشر فإن أمكنهم المبيت فى منى فى تلك الليلة من

غیر حرج ومشقة تعیّن وإلّا جاز لهم الخروج منها قبل الزوال «۴». السید الگلپایگانی: فیجوز له النفر من منی ولکن بعد زوال الشمس من یوم الثانی عشر... «۵». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۱۸ السید الخامنئی: من جاز له النفر یوم الثانی عشر یجب أن ینفر بعد الزوال ولا یجوز له النفر قبله «۱». السید الشبیری: یحرم الإفاضة من منی قبل الزوال، یوم الثانی عشر مختاراً بل یؤجل الإفاضة إلی بعد الزوال من الیوم الثانی عشر ومن وجب علیه المبیت اللیلة الثالثة عشرة وبات فیه لا یفیض إلّا بعد طلوع الشمس ورمی الجمار «۲». *** الشیخ البهجة: وتجوز لغیرهما (من أتی النساء ومن لم یتجنب الصید) الإفاضة من منی بعد ظهر الیوم الثانی عشر «۳». الشیخ التبریزی: وتجوز لغیرهما الإفاضة من منی بعد ظهر الیوم الثانی عشر «۴». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ المکارم: یجب أن یکون مغادرة منی والعود إلی مکّة فی الیوم الثانی عشر بعد أذان الظهر «۶». الشیخ الوحید: ویجوز لغیرهما (من أصاب الصید ومن أصاب النساء) النفر من منی بعد زوال الشمس من الیوم الثانی عشر «۷».

رمی الجمار الثلاث

اشارة

فی التحریر م ۱: یجب رمی الجمار الثلاث- أی الجمرة الأولی والوسطی والعقبة- فی نهار اللیالی التی یجب علیه المبیت فیها حتی الثالث عشر لمن یجب علیه مبیت لیله، ولو ترکه صحّ حجّه ولو کان عن عمد وإن أثم معه. السید الگلپایگانی: یجب فی الیوم الحادی عشر والثانی عشر بل والیوم الثالث عشر إن کان قد بات الحاج فی منی لیلته رمی الجمرات الثلاث «۱». السید الخامنئی: وهو الواجب الثالث عشر من واجبات الحج، یجب رمی الجمار الثلاث أی الجمرة الأولی والوسطی والعقبة فی نهار اللیالی التی یجب المبیت فیها «۲». السید الشبیری: یجب علی الحاج رمی الجمرات الثلاث فی الیوم الحادی عشر والثانی عشر یجب علی من بات اللیلة الثالثة عشرة فی منی أن یرمی الجمرات الثلاث فی یومها «۳». السید الخوئی: الثالث عشر من واجبات الحج: رمی الجمرات الثلاث، الیوم الحادی عشر والثانی عشر وإذا بات الثالث عشر فی منی وجب الرمی فی الیوم الثالث عشر أیضاً علی الأحوط. السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی «۴». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۲۰ الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۱». الشیخ التبریزی: المتن المذکور «۲». الشیخ الصافی: یجب فی الیوم الحادی عشر والثانی عشر بل الثالث عشر إن کان قد بات الحاج فی منی لیلته، رمی الجمرات الثلاث وهی: ۱- الأولی ۲- الوسطی ۳- جمرة العقبة. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۳». الشیخ المکارم: من واجبات الحج رمی کل الجمار الثلاثة فی الیوم الحادی عشر والثانی عشر علی النحو والترتیب الذی مرّ فی المسائل السابقة «۴». الشیخ الوحید: الحادی عشر من واجبات الحجّ رمی الجمرات الثلاث وهی: الأولی والوسطی والعقبة... یجب الرمی فی الیوم الحادی عشر والثانی عشر وإذا بات لیلة الثالث عشر فی منی وجب الرمی فی الیوم الثالث عشر أیضاً علی الأحوط «۵». الشیخ النوری: متن السید الخوئی فی المقدار المذکور «۶».

وجوب الرمی بسبع حصیات

فی التحریر م ۲: یجب فی کل یوم رمی کلّ جمرة بسبع حصیاة ویعتبر فیها وفی الرمی ما یعتبر فی رمی الجمرة العقبة علی ما تقدم بلا افتراق. السید الخامنئی: أقول: الحکم معلوم ممّا سبق منه دام ظله فی رمی الجمرة العقبة قال دام ظله: ولا یختلف رمی الجمار الثلاث فی کیفیته وشروطه عمّا تقدم فی رمی جمرة العقبة (الکبری) یوم العید «۷» فیرمی کل جمرة سبع حصیات. السید الگلپایگانی: رمی کل جمرة بسبع حصیات کما تقدم فی رمی جمرة العقبة یوم العید «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۲۱ السید الشبیری: یرمی کل واحد منها بسبع حصیات. السید الخوئی: ما ذکرناه من واجبات رمی جمرة العقبة یجری فی رمی الجمرات الثلاث کلّها «۱». السید

السیستانی: مـا ذکرنـاه من واجبات رمی جمرة العقبـة یجری فی رمی الجمرات الثلاث کلّها «۲». *** الشیـخ البهجة: تقدم کلامه فی رمی جمرة العقبة وأنّه یجب أن یرمی بسبع حصیات فراجع. الشیـخ التبریزی: تقدّم کلامه دام ظله فی شـروط الرمی فی الجمرة العقبة فراجع وقـال دام ظله: مـا ذکرنـاه من واجبـات رمی جمرة العقبـة یجری فی رمی الجمرات الثلاـث کلّها «۳». الشیـخ الصافی: رمی کل جمرة بسـبع حصـیات کما تقدّم فی رمی الجمرة یوم العید «۴». الشیـخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ المکارم: تقدم فی مسألـة رمی الجمرة العقبـة فراجع. الشیـخ الوحیـد: ما ذکرناه مما یعتبر فی رمی جمرة العقبـة تجری فی رمی الجمرات الثلاث کلّها «۶».

وقت الرمی بین طلوع الشمس وغروبها

فی التحریر م ۳: وقت الرمی من طلوع الشـمس إلی الغروب فلا یجوز فی اللیل اختیاراً، ولو کان له عذر من خوف أو مرض أو علّة أو کـان راعیاً جـاز فی لیـل یومه أو اللیـل الآـتی. السـید الگلپایگانی: وقت الرمی للجمرات یکون من طلوع الشـمس إلی غروبها اختیاراً ویجوز الرمی لیلًا اضـطراراً للمعذور «۷». آراء المراجع فی الحـج، ج ۱، ص: ۶۲۲ السـید الخامنئی: وقت الرمی من طلوع الشـمس إلی الغروب فلا یجوز الرمی فی اللیل اختیاراً «۱». السـید الشبیری: زمان رمی الجمار من طلوع الشمس إلی غروبها (أی استتار القرص) ولا یصـح الرمی لیلًا إلّاللطوائف «۲». السـید السیسـتانی: یسـتفاد الحکم مما ذکر من الواجبات فی جمرة العقبـة. *** الشیـخ البهجـة: وقت الرمی ما بین طلوع الشمس وغروبها «۳». الشیـخ التبریزی: تقدم کلامه دام ظله فراجع. الشیخ الصافی: أمّا وقت الرمی للجمرات فیکون من طلوع الشـمس إلی غروبهـا اختیـاراً ویجوز الرمی لیلًـا اضـطراراً للمعـذور کالخـائف والمریض والراعی والحطـاب والعبـد، وإذا لم یتمکن المعـذور من الرمی فی کل لیلـة فیجوز له الجمع حینئـذٍ فی لیلـة واحدة. الشیـخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۴». الشیـخ المکـارم: مضـی الکلاـم فی رمی جمرة العقبـة فراجع. الشیـخ الوحیـد: ممّـا یعتبر فی الرمی أن یکون الرمی بین طلوع الشـمس وغروبها «۵».

جواز الرمی فی اللیل لصاحب العذر

فی التحریر م ۳:... ولو کـان له عـذر من خوف أو مرض أو علّـة أو کـان راعیـاً جـاز فی لیـل یومه أو اللیل الآتی. السـید الگلپایگانی: ویجوز الرمی لیلًـا اضـطراراً للمعـذور کالخائف والمریض والراعی والحطّاب ولو لم یتمکن المعـذور من الرمی فی کل لیلـة فیجوز له الجمع حینئـذٍ فی لیلة واحدة «۶». آراء المراجع فی الحـج، ج ۱، ص: ۶۲۳ السـید السیسـتانی: یجب أن یکون رمی الجمرات فی النهار ویسـتثنی من ذلک الرعاة وکلّ معذور عن المکث فی منی نهاراً لخوف أو مرض أو علّة أخری، فیجوز له رمی کلّ نهار فی لیلته، ولو لم یتمکّن من ذلک جاز الجمع فی لیلـة واحدة «۱». السـید الشبیری: یجوز الرمی لیلًا لطوائف: ۱- من لا یسـتطیع الرمی نهاراً أو یکون حرجیاً علیه ۲- من یخاف أن یصـیبه بسبب الرمی نهاراً ضرر معتد به فیصح الرمی لیلًا (اللیلة السابقة) للشیخ والمرأة والصبی والمریض والضـعیف الـذین یخافون الرمی نهاراً ۳- أصـحاب المهن والحرف کـالراعی والحطّـاب ۴- المـدین، فیجوز لهـذه الطوائف أن یرموا الجمرات لیلًا (اللیلـة السابقـة) ولا یجوز لهم تأجیلها إلی اللیلة الثانیة عشـرة والثالثة عشـرة «۲». السـید الخوئی: ویستثنی من ذلک العبد والراعی والمـدیون والـذی یخـاف أن یقتص علیه وکل من یخاف علی نفسه أو عرضه أو ماله ویشـمل ذلک الشـیخ والنساء والصبیان والضـعفاء الذین یخافون علی أنفسـهم من کثرة الزحام، فیجوز لهولاء الرمی لیلة ذلک النهار... «۳». السید الخامنئی: یستثنی من ذلک الراعی وکل من له عذر من خوف علی ماله أو عرضه أو نفسه وکذا الضـعفاء والشیوخ والصبیان «۴». *** الشیخ البهجة: ویستثنی من ذلـک من یخـاف علی نفسه أو عرضه أو مـاله، ویشـمل ذلک الشـیخ والنساء والصبیان والضـعفاء... «۵». الشیـخ التبریزی: نفس المتن المذکور من السـید الخوئی قدس سره «۶» یجوز للنسـاء رمی جمرة العقبـة لیلـة العیـد حتی مع التمکّن من الرمی یوم العیـد وأمّا باقی

الأیام إذا خفن علی أنفسهن فیجوز لهن أن یرمین لیلة الحادی عشر عن یومه ثم یرمین اللیلة الثانی عشر آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۲۴ عن یومه ولا- یجوز الرمی فی لیلة واحدة عن یومین «۱». الشیخ الصافی: تقدم فی الفرع الماضی جواز الرمی لیلًا لطوائف وقال دام ظله: إذا لم یتمکن المعذور من الرمی فی کل لیلة فیجوز له الجمع حینئذٍ فی لیلة واحدة «۲». الشیخ الفاضل: ولو کان له عذر من خوف أو مرض أو علة أو کان راعیاً جاز فی لیل یومه أو اللیل الآتی «۳». الشیخ المکارم: لا یجوز رمی الجمرة فی اللیل إلّاللنساء والمرضی ومن یخشی الزحام فی النهار وإلّا الذین یقومون بشؤون الحجاج ولا یقدرون علی الرمی أثناء النهار ولا فرق بین اللیلة السابقة أو اللیلة المقبلة «۴». الشیخ الوحید: ویستثنی من ذلک العبد والراعی، والمدیون الذی یخاف أن یقبض علیه، وکل من یخاف علی نفسه أو عرضه أو ماله ویشمل ذلک الشیخ والنساء والصبیان والضعفاء الذین یخافون علی أنفسهم من کثرة الزحام، بل لو لم یتمکّن الخائف من الرمی فی کل لیلة جاز له رمی الجمع فی لیلة واحدة ویضحی ویفیض باللیل، ولکن لا یجوز لغیر الخائف من المکث أن ینفر لیلة الثانی عشر بعد الرمی حتی تزول الشمس من یومه «۵». الشیخ النوری: متن الخوئی قدس سره فی المقدار المذکور «۶».

الترتیب فی رمی الجمار

فی التحریر م ۴: یجب الترتیب بأن یبتدء بالجمرة الأولی ثم الوسطی ثم العقبة فإن خالف ولو عن غیر عمد تجب الإعادة حتی یحصل الترتیب. السید الگلپایگانی: الترتیب وذلک بأن یرمی أولًا الجمرة الأولی ثم الوسطی ثم جمرة العقبة «۷». السید الشبیری: یجب الترتیب فی رمی الجمرات الثلاث، الأولی ثم الوسطی ثم العقبة، ولو أخلّ بالترتیب بین رمی الجمار أعاد بما یحصل معه الترتیب ولو کان الإخلال آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۲۵ عن سهو أو نسیان أو جهل بالحکم أو اضطرار «۱». السید الخوئی: یجب الابتداء برمی الجمرة الأولی ثم الوسطی ثم جمرة العقبة، فإن خالف وجب الرجوع إلی ما یحصل به الترتیب ولو کانت المخالفة عن جهل أو نسیان «۲». السید السیستانی: یجب الابتداء برمی الجمرة الأولی إلی أخر ما ذکرناه عن السید الخوئی قدس سره «۳». السید الخامنئی: یجب الترتیب فی رمی الجمار بأن یبتدیء بالجمرة الأولی ثم الوسطی ثم العقبة، فیرمی کل جمرة بسبع حصیات «۴». *** الشیخ البهجة: یجب الابتداء برمی الجمرة الأولی ثم الوسطی ثم جمرة العقبة ولو خاف وجب الرجوع إلی ما یحصل به الترتیب ولو کانت المخالفة عن جهل أو نسیان... «۵». الشیخ التبریزی: یجب الابتداء برمی الجمرة الأولی... «۶». الشیخ الصافی: تقدم کلامه دام ظله وقال: الترتیب وذلک بأن یرمی أولًا الجمرة الأولی ثم الوسطی ثم جمرة العقبة «۷» فإذا رماها علی عکس ذلک أعاد الرمی (حتی یحصل الترتیب) «۸». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۹». الشیخ المکارم: ویجب أن یراعی الترتیب بین الجمار، بدءاً برمی الجمرة الأولی ثم الوسطی ثم جمرة العقبة «۱۰». الشیخ الوحید: یجب الابتداء برمی الجمرة الأولی ثم الوسطی ثم العقبة ولو خالف وجب الرجوع إلی ما یحصل به الترتیب ولو کانت المخالفة عن جهل أو نسیان «۱۱». الشیخ النوری: المتن المذکور «۱۲».

جواز رمی کل جمرة بأربع حصیات ثم الإتمام

فی التحریر م ۵: لو رمی الجمرة الأولی بأربع حصیات ثم رمی الوسطی بأربع ثم اشتغل بالعقبة صحّ وعلیه إتمام الجمیع بأی نحو شاء، لکن الأحوط لمن فعل ذلک عمداً الإعادة وکذا جاز رمی المتقدمة بأربع ثم إتیان المتأخرة فلا یجب التقدیم بجمیع الحصیات. السید الگلپایگانی: لو رمی الجمرة الأولی أربعاً فما فوق ثم رمی التی بعدها سبعاً نسیاناً کفاه أن یکمل الأولی «۱». السید الشبیری: من رمی الجمرة اللاحقة قبل إکمال السابقة فإن لم یرم من السابقة أربع رمیات بطل اللاحقة مطلقاً ولو رمی من السابقة أربعاً أو خمساً ثم انصرف إلی اللاحقة صحّ اللاحقة فیما لو انصرف إلیها جاهلًا بالحکم أو ساهیاً، وبطل لو انصرف إلیها عالماً أو شاکاً مختارین کانا أو مضطرین، ولو رمی من السابقة ستاً صحت اللاحقة مطلقاً «۲». السید الخوئی: نعم إذا نسی فرمی جمرة بعد أن رمی سابقتها أربع

حصیات أجزأه إکمالها سبعاً ولا یجب علیه إعادة رمی اللاحقة «۳». السید السیستانی: إذا نسی أو جهل فرمی جمرة بعد أن رمی سابقتها أربع حصیات أجزأه إکمالها ولا یجب علیه إعادة رمی اللاحقة «۴». *** الشیخ البهجة: نعم إذا نسی فرمی جمرة بعد أن رمی سابقتها أربع حصیات أجزأه إکمالها سبعاً... «۵». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۶». الشیخ الفاضل: المتن المتقدم من التحریر إلی جملة: (لکن الأحوط) فإنّه قال: لا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۲۷ یترک؛ وإلی جملة: (جاز رمی المتقدمة) فإنّه قال دام ظله: ظاهره الجواز ولو عمداً وهو مع أنّه مخالف لما ذکره من کون مقتضی الاحتیاط الإعادة لا یساعده الدلیل «۱». الشیخ المکارم: أمّا إذا رمی کلّ واحدة من الجمار بأربع حصیات أو أکثر عاد ورمی الباقی علی الترتیب «۲». الشیخ الوحید: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۳».

لو نسی الرمی قضاه فی الیوم اللاحق

فی التحریر م ۶: لو نسی الرمی من یوم قضاه فی الیوم الآخر ولو نسی من یومین قضاهما فی الیوم الثالث وکذا لو ترک عمداً... السید الگلپایگانی: لو نسی الحاج رمی یوم من الأیام أو ترکه عمداً فعلیه القضاء فی الیوم الثانی ویبدأ أولًا بالفائت «۴». السید الشبیری: من ترک رمی الجمار أو بعضها عصیاناً أو اضطراراً وجب قضاؤه فی الیوم التالی بما یحصل معه الترتیب فلو کان ترک... «۵». السید الخوئی: من نسی الرمی فی الیوم الحادی عشر وجب قضاؤه فی الثانی عشر ومن نسیه فی الثانی عشر قضاه فی الیوم الثالث عشر «۶». السید السیستانی: من ترک الرمی فی الیوم الحادی عشر نسیاناً أو جهلًا وجب علیه قضاؤه فی الیوم الثانی عشر... والمتعمّد بحکم الناسی والجاهل علی الأحوط «۷». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۸». الشیخ التبریزی: المتن المذکور من السید «۹». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر فی المقدار المذکور من الفرع «۱۰». الشیخ الوحید: من نسی الرمی فی الیوم الحادی عشر وجب علیه قضاؤه فی الیوم آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۲۸ الثانی عشر ومن نسیه فی الیوم الثانی عشر قضاه فی الیوم الثالث عشر «۱». الشیخ النوری: المتن المذکور «۲».

الترتیب بین القضاء والأداء

فی التحریر م ۶:... ویجب تقدیم القضاء علی الأداء وتقدیم الأقدم قضاءاً فلو ترک رمی یوم العید وبعده أتی یوم الثانی عشر أولًا بوظیفة العید ثم بوظیفة الحادی عشر ثم الثانی عشر وبالجملة یعتبر الترتیب فی القضاء کما فی الأداء... السید الگلپایگانی: ویبدأ أولًا بالفائت ثم یرمی عن الیوم الحاضر «۳». السید الشبیری: فالأحوط وجوباً تقدیم الرمی القضائی علی الرمی الأدائی بمقدار ساعة، ۱۱۲ من ذلک النهار علی الأقل... «۴». السید الخوئی: والأحوط أن یفرّق بین الأداء والقضاء وأن یقدم القضاء علی الأداء وأن یکون القضاء أوّل النهار والأداء عند الزوال «۵». السید السیستانی: نفس المتن المذکور من السید الخوئی إلی قوله دام ظله: والأحوط أن یکون القضاء أوّل النهار والأداء عند الزوال «۶». *** الشیخ البهجة: ویقدّم القضاء علی الأداء «۷». الشیخ التبریزی: وأن یقدّم القضاء علی الأداء وأن یکون القضاء أوّل النهار والأداء عند الزوال «۸». الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۹» خصصنا لتقدیم القضاء علی الأداء فرعاً مستقلًا. الشیخ المکارم: والأفضل أن یأتی بما یتعلق بقضاء الیوم السابق قبل الظهر ویأتی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۲۹ بوظیفة یوم الحاضر بعد الظهر، ولکن لا مانع أن یأتی بهما معاً فی وقت واحد یأتی بالقضاء أولًا ثم یأتی بوظیفة الیوم الحالی بعده «۱». الشیخ الوحید: والأقوی وجوب التفریق بین الأداء والقضاء وتقدیم القضاء علی الأداء، والأحوط أن یکون القضاء أوّل النهار والأداء عند الزوال «۲». الشیخ النوری: المتن المذکور «۳».

لو خالف الترتیب

فی التحریر م ۷: لو رمی علی خلاف الترتیب وتذکّر فی یوم آخر أعاد حتی یحصل الترتیب ثم یأتی بوظیفهٔ الیوم الحاضر. السید الگلپایگانی: ولو خالف الترتیب أعاد الرمی من أوّله بالترتیب، الأولی ثم الوسطی ثم جمرهٔ العقبهٔ «۴». السید الشبیری: لو أخلّ بالترتیب بین الجمار أعاد بما یحصل معه الترتیب ولو کان الإخلال عن سهو أو نسیان أو جهل بالحکم... «۵». السید الخوئی: تقدم کلامه قدس سره وأنّه لو خالف وجب الرجوع إلی ما یحصل به الترتیب «۶». السید السیستانی: ولو خالف وجب الرجوع إلی ما یحصل به الترتیب ولو کانت المخالفهٔ عن جهل أو نسیان «۷». *** الشیخ البهجهٔ: تقدم کلامه دام ظله أنّه لو خالف الترتیب ولو جهلًا رجع إلی ما یحصل به الترتیب «۸». الشیخ التبریزی: ولو خالف وجب الرجوع إلی ما یحصل به الترتیب «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۳۰ الشیخ الصافی: تقدّم أنّه إذا رماها علی عکس ذلک أعاد الرمی «۱». الشیخ الفاضل: المتن المتقدم من التحریر «۲». الشیخ المکارم: إذا لم یراع الترتیب فی رمی الجمار الثلاث وجب أن یعود ویقوم بالرمی علی نحو یحصل معه الترتیب المطلوب «۳». الشیخ الوحید: تقدم منه دام ظله ومن السید الخوئی قدس سره أنّه لو خالف وجب الرجوع إلی ما یحصل به الترتیب ولو کانت المخالفهٔ عن جهل أو نسیان «۴». الشیخ النوری: المتن المذکور «۵».

لو نسی رمی الجمار تدارکه فی أیام التشریق

فی التحریر م ۸: لو نسی رمی الجمار الثلاث ودخل مکّهٔ فإن تذکّر فی أیام التشریق یجب الرجوع مع التمکّن، والاستنابهٔ مع عدمه... السید الخامنئی: إذا نسی رمی الجمار الثلاث ونفر من منی فإن تذکّر فی أیام التشریق وجب علیه الرجوع إلی منی والرمی بنفسه إن أمکنه ذلک ومع عدمه یستنیب «۶». السید الگلپایگانی: ولو نسی رمی الجمار الثلاث حتی دخل مکّهٔ وتذکّر وجب علیه الرجوع لیتدارکها فی الوقت وهو أیام التشریق ومن لم یتذکّر حتی خرج الوقت قضاها فی العام القابل بنفسه أو نائبه سواء خرج من مکّهٔ أم لا «۷». السید الشبیری: من ترک رمی الجمار أو بعضها جهلًا منه بالحکم أو سهواً فإن التفت فی أیام التشریق قضاه أثنائها بما یحصل معه الترتیب «۸». السید الخوئی: من نسی الرمی فذکره فی مکّهٔ وجب علیه أن یرجع إلی منی ویرمی فیها «۹». السید السیستانی: س: من کان علیه قضاء رمی الجمار ولا یتمکّن من ذلک فی أیام آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۳۱ التشریق ویتمکّن فی سائر الأوقات (فما هو الوظیفهٔ)؟ ج: یجب قضاء رمی الجمرات فی تلک الأیام الخاصّهٔ ولو بالاستنابهٔ «۱». *** الشیخ البهجهٔ: بل یقضیه فی السنهٔ القادمهٔ بنفسه أو بنائبه إذا لم یتمکن من القضاء بنفسه وذلک فی أیام التشریق بالطبع «۲». الشیخ التبریزی: من نسی الرمی فذکره فی مکّهٔ وجب علیه أن یرجع إلی منی ویرمی فیها وإذا کان یومین أو ثلاثهٔ فالأحوط أن یفصّل بین وظیفهٔ یوم ویوم بعده بساعهٔ ... «۳». الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۴». الشیخ المکارم: إذا ترک رمی الجمرهٔ نسیاناً أو جهلًا بالمسألهٔ وجب قضاؤه کلّما تذکّر أو عرف المسألهٔ إلی الیوم الثالث عشر «۵». الشیخ الوحید: نفس المتن المذکور من السید الخوئی «۶». الشیخ النوری: المتن المذکور «۷».

لو تذکّر بعد أیام التشریق

فی التحریر م ۸:... ولو تذکّر بعدها (أیام التشریق) أو أخّر عمداً إلی بعدها فالأحوط الجمع بین ما ذکر والقضاء فی العام القابل فی الأیام التی فات منه إمّا بنفسه أو بنائبه... السید الگلپایگانی: تقدم منه قدس سره وجوب القضاء وقال: ومن ترک الرمی المذکور عمداً یقضیه فی العام القابل وحجّه صحیح ولا تحرم علیه النساء «۸». السید الخامنئی: وإن تذکّر بعد أیام التشریق أو أخّر الرمی عمداً إلی ما بعد أیام التشریق فالأحوط وجوباً أن یرجع ویرمی هو بنفسه أو نائبه ثم القضاء من قابل ولو بالاستنابهٔ «۹». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۳۲ السید الشبیری: ولو تذکّر بعدها (بعد أیام التشریق) وهو فی مکّهٔ فالأحوط فی حقه أن یقضی فیما بقی من ذی الحجهٔ ویعیده فی نفس الیوم الذی فات منه من السنهٔ القادمهٔ... «۱». السید الخوئی: وإذا ذکره بعد خروجه من مکّهٔ لم یجب علیه الرجوع بل

یقضیه فی السنة القادمة بنفسه أو بنائبه علی الأحوط «۲». السید السیستانی: وإذا ذکره أو علم به بعد خروجه من مکّة لم یجب علیه الرجوع لتدارکه، والأحوط الأولی أن یقضیه فی السنة القادمة بنفسه إن حج أو بنائبه إن لم یحج «۳». *** الشیخ البهجة: وإذا ذکره بعد خروجه من مکّة لم یجب علیه الرجوع بل یقضیه فی السنة القادمة بنفسه أو بنائبه «۴». الشیخ التبریزی: وإذا ذکره بعد خروجه من مکّة لم یجب علیه الرجوع بل یقضیه فی السنة القادمة بنفسه أو بنائبه علی الأحوط «۵». الشیخ الفاضل: ولو تذکّر بعدها (بعد أیام التشریق) أو أخّر عمداً إلی بعدها فالأحوط الجمع... «۶». الشیخ المکارم: وإذا کان الیوم الثالث عشر قد انقضی وجب أن یقضی ما فاته من الرمی فی العام القادم وإذا لم یمکنه ذلک استناب من یقضیه عنه «۷». الشیخ الوحید: وإذا ذکره أو علم به بعد خروجه من مکّة لم یجب علیه الرجوع بل یقضیه علی الأحوط فی السنة القادمة بنفسه أو بنائبه «۸». الشیخ النوری: المتن المذکور «۹».

قضاء ما فات منه فی العام القابل

فی التحریر م ۸:... ولو نسی رمی الجمار الثلاث حتی خرج من مکّة فالأحوط القضاء فی العام القابل ولو بالاستنابة وحکم نسیان البعض فی جمیع ما تقدّم کنسیان الکلّ بل حکم من أتی بأقل من سبع حصیات فی الجمرات الثلاث أو بعضها حکم نسیان الکل علی الأحوط. السید الخامنئی: إن نسی رمی الجمار الثلاث حتی خرج من مکّة فالأحوط وجوباً القضاء فی العام القابل ولو استنابةً «۱». السید الشبیری: من ترک رمی الجمار أو بعضها جهلًا منه بالحکم أو سهواً... وإن التفت بعد خروجه من مکّة لم یجب علیه القضاء وإن کان الأحوط استحباباً ذلک «۲». السید السیستانی: من ترک رمی الجمار فی أیام التشریق متعمداً لم یبطل حجّه والأحوط أن یقضیه فی العام القابل بنفسه إن حج أو بنائبه إن لم یحج «۳». *** الشیخ البهجة: مرّ کلامه وکلام السید الخوئی فراجع. الشیخ التبریزی: تقدّم أنّه یقضیه فی الفرض فی السنة القادمة بنفسه أو بنائبه فراجع. الشیخ الفاضل: نفس المتن المتقدم من التحریر «۴». الشیخ المکارم: أن یقضی ما فاته من الرمی بنفسه فی العام القادم «۵». الشیخ الوحید: قد عرفت الحکم مما قدّمه الشیخ دام ظله والسید الخوئی قدس سره فراجع.

المعذور من الرمی یستنیب

فی التحریر م ۹: المعذور کالمریض والعلیل وغیر القادر علی الرمی، کالطفل آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۶۳۴ یستنیب، ولو لم یقدر علی ذلک کالمغمی علیه یأتی عنه الولی أو غیره... السید الخامنئی: تجب الاستنابة عند طروّ العذر إذا کان یائساً من ارتفاعه ویجزیه عمل النائب ولو ارتفع عذره فیما بعد «۱». السید الگلپایگانی: وأمّا المریض الذی لا یرجو أن تحصل له القدرة علی الرمی فی وقته فلو تمکّن أن یأخذ الحصی بیده ویرمیها شخص آخر فعل وإلّا استناب نائباً للرمی ولو شفی من المرض ولم یمض وقت الرمی فالأحوط استحباباً أن یرمی بنفسه «۲». السید الشبیری: تجب المباشرة فی رمی الجمار حال الاختیار نعم یجوز لبعض الطوائف الاستنابة فیه... من لا یستطیع الرمی ولو لیلًا- من یکون الرمی یوم الرمی ولیلته حرجیاً علیه- من یخشی أن یصیبه ضرر شدید «۳». السید الخوئی: یعتبر فی رمی الجمرات المباشرة فلا تجوز الاستنابة اختیاراً «۴»... المریض الذی لا یرجی برؤه إلی المغرب یستنیب لرمیه ولو اتفق برؤه قبل غروب الشمس رمی بنفسه أیضاً علی الأحوط «۵». السید السیستانی: المعذور الذی لا یستطیع الرمی بنفسه کالمریض یستنیب غیره والأولی أن یحضر عند الجمار مع الإمکان ویرمی النائب بمشهد منه «۶». *** الشیخ البهجة: المتن المذکور من الخوئی قدس سره إلّاقوله دام ظله: ولو اتفق برؤه قبل غروب الشمس لم تجب علیه الإعادة وإن کانت أحوط «۷». الشیخ التبریزی: ویعتبر فی رمی الجمرات المباشرة فلا یجوز الاستنابة اختیاراً «۸» وقال دام ظله: المریض الذی لا یرجی برؤه إلی المغرب یستنیب لرمیه، ولو اتفق برؤه قبل غروب الشمس رمی بنفسه أیضاً علی الأحوط «۹». س: هل یجوز الاستنابة فی رمی الجمرات للنساء والشیوخ والعجائز والمرضی والشباب والشابات إذا أراد مجانبة الاختلاط أم لا؟ ج: إذا تمکّن هولاء غیر الأخیرین أن یرموا بلیل نهار الرمی کلیل الجمعة

ليومها آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۶۳۵ مثلًا فهو اللازم عليهم وأمّا الأخيران فنفس الاختلاط لا يضّر إن لم يستتبع محرماً وإن لم يتمكّن فلا بأس لهما من الاستنابة «۱». الشيخ الفاضل: المتن المذكور من التحرير «۲». الشيخ المكارم: من لا يقدر على أن يرمى فى أثناء النهار يجب أن يرمى فى أثناء الليل أو خاف خطراً أو ضرراً وجب أن يستنيب من يرمى نيابة عنه فى أثناء النهار «۳». الشيخ الوحيد: من لا يتمكّن من الرمى بنفسه إلى المغرب كالمريض الذى لا يرجى برؤه يستنيب لرميه، وإن لم يتمكّن من الاستنابة كالمغمى عليه ومن لا يعقل يرمى عنه وليّه أو غيره «۴». الشيخ النورى: المتن المذكور «۵».

النائب يؤخّر الرمى إلى اليأس

فى التحرير م ۹:... والأحوط تأخير النائب إلى اليأس من تمكّن المنوب عنه... السيد الخامنئى: وأمّا إذا لم يكن يائساً من ارتفاعه فتجوز له الاستنابة ولكن لو ارتفع عذره فيما بعده وجبت عليه الإعادة بنفسه «۶». السيد الشبيرى: لا يجوز لمن لا يكون عذره مستوعباً يوم الرمى وليلته أن يستنيب للرمى «۷».... بل يجب عليه الصبر والانتظار حتى ولو احتمل رفع عذره نعم يجوز له الاستنابة رجاءً فإن استمر عذره إلى آخر الوقت اكتفى وإلّا أعاد الرمى بنفسه «۸». *** الشيخ الفاضل: المتن المذكور «۹». الشيخ الوحيد: ولو احتمل البرؤ جاز له البدار ومع ارتفاع العذر قبل الغروب يجب عليه الإتيان «۱۰».

حمل المعذور إلى الجمرة

فى التحرير م ۹: والأولى مع الإمكان حمل المعذور والرمى بمشهد منه ومع الإمكان وضع الحصى على يده والرمى بها... السيد الگلپايگانى: تقدّم أنّه إذا تمكّن أن يأخذ الحصى بيده ويرميها شخص آخر فعل «۱». السيد السيستانى: والأولى أن يحضر عند الجمار مع الإمكان ويرمى النائب بمشهد منه «۲». *** الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور من التحرير.

عدم وجوب الإعادة بعد رفع العذر

فى التحرير م ۹:... فلو أتى النائب بالوظيفة ثم رفع العذر لم يجب عليه الإعادة لو استنابه مع اليأس وإلّا تجب على الأحوط. السيد الگلپايگانى: لو شفى من المرض ولم يمض وقت الرمى فالأحوط استحباباً أن يرمى بنفسه «۳». السيد الشبيرى: لو استناب فى الرمى وهو يرى أنّه معذور ثم ارتفع عذره فى زمان يسعه الرمى يجب عليه أن يرمى بنفسه «۴». السيد الخوئى: ولو اتفق برؤه قبل غروب الشمس رمى بنفسه أيضاً على الأحوط «۵». السيد السيستانى: وإذا رمى عنه مع عدم اليأس من زوال عذره قبل انقضاء الوقت آراء المراجع فى الحج، ج۱، ص: ۶۳۷ فاتفق زواله فالأحوط أن يرمى بنفسه أيضاً ومن لم يكن قادراً على الاستنابة كالمغمى عليه يرمى عنه وليّه أو غيره «۱». السيد الخامنئى: تقدم كلامه قبل فرعين وأنّه إذا لم يكن يائساً من ارتفاعه فتجوز الاستنابة ولكن لو ارتفع عذره فيما بعد وجبت عليه الإعادة بنفسه «۲». *** الشيخ التبريزى: ولو اتفق برؤه قبل غروب الشمس رمى بنفسه أيضاً على الأحوط. «۳» الشيخ الفاضل: المتن إلى قوله قدس سره: (لو استنابه مع اليأس) فإنّه أضاف إلى ذلك: أو أخّر النائب إلى اليأس «۴». الشيخ الوحيد: ولو اتفق برؤه قبل‌غروب الشمس رمى بنفسه أيضاً على الأحوط «۵».

النيابة فى الرمى من غير إذن

فى التحرير م ۱۰: لو يئس غير المعذور كوليّه مثلًا عن رفع عذره لا يجب استيذانه فى النيابة وإن كان أحوط ولو لم يقدر على الإذن لا يعتبر ذلك. السيد الشبيرى: لو رمى أحدٌ عمّن تجوز له الاستنابة كفاه ولو كان بلا طلب منه على الأظهر وإن كان الأحوط استحباباً مؤكداً عدم الاكتفاء به «۶». *** الشيخ الفاضل: نفس المتن المذكور «۷».

الرمی وقاعدة الفراغ والتجاوز

فی التحریر م ۱۱: لو شک بعد مضیّ الیوم فی إتیان وظیفته لا یعتنی به، ولو شک بعد الدخول فی رمی الجمرة المتأخرة فی إتیان المتقدمة أو صحّتها لا یعتنی به کما لو شک بعد آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۳۸ الفراغ أو التجاوز فی صحة ما أتی بنی علی الصحة... السید الشبیری: من شک أنّه رمی جمرة معیّنة أم لا أو شک أنّه رماها سبعاً أو أقل فإن کان شکّه قبل الانصراف عن محل الرمی یعتنی بشکه، وإن کان شکه بعد الانصراف عن محل الرمی ویری نفسه فارغاً منه لا یعتنی بشکّه، وان کان شکه بعد مضیّ یوم الرمی لا یعتنی بشکه مطلقاً «۱». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن «۲».

الرمی والشک فی النقصان

فی التحریر م ۱۱: ... ولو شک فی العدد واحتمل النقصان قبل الدخول فی رمی الجمرة المتأخرة یجب الإتیان لیحرز السبع حتیمع الانصراف والاشتغال بأمر آخر علی الأحوط ... السید الشبیری: من شک أنّه رماها (الجمرة) سبعاً أو أقل فإن کان شکّه قبل الانصراف عن محل الرمی یعتنی بشکه ویجب علیه أن یرمی الجمرة ویکمّل عدد رمیاتها، وإن کان شکه بعد الانصراف من محل الرمی وبعدما یری نفسه فارغاً عنه لا یعتنی بشکه إن احتمل التفاته إلی مراعاة شروط صحة الرمی حین الانصراف عن محل الرمی «۳». وقد تقدم ذلک. السید السیستانی: س: ما حکم من شک فی عدد الرمی قبل أن یدخل فی الجمرة اللاحقة؟ ج: إذا کان شکّه بعد انصرافه وصدق الفراغ عرفاً مضی ولا یجب علیه العود وإلّا لزمه الرجوع وتدارک النقیصة المحتملة «۴». *** الشیخ الفاضل: نفس المتن «۵».

الشک فی الجمرة المتقدمة

فی التحریر م ۱۱:... ولو شک بعد الدخول فی المتأخرة فی عدد المتقدّمة فإن أحرز رمی أربع حصیات وشک فی البقیة یتمّها علی الأحوط بل وکذا لو شک فی ذلک بعد إتیان وظیفة المتأخرة... *** الشیخ الفاضل: المتن المتقدم «۱».

الرمی والشک فی الأربع

فی التحریر م ۱۱:... لو شک فی أنّه أتی بالأربع أو أقل بنی علی إتیان الأربع وأتی بالبقیّة. السید الشبیری: أقول: لا یبعد استفادة الحکم من بعض کلامه فی الفروع المتقدمة. *** الشیخ الفاضل: نفس المتن «۲».

الیقین بترک إحدی الجمرات

فی التحریر م ۱۲: لو تیقّن بعد مضیّ الیوم بعدم إتیان واحد من الجمار الثلاث جاز الاکتفاء بقضاء الجمرة العقبة والأحوط قضاء الجمیع... السید الگلپایگانی: ولو فاتته جمرة ولا یعلم أنّها الأولی أم الثانیة أم العقبة فعلیه إعادة رمی الجمار الثلاث مرتباً من الأولی ثم الثانیة ثم العقبة وکذا إذا فاتته أربع حصیات من جمرة لا یعرفها بعینها وأمّا إذا فاته دون الأربع حصیات من جمرة لا یعرفها کرّر آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۴۰ الرمی علی الثلاث ولا یجب الترتیب بین الجمار «۱». السید الشبیری: لو علم فوات رمی جمرة ولا یدری هی الأولی أم الوسطی أم جمرة العقبة کفاه رمی جمرة العقبة وإن کان الأحوط استحباباً رمی الجمیع بالترتیب «۲». السید السیستانی: س: إذا تیقّن بعد الفراغ من الرمی ورجوعه إلی بیته أنّه ترک رمی جمرة مّا فماذا علیه؟ ج: إذا علم بذلک قبل غروب الشمس وجب علیه الرجوع ورمیها جمیعاً بالترتیب، وأمّا إذا علم بذلک بعد فوات الوقت کفاه أن یقضی رمی جمرة العقبة فی الیوم اللاحق «۳». *** الشیخ الفاضل: المتن المذکور «۴».

الیقین بنقص الرمی لإحدی الجمرات

فی التحریر م ۱۲:... ولو تیقن بعـد رمی الجمار الثلاث بنقصان الثلاث فما دون عن أحدها یجب إتیان ما یحتمل النقصان والرمی بکلّ واحد من الثلاث... السـید الگلپایگانی: یسـتفاد الحکم من الفرع الماضی فراجع. السید الشبیری: وکذا الحکم لو علم فوات رمی بعض الجمار ولا یدری أن الفائت رمی واحدة منها أو أکثر «۵». السید السیستانی: س: إذا علم بنقصان رمیه لجمرة ما برمیتین فماذا علیه؟ ج: یجب علیه أن یرمی مرّتین للجمار وجمیعاً بالترتیب «۶». *** الشیخ الفاضل: المتن المذکور «۷».

الرمی والیقین بنقصان الأربع

فی التحریر م ۱۲:... ولو تیقّن فی الفرض (السابق) بنقصان أحـدها عن أربع لا یبعـد جواز الاکتفاء برمی الجمرة العقبة وتتمیم ما نقص والأحوط الإتیان بتمام الوظیفة فی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۴۱ الجمرة العقبة وأحوط منه استئناف العمل فی جمیعها. السید الشبیری: لو علم فوات أربع رمیـات أو أکثر من إحـدی الجمرات ولاـ یـدری فواتها من الأولی أم الوسـطی أم جمرة العقبـة کفاه رمی الجمرة العقبة وإن کان الأحوط اسـتحباباً رمی الأولی والوسـطی قبلها أیضاً... «۱». السـید السیسـتانی: أقول: لا یبعد استفادة الحکم من الفرع الماضـی. *** الشیخ الفاضل: نفس المتن «۲». الشـیخ المکارم: وإذا کان قد ترک ثلاث حصـیات أو أقل من إحدی الجمرات کمّل تلک الجمرة فقط ولا یجب علیه أکثر من ذلک «۳». أقول: هذا فی صورة العلم بالنقصان من جمرة معیّنة.

الیقین بترک رمی یوم من الأیام

فی التحریر م ۱۳: لو تیقّن بعـد مضـی الأیـام الثلاثـة بعـدم الرمی فی یوم من غیر العلم بعینه یجب قضـاء رمی تمـام الأیام مع مراعات الترتیب وإن أحتمل جواز الاکتفاء بقضاء وظیفة آخر الأیام. *** الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور «۴».

الصدّ والحصر

اشارة

فی التحریر م ۱: المصـدود مـن منعـه العـدو أو نحـوه عن العمرة أو الحـج، والمحصـور من منعه المرض عن ذلـک. السـید الخـوئی: المصدود هو الممنوع عن الحج أو العمرة بعد تلبّسه بإحرامهما «۱». السید الگلپایگانی: المصدود هو الحاج الذی أحرم لحج أو لعمرة ثم بعـد ذلـک صـد عنهمـا أو عن واحـد منهما، والمحصور هو الحاج الـذی أحرم بأحـد النسـکین ثم منعه المرض من أدائهما أو أداء واحد منهما «۲». السـید الخامنئی: أقول: لم یتعرض السـید دام ظله للصد والحصـر فی مناسکه. السید الشبیری: لم یتعرّض هذا البحث. السـید السیسـتانی: المصدود هو الذی یمنعه العدو أو نحوه من الوصول إلی الأماکن المقدّسة لأداء مناسک الحج أو العمرة بعد تلبّسـه بالإحرام «۳». *** الشـیخ البهجة: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره «۴» والمحصور هو الممنوع عن الحج أو العمرة بمرض ونحوه بعـد تلبّسه بالإحرام «۵». آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۶۴۴ الشـیخ التبریزی: المتن المذکور من السید الخوئی قدس سره. الشـیخ الصافی: المصدود هو الذی صدّ بعد إحرامه للحج أو العمرة وذلک لخوف عدو ونحوه وسواء کان صدّه عن الموقفین إن کان إحرامه للحـج فقـط أو عن دخول مکّـة المکّرمـة لأـداء الطواف والسـعی إن کـان محرماً للعمرة بحیث یکون صـدّه مانعاً لأدائهما ولم یمکنه الطواف والسعی آخر وقتهمـا فحینئـذٍ یتحلـل من إحرامه بالهـدی فی المکـان الـذی صـدّ فیه «۱». الشـیخ الفاضـل: نفس المتن المتقـدم من التحریر «۲». الشـیخ المکارم: یطلق المصـدود علی من منعه شـخص (سواء العـدو أو عمال الدولـة) بعد الإحرام للعمرة أو الحج من مواصلة أعمالهما ویطلق المحصور علی من لا یستطیع بسبب المرض وما شابهه علی القیام بأعمال الحج أو العمرة. «۳» الشیخ

الوحید: المصدود هو الممنوع عن الحج أو العمرة بعد تلبّسه بالإحرام بمانع خارجی من ظلم ظالم أو منع عدو کمنع المشرکین رسول اللّه صلی الله علیه و آله یوم الحدیبیّة «۴». الشیخ النوری: متن السید الخوئی «۵».

المصدود فی العمرة

فی التحریر م ۲: من أحرم للعمرة أو الحج یجب علیه الإتمام ولو لم یتم بقی علی إحرامه فلو أحرم للعمرة فمنعه عدو أو نحوه کعمّال الدولة أو غیرهم عن الذهاب إلی مکّة ولم له یکن له طریق غیرما صد عنه أو کان ولم یکن له مؤونة الذهاب منه یجوز له التحلل من کل ما حرم علیه بأن یذبح فی مکانه بقرة أو شاة أو ینحر إبلًا والأحوط قصد التحلل بذلک وکذا الأحوط التقصیر فیحل له کل شیء حتی النساء. السید الخوئی: المصدود عن العمرة یذبح فی مکانه ویتحلل به والأحوط ضمّ التقصیر أو الحلق إلیه «۶». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۴۵ السید الگلپایگانی: المصدود هو الذی صدّ بعد إحرامه بالحج أو العمرة سواء کان صدّه عن الموقفین فی الحج أو عن دخول مکّة المکّرمة فی العمرة فحینئذٍ یتحلل عن إحرامه بالهدی وذلک بأن ینحره أو یذبحه فی المکان الذی صدّ فیه، والأحوط ضمّ الحلق إلی ذلک أیضاً ولکن ینوی التحلل من إحرامه عند الذبح علی الأحوط ولا یجزی عنه هدی السیاق علی الأحوط، ویجوز للمصدود أن یبقی علی إحرامه ویتحلل بعمرة مفردة، ولا یسقط عنه الحج بذلک لو کان مستطیعاً من السنة السابقة وما قبلها وقد استقر فی ذمته «۱». السید السیستانی: المصدود فی العمرة المفردة إن کان سائقاً للهدی جاز له التحلل من إحرامه بذبح هدیه أو نحره فی موضع الصد... وأمّا المصدود فی عمرة التمتع فإن کان مصدوداً عن الحج فحکمه ما تقدم وإلّا لو منع من الوصول إلی البیت الحرام قبل الوقوفین خاصة فلا یبعد انقلاب وظیفته إلی حج الإفراد «۲». *** الشیخ البهجة: المصدود عن العمرة یذبح فی مکانه ویتحلل به والأحوط ضم التقصیر أو الحلق إلیه بل الأحوط اختیار الحلق إذا کان ساق معه الهدی فی العمرة المفردة «۳». الشیخ التبریزی: المصدود عن العمرة یذبح فی مکانه... «۴». الشیخ الصافی: تقدم کلامه فی الفرع الماضی فراجع. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر إلّاما علق الأستاذ دام ظله علی جملة: (والأحوط قصد التحلل) فإنّه قال: الأولی قصد التحلل بذلک وکذا الأولی التقصیر فیحل له کل شیء حتی النساء «۵». الشیخ المکارم: من بإحرام الحج أو العمرة ولکن منعه عدو أو شخص آخر مثل الدولة أو السارقین أو غیرهم من الذهاب إلی مکّة ولم یکن هناک طریق آخر إلی مکّة أو آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۴۶ کان ولکن لیس عنده ما ینفق علی الذهاب من ذلک الطریق ضحّی هناک وخرج من الإحرام والأحوط أن یذبح الأضحیّة بقصد الخروج من الإحرام، وهکذا الأحوط أن یقصّر شعر رأسه... «۱». الشیخ الوحید: المصدود عن العمرة مفردة أو تمتعاً یذبح أو ینحر فی مکّة ویتحلل به والأحوط ضمّ التقصیر أو الحلق إلیه «۲». الشیخ النوری: المتن من الخوئی فی المقدار المذکور «۳».

المصدود عن العمرة بعد دخول مکّة المکّرمة

فی التحریر م ۳: لو دخل بإحرام العمرة مکّة المعظّمة ومنعه العدو أو غیره عن أعمال العمرة فحکمه ما مرّ فیتحلل بما ذکر بل لا یبعد ذلک لو منعه من الطواف أو السعی، ولو حبسه ظالم أو حبس لأجل الدین الذی لم یتمکّن من أدائه کان حکمه کما تقدّم. السید الخوئی: تقدم کلامه قدس سره فی طریق التحلل من إحرام العمرة. السید السیستانی: إن منع من الوصول إلی البیت الحرام قبل الموقفین خاصّة انقلب وظیفته إلی حج الإفراد «۴». والمصدود فی العمرة إن لم یکن سائقاً وأراد التحلل لزمه تحصیل الهدی وذبحه أو نحره ولا یتحلل بدونه علی الأحوط والأحوط لزوماً ضم الحلق أو التقصیر إلی الذبح أو النحر فی کلتا الصورتین (ساق هدیاً أو لم یسق) «۵». *** الشیخ البهجة: تقدم نظره فی الفرع الماضی فراجع. الشیخ التبریزی: قد تقدم حکم المصدود فی العمرة فراجع. الشیخ الصافی: مرّ علیک کلامه فی الصد عن الطواف والسعی فی العمرة. الشیخ الفاضل: نفس المتن المتقدم «۶». الشیخ المکارم: یتحقق عنوان الصدّ بالمنع من الذهاب إلی مکّة أو المنع من الإتیان آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۴۷ بجمیع أعمال الحج بعد المجیء

إلی مکّهٔ بسبب الحبس والتوقیف أو أی عامل آخر أو المنع من الوقوف فی عرفات أو المشعر الحرام «۱». الشیخ الوحید: تقدم أنّه یتحلل بالذبح أو النحر وبالاحتیاط بالتقصیر أو الحلق فراجع.

حکم المصدود من الطواف أو السعی

فی التحریر م ۳:... بل لا- یبعد ذلک (حکم المصدود) لو منعه من الطواف أو السعی... السید الگلپایگانی: فإن کان مصدوداً عن دخول مکّهٔ وأداء المناسک فیها أیضاً طول أیام ذی الحجهٔ فهذا الصد داخل فیمن عرفت الحکم فیه سابقاً «۲». السید السیستانی: تقدم کلامه دام ظله فیما إذا منع من الوصول إلی البیت الحرام. *** الشیخ البهجهٔ: وإن کان الصدّ عن الطواف والسعی بعد الموقفین وبعد أعمال یوم العید فی منی فحجّه صحیح وتامّ ویعمل بوظیفته بالنسبهٔ لما بقی، أی یستنیب فی الرمی ومابعده من الواجبات القابلهٔ للاستنابهٔ... «۳». الشیخ التبریزی: وإن کان الصدّ عن الطواف والسعی بعد الموقفین، قبل أعمال منی أو بعدها فعندئذٍ إن لم یکن متمکناً من الاستنابهٔ فوظیفته ذبح الهدی فی محل الصدّ، وإن کان متمکناً منها فالأحوط الجمع بین الوظیفتین (ذبح الهدی فی محله، والاستنابهٔ) وإن کان الأظهر جواز الاکتفاء بالذبح إن کان الصدّ صدّاً عن دخول مکهٔ وجواز الاکتفاء بالاستنابهٔ إن کان الصدّ بعده «۴». الشیخ الصافی: عرفت کلامه فی الفروع الماضیهٔ. الشیخ الفاضل: المتن المتقدم «۵». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۴۸ الشیخ المکارم: ظهر الحکم ممّا مضی من کلامه فی الفرع الماضی فراجع. الشیخ الوحید: (أقول: إن کان مصدوداً عن الطواف والسعی فی العمرهٔ فقد تقدم حکمه) وأمّا إن کان الصد عن الطواف والسعی بعد الموقفین، قبل أعمال منی أو بعدها فإن لم یکن متمکّناً من الاستنابهٔ فوظیفته ذبح الهدی فی محل الصدّ وإن کان متمکّناً منها فالأقوی وجوب الاستنابهٔ لهما سواء کان الصدّ عن دخول مکّهٔ أو کان بعده «۱».

المحبوس من مصادیق الصد

فی التحریر م ۳:... ولو حبسه ظالم أو حبس لأجل الدین الذی لم یتمکّن من أدائه کان حکمه کما تقدم (حکم المصدود) *** الشیخ الفاضل: المتن المذکور «۲». الشیخ المکارم: تقدم فی کلامه أنّ المحبوس من مصادیق المصدود فراجع.

من لم یقدر علی مال یدفع إلی الظالم فهو بحکم المصدود

فی التحریر م ۴: لو أحرم لدخول مکّهٔ أو لإتیان النسک وطالبه ظالم ما یتمکّن من أدائه یجب إلّاأن یکون حرجاً ولو لم یتمکّن أو کان حرجاً علیه فالظاهر أنّه بحکم المصدود. *** الشیخ الفاضل: المتن المذکور «۳». الشیخ المکارم: تقدم فی کلامه أنّه إذا لم یکن عنده ما ینفق علی الذهاب من ذلک الطریق ضحّی هناک «۴».

لو وجد طریقاً غیر طریق الصد

فی التحریر م ۵: لو کان له طریق إلی مکّهٔ غیر ما صدّ عنه وکانت له مؤونهٔ الذهاب منها بقی علی الإحرام ویجب الذهاب إلی الحج فإن فات منه الحج یأتی بأعمال العمرهٔ المفردهٔ ویتحلّل، ولو خاف فی المفروض عدم إدارک الحج لا یتحلل بعمل المصدود بل لابد من الإدامهٔ ویتحلل بعد حصول الفوت بعمل العمرهٔ المفردهٔ. *** الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۱». الشیخ المکارم: ولم یکن هناک طریق آخر للذهاب إلی مکّهٔ «۲».

ما یتحقق به الصد

فی التحریر م ۶: یتحقق الصـد عن الحج بأن لا یدرک لأجله الوقوفین لا اختیاریّهما ولا اضـطراریّهما، بل یتحقق بعد إدراک ما یفوت الحج بفوته ولو عن غیر علم وعمد... السید الخوئی: المصدود عن الحج إن کان مصدوداً عن الوقوفین أو عن الموقف بالمشعر خاصّهٔ فوظیفته ذبح الهدی فی محل الصد والتحلل به عن إحرامه والأحوط ضمّ الحلق أو التقصیر إلیه... «۳». السید الگلپایگانی: تقدّم کلامه قـدس سره فی أوّل الفصل حول معنی المصدود والمحصور فراجع. السـید السیسـتانی: تقدّم منه دام ظله أن المصدود هو الذی یمنعه العدو أو نحوه من الوصول إلی الأماکن المقدّسهٔ لأداء مناسک الحج أو العمرهٔ بعد تلبّسه بالإحرام. *** الشـیخ البهجهٔ: تقدم قوله دام ظله أنّ المصـدود هو الممنوع عن الحـج أو العمرهٔ بعـدتلبّسه بإحرامهما «۴». آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۶۵۰ الشیخ التبریزی: تقدم معنی الصد والحصر بالإجمال فراجع. الشـیخ الصافی: وذلک لخوف عدو ونحوه، وقد تقدم. الشـیخ الفاضل: المتن المتقدم «۲». الشـیخ المکارم: تقـدّم أنّه یتحقق الصد بالمنع من الذهاب إلی مکّهٔ أو المنع من الإتیان بجمیع الأعمال... «۳». الشیخ الوحید: تقدّم أن المصـدود هو الممنوع عن الحـج أو العمرهٔ بعـد تلبّسه بالإحرام بمانع خارجی من ظلم ظالم أو منع عدو «۴». الشیخ النوری: متن السید الخوئی فی المقدار المذکور «۵».

المصدود من أعمال منی أو مکّهٔ المعظّمهٔ

فی التحریر م ۶:... بل الظاهر تحقّقه بعـد الوقوفین بمنعه عن أعمال منی ومکّـهٔ أو أحدهما ولم یتمکّن من الاسـتنابهٔ... السـید الخوئی: وإن کان مصـدوداً عن مناسک منی خاصّـهٔ دون دخول مکّـهٔ فوقتئذٍ إن کان متمکناً من الاسـتنابهٔ فیسـتنیب للرمی والذبح ثم یحلق أو یقّصـر ویتحلّل ثم یأتی ببقیهٔ المناسک، وإن لم یکن متمکناً من الاستنابهٔ فالظاهر أنّ وظیفته فی هذه الصورهٔ أن یودّع ثمن الهدی عند من یذبح عنه ثم یحلق أو یقصّر فی مکانه فیرجع إلی مکهٔ لأداء مناسکها فیتحلل بعد هذه کلّها عن جمیع ما یحرم علیه حتی النساء من دون حاجـهٔ إلی شـیء آخر وصـحّ حجّه وعلیه الرمی فی السـنهٔ القادمـهٔ علی الأـحوط «۶». السـید الگلپایگانی: ولو کان الصد مختصاً بمناسک منی فقط فإن تمکّن من الاسـتنابهٔ للرمی والذبح تعین علیه الاسـتنابهٔ ثم یحلق هو وبعد الفراغ یتحلل من إحرامه ثم یأتی ببقیهٔ المناسک، وإن لم یتمکّن من الاسـتنابهٔ فالأحوط ذبـح هدیه وبقاؤه علی إحرامه إلی آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۵۱ أن یتحلل بعمرهٔ مفرده «۱». السـید السیستانی: وإن کان مصدوداً عن الوصول إلی منی لأداء مناسکها فوقتئذٍ إن کان متمکناً من الاستنابهٔ استناب للرمی والذبح ثم حلق أو قصـر ویبعث بشـعره إلی منی ویأتی ببقیهٔ المناسک وإن لم یکن متمکناً من الاسـتنابهٔ سقط عنه الذبح والنحر فیصوم بـدلًا عن الهدی کما یسـقط عنه الرمی أیضاً وإن کان الأحوط الإتیان به فی السـنهٔ القادمهٔ بنفسه إن حج و بنائبه إن لم یحج ثم یأتی بسائر المناسک من الحلق أو التقصـیر وأعمال مکـهٔ فیحلل بعـد هذه کلّها من جمیع ما یحرم علیه حتی النساء من دون حاجهٔ إلی شیء آخر «۲». *** الشـیخ التبریزی: وإن کان مصدوداً عن مناسک منی خاصّهٔ دون دخول مکّهٔ فوقتئذٍ إن کان متمکّناً من الاسـتنابهٔ فیسـتنیب للرمی والذبح ثم یحلق أو یقصـر ویتحلّل ثم یأتی ببقیهٔ المناسک... «۳». الشـیخ الفاضل: المتن إلّاما علق الشیخ دام ظله علی جملـهٔ: (أو أحـدهما) بقوله: فی جریان حکم المصـدود فی الممنوع عن أعمال منی فقط إشـکال «۴» أقول: الظاهر لا إشـکال فی متن التحریر مع ملاحظـهٔ الفرع الآتی. الشـیخ المکارم: أمّا إذا منع فقط من أعمال منی اسـتناب أحـداً للرمی والذبـح ثم حلق شـعر رأسه أو قصّره وخرج من الإحرام وأتی ببقیهٔ أعمال مکهٔ بشـخصه «۵». الشـیخ الوحیـد: وإن کان مصدوداً عن مناسک منی خاصّهٔ دون دخول مکّـهٔ فمع التمکّن من الاسـتنابهٔ یسـتنیب للرمی والذبـح ثم یحلـق أو یقصـر ویتحلـل ویبعث بشـعره إلی منی مع التمکّن ثم یـأتی ببقیهٔ الأعمال «۶». الشیخ النوری: وإن کان مصدوداً عن مناسک منی خاصهٔ... «۷».

الممنوع من المبیت والرمی

فی التحریر م ۶:... نعم لو أتی بجمیع الأعمال ومنع عن الرجوع إلی منی للمبیت وأعمال أیام التشـریق لا یتحقق به الصـد وصـح حجّه

ویجب علیه الاستنابة للأعمال من عامه ولو لم یتمکّن ففی العام القابل. السید الخوئی: إذا صدّ عن الرجوع إلی منی للمبیت ورمی الجمار فقد تمّ حجّه ویستنیب للرمی إن أمکنه فی سنته وإلّا فی القابل علی الأحوط ولا یجری علیه حکم المصدود «۱». السید الگلپایگانی: وإن صد عن الرجوع إلی منی للمبیت فیها لیالی التشریق ورمی الجمرات الثلاثة فی أیامها فقد تمّ حجّه بذلک ویستنیب فی الرمی إن أمکنه فی تلک السنة ویشتغل بالعبادة لیالی بیتوتة منی فی مکة إن أمکن وإلّا فیکفّر علی الأحوط لعدم المبیت فی منی، وإن لم یتمکّن من الاستنابة فی تلک السنة یستنیب فی العام القادم «۲». *** الشیخ البهجة: من أدّی جمیع أعمال الحج إن صدّ عن الرجوع إلی منی للمبیت ورمی الجمار فقد تم حجّه ویستنیب للرمی أن أمکنه فی سنته... «۳». الشیخ التبریزی: إذا صدّ عن الرجوع إلی منی للمبیت ورمی الجمار فقد تم حجّه ویستنیب للرمی إن أمکنه فی سنته وإلّا ففی القابل علی الأحوط ولا یجری علیه حکم المصدود «۴». الشیخ الفاضل: نفس المتن المتقدم من التحریر وإنّه إن منع عن خصوص المبیت ورمی الجمار أیام التشریق لم یکن مصدوداً. الشیخ المکارم: وإذا کان قد أتی بالوقوف وإنّما منع فقط من الإتیان بأعمال منی وأعمال مکّة استناب أحداً للرمی والذبح ثم قصّر هو بنفسه ثم استناب شخصاً للقیام بأعمال مکّة، وحجّه فی جمیع الصور صحیح (الصور الماضیة) ویخرج من الإحرام إلّاإذا آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۵۳ منع من دخول مکّة أو الوقوف فی عرفات والمشعر... وبعبارة أخری إذا منع من الإتیان بالأعمال التی یبطل الحج بترکها (حتی عن غیر عمد) ففی هذه الصورة إذا کان قد استطاع قبل ذلک أو استمرت استطاعته إلی السنة المقبلة وجب علیه الحج وإلّا لم یجب علیه الحج «۱». الشیخ الوحید: إذا صدّ عن الرجوع إلی منی للمبیت ورمی الجمار فقد تمّ حجّه ویستنیب للرمی إن أمکنه فی سنته وإلّا فالأحوط أن یأتی فی القابل بنفسه أو بنائبه «۲».

التحلل المذکور لا یکفی عمّن استقر علیه الحج

فی التحریر م ۷: المصدود عن العمرة أو الحج لو کان ممّن استقر علیه الحج أو کان مستطیعاً فی العام القابل یجب علیه الحج ولا یکفی التحلل المذکور عن حجة الإسلام. السید الخوئی: المصدود من الحج لا یسقط عنه الحج بالهدی المزبور بل یجب علیه الإتیان به فی القابل إذا بقیت الاستطاعة أو کان الحج مستقراً فی ذمّته «۳». السید الگلپایگانی: ولا یسقط عنه الحج أیضاً لو بقیت الاستطاعة إلی العام القابل «۴» ولا یسقط عنه الحج بذلک لو استقر فی ذمّته «۵». السید السیستانی: المصدود من الحج أو العمرة إذا تحلل من إحرامه بذبح الهدی لم یجزئه ذلک عنهما فلو کان قاصداً حجة الإسلام فصدّ عنها وتحلل بذبح الهدی وجب علیه الإتیان بها لاحقاً إذا بقیت استطاعته أو کان الحج مستقراً فی ذمّته «۶». *** الشیخ البهجة: المصدود عن الحج لا یسقط عنه الحج بالهدی المزبور إذا کان مصدوداً عن الوقوفین أو ما قبلهما بل یجب علیه الإتیان به فی القابل إذا بقیت الاستطاعة أو کان الحج مستقراً فی ذمّته «۷». الشیخ التبریزی: المصدود عن الحج لا یسقط عنه الحج بالهدی المزبور... «۸». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۵۴ الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر «۱». الشیخ المکارم: تقدّم أنّه إذا کان قد استطاع قبل ذلک أو استمرت استطاعته إلی السنة المقبلة وجب علیه الحج «۲». الشیخ الوحید: المصدود الذی یتحلل بالهدی لا یسقط عنه الحج بل یجب الإتیان به فی القابل إذا بقیت الاستطاعة أو کان الحج مستقراً فی ذمّته «۳».

جواز التحلل مع رجاء رفع الصد

فی التحریر م ۸: المصدود جاز له التحلل بما ذکر ولو مع رجاء رفع الصدّ. السید السیستانی: س: المصدود الذی یحتمل أو یظن زوال الصد قبل انقضاء الوقت هل یجوز له الاکتفاء بوظیفة المصدود؟ ج: نعم وإن کان الأحوط الصبر ما لم ییأس من زوال الصد «۴». *** الشیخ الفاضل: متن التحریر إلی جملة: (ولو مع رجاء رفع الصد) فإنّه قال دام ظله: یشکل فی بعض الفروض «۵».

المحصور

فی التحریر م ۹: من أحرم للعمرة ولم یتمکّن بواسطة المرض من الوصول إلی مکّة لو أراد التحلل لابـد من الهـدی والأحوط إرسال الهـدی أو ثمنه بوسیلة أمین إلی مکّة ویواعـده أن یذبحه أو ینحره فی یوم معین وساعة معیّنة فمع بلوغ المیعاد یقّصر فیتحلل من کل شیء إلّاالنساء، والأحوط أن یقصد النائب عند الذبح تحلل المنوب عنه. السید الخوئی: المحصور إن کان محصوراً فی عمرة التمتع أو مفردة فوظیفته أن یبعث آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۵۵ هدیاً ویواعد أصحابه أن یذبحوه فی وقت معین فإذا جاء الوقت تحلل فی مکـانه ویجوز له خاصّیـة أن یذبـح أو ینحر فی مکانه ویتحلّل، وتحلل المحصور فی العمرة المفردة إنّما هو من غیر النساء وأمّا منها فلا تحلل منها إلّابعـد إتیانه بعمرة مفردة بعد إفاقته «۱». وقال قدس سره: وإن کان المحصور محصوراً فی عمرة التمتع فحکمه ما تقدّم إلّاأنّه یتحلل حتی من النساء «۲». السید الگلپایگانی: المحصور هو الذی أحرم بأحد النسکین من الحج أو العمرة ثم مرض مرضاً یمنعه عن إتیـان المناسـک فإن کان قـد اشترط فی إحرامه حینما أحرم أن یحلّه اللَّه تعالی حیث حبسه فإنّه یتحلّل من إحرامه من دون حاجة إلی أن یبعث بهـدیه إلی محلّه.... وإن لم یشترط ذلـک فـإنّه یبقی علی إحرامه ویرسـل بهـدیه «۳». *** الشیـخ البهجة: المحصور إن کان محصوراً فی عمرة مفردة فوظیفته أن یبعث هـدیاً ویواعد أصـحابه أن یذبحوه فی وقت معین فإذا جاء الوقت تحلل فی مکانه علی الأـحوط وتحلـل المحصور فی العمرة المفردة إنّما هو من غیر النساء، وإن کان محصوراً فی عمرة التمتع فحکمه ما تقـدّم إلّاأنّه یتحلل حتی من النساء... «۴». الشیـخ التبریزی: المحصور إن کان محصوراً فی عمرة مفردة... نحو ما تقدم من السیـد الخوئی قدس سره «۵». الشیخ الصافی: المحصور هو الحاج الذی أحرم بأحد النسکین من الحج أو العمرة ثم مرض مرضاً یمنعه عن إتیان مناسک ما تقدم فی المصـدود فإن کان قـد اشترط فی إحرامه حنیما أحرم أن یحلّه اللَّه حیث حبسه فإنّه یتحلل من إحرامه دون حاجة إلی أن یبعث بهدیه إلی محلّه، هـذا إذا کان غیر قارن بمعنی أن حجّه یکون إمّا حج تمتع وإمّا حج إفراد... «۶». الشیخ الفاضل: المتن إلی قوله: (والأحوط ارسـال الهـدی فإنّه قال: وإن کان الأظهر آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۶۵۶ فی خصوص العمرة المفردة جواز الذبـح فی مکـانه أیضاً وإلی قوله: (والأحوط أن یقصد النائب) فإنّه قال: الأولی «۱». الشیخ المکارم: المحصور وهو الذی عجز عن الإتیان بأعمال الحج أو العمرة بسـبب مرض أو جراحـة أو کسـر فی أعضـائه وما شابه ذلک أربع حالات... «۲». الشیـخ الوحید: المحصور هو الممنوع بعد تلبّسه بالإـحرام عن الحـج أو العمرة بمرض ونحوه «۳». المحصور إن کـان محصوراً فی عمرة مفردة فوظیفته علی الأـحوط وجوبـاً أن یبعث هدیاً أو ثمنه ویواعد أصـحابه أن یذبحوه بمکة فی وقت معین فإذا جاء الوقت قصّر وأحل... «۴». الشیخ النوری: المتن من السید الخوئی فی المقدار المذکور «۵».

المحصور فی الحج

فی التحریر م ۱۰: لـو أحرم بالحـج ولـم یتمکّن بواسـطة المرض عن الوصـول إلی عرفـات والمشـعر وأراد التحلـل یجب علیه الهـدی والأحوط بعثه أو بعث ثمنه إلی منی للذبح وواعد أن یذبح یوم العید بمنی فإذا ذبح یتحلّل من کل شـیء إلّاالنساء. السید الخوئی: وإن کـان المحصور محصوراً فی الحج فحکمه مـا تقـدّم والأـحوط أنّه لا یتحلل عن النساء حتی یطوف ویسـعی ویأتی بطواف النساء بعد ذلک فی حـج أو عمرة «۶». السیـد الگلپایگانی: هـذا إذا کان حج تمتع أو حج إفراد (ما ذکرناه فی الفرع الماضـی) وأمّا لو کان حجّه حـج قران وکان قـد ساق الهدی فإنّه یحل من إحرامه وإرسال الهدی ولا حاجة لأن ینتظر وصوله إلی محلّه... «۷». *** آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۵۷ الشیخ البهجة: وإن کان المحصور محصوراً فی الحج فحکمه ما تقدم والأحوط أنّه لا یتحلل من النساء حتی یطوف ویسـعی ویأتی بطواف النساء بعـد ذلک فی حـج أو عمرة مفردة فی السـنة القادمة «۱». الشیـخ التبریزی: وإن کان محصوراً فی الحـج... علی نحو ما تقدم «۲». الشیـخ الصـافی: مضـی کلامه دام ظلّه فی الفرع السابق. الشیـخ الفاضل: المتن المتقـدم إلّاما علق علی جملـة: (والأحوط بعثه) فإنّه قال: بل الأقوی «۳». الشیـخ المکارم: راجع الصور المذکورة فی مناسـکه دام ظله «۴». الشیخ الوحید: وإن

کان المحصور محصوراً فی الحج فتحلّله بالذبح یوم النحر فی منی والأحوط أنّه لا یتحلل من النساء حتی یطوف ویسعی ویأتی بطواف النساء بعد ذلک فی حج أو عمرة «۵». الشیخ النوری: المتن المذکور من السید الخوئی «۶».

لو کان علی المحصور حج واجب

فی التحریر م ۱۱: لو کان علیه حج واجب فحصر بمرض لم یتحلل من النساء إلّاأن یأتی بأعمال الحج وطواف النساء فی القابل ولو عجز عن ذلک لا یبعد کفایة الاستنابة ویتحلل بعد عمل النائب... والأحوط إتیانه بنفسه. السید الخوئی: لا یسقط الحج عن المحصور بتحلّله بالهدی فعلیه الإتیان به فی القابل إذا بقیت استطاعته أو کان مستقراً فی ذمته «۷». *** الشیخ البهجة: لا یسقط الحج عن المحصور بتحلله بالهدی فعلیه الإتیان به فی القابل آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۶۵۸ إذا بقیت استطاعته أو کان مستقراً فی ذمته «۱». الشیخ التبریزی: لا یسقط الحج عن المحصور بتحلّله بالهدی فعلیه الإتیان به فی القابل إذا بقیت استطاعته أو کان مستقراً فی ذمته «۲». الشیخ الفاضل: المتن المتقدم من التحریر إلّاما علّق علی جملة: (والأحوط) بقوله: لا یترک «۳». الشیخ المکارم: تقدّم أنّه إذا کان قد استطاع قبل ذلک أو استمرت استطاعته إلی السنة المقبلة وجب علیه الحج «۴». الشیخ الوحید: لا یسقط الحج عن المحصور بتحلّله بالهدی فعلیه الإتیان به فی القابل إذا بقیت استطاعته أو کان مستقراً فی ذمّته «۵». الشیخ النوری: المتن المذکور «۶».

لو انکشف عدم الذبح فی الیوم الموعود

فی التحریر م ۱۲: لو تحلل المصدود فی العمرة وأتی النساء ثم بان عدم الذبح فی الیوم الموعود لا إثم علیه ولا کفارة لکن یجب إرسال الهدی أو ثمنه ویواعد ثانیاً ویجب علیه الاجتناب من النساء، والأحوط لزوماً الاجتناب من حین کشف الواقع وإن احتمل لزومه من حین البعث. السید الخوئی: فإن لم یذبح عنه انقلب حجّه إلی العمرة المفردة «۷». السید السیستانی: أقول: ذکر دام ظله هذا الانکشاف فی المحصور، س: إذا تبین للمحصور أنّ من بعثه للذبح عنه فی مکّة لم یأت به فهل تقصیره السابق مجزء وموجب لخروجه عن الإحرام وعلی تقدیر عدمه فهل یلزمه الاجتناب عن محرمات الإحرام إلی أن یبعث رجلًا آخر أو إلی الزمان الذی یتواعد معه لیذبح عنه؟ ج: لا یجزیه، ولکن یکفی أن یجتنب عن المحرمات من حین إرسال الشخص الآخر آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۶۵۹ إلی الزمان الذی یتواعد معه فی الذبح عنه... «۱». *** الشیخ البهجة: فإن لم یذبح أو ینحر عنه انقلب حجّه إلی العمرة المفردة علی الأحوط «۲». الشیخ التبریزی: فإن لم یذبح أو ینحر عنه انقلب حجه إلی العمرة المفردة «۳». الشیخ الفاضل: نفس المتن المتقدم من التحریر إلّاما علق علی جملة: (یجب إرسال الهدی) بقوله: مرّ جواز الذبح فی مکانه فی المصدود «۴». الشیخ الوحید: فإن لم یذبح أو لم ینحر عنه انقلب حجّه إلی العمرة المفردة... «۵».

ما یتحقق به الحصر

فی التحریر م ۱۳: یتحقق الحصر بما یتحقق به الصدّ. السید الخوئی: تقدم کلامه قدس سره وأنّه هو الممنوع عن الحج أو العمرة بمرض ونحوه بعد تلبّسه بالإحرام «۶». السید الگلپایگانی: تقدم نظره فی حقیقة المحصور. السید السیستانی: المحصور هو الذی یمنعه المرض أو نحوه عن الوصول إلی الأماکن المقدسة لأداء أعمال العمرة أو الحج بعد تلبّسه بالإحرام «۷». *** الشیخ البهجة: تقدّم کلامه فی المصدود والمحصور فراجع. الشیخ التبریزی: مضی معنی الصدّ والحصر فی إبتداء الفصل. الشیخ الصافی: مرّ معنی المحصور فی کلامه. الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۸». آراء المراجع فی الحج، ج ۱، ص: ۶۶۰ الشیخ المکارم: تقدّم أن المحصور هو الّذی عجز عن الإتیان بأعمال الحجّ والعمرة لسبب مرض أو جراحة أو کسر فی أعضائه وما شابه ذلک «۱».

برء المریض

فی التحریر م ۱۴: لو برأ المریض وتمکّن من الوصول إلی مکّهٔ بعـد إرسـال الهـدی أو ثمنه وجب علیه الحـج فإن کان محرماً بالتمتع وأدرک الأعمال فهو وإن ضاق الوقت عن الوقوف بعرفات بعـد العمرهٔ یحج إفراداً والأحوط نیهٔ العدول إلی الإفراد ثم بعد الحج یأتی بـالعمرهٔ المفرده ویجزیه عن حجهٔ الإسـلام... السـید الخوئی: إذا أُحصـر وبعث بهـدیه وبعـد ذلـک خفّ المرض فـإن ظن أو أحتمل إدارک الحـج وجب علیه الالتحاق فإن أدرک الموقفین أو الوقوف بالمشـعر خاصّهٔ فقـد أدرک الحج... «۲». السید الگلپایگانی: ولو ارتفع العارض وزال الحصر فلیلحق بالحجاج فإن أدرک الموقفین (عرفهٔ والمشعر) أو أحدهما فقد أدرک الحج ولم یفته شیء وإن لم یـدرک الموقفین ولا أحـدهما فقـد فاته الحـج وحینئـذٍ یأتی بعمرهٔ مفردهٔ ویحلّ من إحرامه... «۳». السـید السیستانی: إذا مرض الحاج فبعث بهـدیه وبعـد ذلـک خفّ المرض فإن ظن إدراک الحـج وجب علیه الالتحاق وحینئـذٍ فإن أدرک الموقفین أو الوقوف بالمشـعر خاصّهٔ فقـد تم وأدرک الحـج فیأتی مناسـکه وینحر أو یذبـح هـدیه وإلّا فإن لم یذبح عنه قبل وصوله انقلب حجّه إلی العمرهٔ المفردهٔ وإن ذبـح أو نحر عنه قصّر أو حلق وتحلل من غیر النساء وأمّا منها فلا یتحلل إلّاأن یأتی بالطواف والسـعی فی حـج أو عمرهٔ «۴». *** الشیخ البهجهٔ: إذا أحصـر وبعث بهدیه وبعد ذلک خفّ المرض فإن ظن أو احتمل إدراک الحج وجب علیه الالتحاق ... نحو ما تقدم عنالسـیدالخوئی قدس سره فی المقدار المذکور «۵». آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۶۱ الشیخ التبریزی: إذا أحصر وبعث بهدیه وبعد ذلک خف المرض... «۱» نحو ما تقدم من السـید الخوئی. الشیخ الفاضل: نفس المتن المذکور من التحریر فی المقدار المذکور «۲». الشیـخ المکارم: إذا عوفی من مرضه وقـدر أن یـدرک الحج کلّه (أو بعضه) أو یدرک أحد الوقوفین علی الأقل وجب أن یذهب ویأتی ببقیـهٔ الأعمال أیضاً «۳». الشـیخ الوحیـد: إذا أحصـر وبعث بهـدیه وبعـد ذلک خفّ المرض فإن ظن إدراک الحـج وجب علیه الالتحـاق وکـذلک إذا احتمل علی الأحوط، وحینئـذٍ فإن أدرک الموقفین أو الوقوف بالمشـعر خاصّهٔ فقـد أدرک الحـج وإلّا فإن لم یذبح عنه انقلب حجّه إلی العمرهٔ المفردهٔ وإن ذبح عنه تحلل من غیر النساء «۴».

المحصور وعدم درک المشعر

فی التحریر م ۱۴:... ولو وصل إلی مکّهٔ (المریض بعد البرء) فی وقت لم یدرک اختیاری المشعر تبدّل عمرته بالمفردهٔ والأحوط قصد العدول ویتحلل ویأتی بالحج الواجب فی القابل مع حصول الشـرایط، والمصدود کالمحصور فی ذلک. السید الخوئی: فإن لم یدرک الموقفین ولا المشـعر خاصـهٔ انقلب حجّه إلی العمرهٔ المفردهٔ «۵». السـید الگلپایگانی: تقدم نظره فی الفرع الماضـی. السید السیستانی: وإلّـا (أی إن لـم یـدرک المـوقفین أو المشـعر خاصـهٔ) انقلب حجّه إلی العمرهٔ المفردهٔ «۶» وتقـدم منه ذلک. *** الشیخ البهجهٔ: إذا أحصـر فی وقت فـاته فیه الوقوفـان فی عرفات والمشـعر وکان هو فی آراء المراجع فی الحـج، ج۱، ص: ۶۶۲ مکّهٔ أو فی الطریق إلی الموقفین فالظاهر أنّ حجّه قـد تبـدّل بعمرهٔ مفردهٔ... «۱». الشـیخ التبریزی: المسـتفاد مفهومـاً من قوله دام ظله: (فإن أدرک الموقفین أو المشعر خاصّهٔ فقد أدرک الحج) أنّه ما أدرک الحج وینقلب حجّه إلی العمرهٔ المفردهٔ... «۲». الشیخ الصافی: مرّ کلامه فی أوّل الفصل فراجع. الشیـخ الفاضل: متن التحریر إلی جملهٔ: (لم یدرک اختیاری المشعر) فإن الأستاذ قال: مرّ أن إدراک اضطراری المشعر النهاری وحـده کاف فی الصـحهٔ، وإلی جملهٔ: (مع حصول الشـرائط) فإنّه دام ظله أضاف إلیه بقوله: أو کون الحج مستقراً علیه فی السابق «۳». الشیـخ المکـارم: الثـالث: إذا أحرم لحـج التمتـع من مکّهٔ ثم عجز عن الإتیـان بأحـد الوقوفین فی عرفـات أو فی المشـعر... «۴». الشیخ الوحید: تقدم کلامه دام ظله، فراجع.

إلحاق المعلول والضعیف بالمریض

فی التحریر م ۱۵: لا یبعد إلحاق غیر المتمکّن کالمعلول والضعیف بالمریض فی الأحکام المتقدمهٔ ولکنّ المسألهٔ مشکلهٔ فالأحوط بقاؤه علی إحرامه إلی أن یفیق فإن فات الحج منه یأتی بعمرهٔ مفردهٔ ویتحلّل ویجب علیه الحج مع حصول الشرائط فی القابل. السید الخوئی: من تعذر علیه المضی فی حجّه لمانع من الموانع غیر الصد والحصر فالأحوط أن یتحلل فی مکانه بالذبح «۵». *** الشیخ البهجهٔ: من تعذّر علیه المضی فی حجّه لمانع من الموانع غیر الصد والحصر فالأحوط أن یتحلل فی مکانه بالذبح «۶». الشیخ التبریزی: س: إذا حصل مانع غیر الحصر والصد کمن کسرت رجله أو تعطلت سیارته أو ضل الطریق هل یجری علیه حکم المصدود والمحصور؟ ج: إذا کان لم یدخل مکّهٔ فالأحوط أن یتحلل فی مکانه بالذبح وإذا دخل مکّهٔ آراء المراجع فی الحج، ج۱، ص: ۶۶۳ فعلیه أن یستنیب فی الأعمال التی لا یتمکّن فیها من المباشرهٔ «۱». الشیخ الفاضل: المتن المذکور إلّاما استظهر الأستاذ بعد کلمهٔ (لا یبعد) بقوله: وهو الظاهر، وإلّا قوله: (فالأحوط) فقال: الأولی... «۲». الشیخ المکارم: بسبب مرض أو جراحهٔ أو کسر فی أعضائه وما شابه ذلک «۳». الشیخ الوحید: من تعذّر علیه المضیّ فی حجّه أو عمرته لمانع من الموانع غیر الصد والحصر فالأقوی عدم جریان حکمهما علیه وفساد إحرامه الأول وإن کان الأحوط أن یأتی بوظیفهٔ المصدود «۴».

یوم المیعاد فی العمرهٔ والحج

فی التحریر م ۱۶: الأحوط أن یکون یوم المیعاد فی إحرام عمرهٔ التمتع قبل خروج الحاج إلی عرفات وفی إحرام الحج یوم العید. *** الشیخ الفاضل: المتن المذکور من التحریر «۵». الشیخ المکارم: وینفق مع زملائه بأن یذبحوا عنه الأضحیّهٔ فی مکّهٔ فی الیوم الفلانی والساعهٔ الفلانیهٔ ثم یقصّر هو فی ذلک الوقت المقرر ویخرج من الإحرام... «۶». تمّ بعون اللّه تعالی وتوفیقه کتاب آراء المراجع فی الحج علی ضوء فتاوی الإمام الخمینی قدس سره.

الجزء الثانی

مقدمه

بر کسی پوشیده نیست که مناسک و مسائل فقهی حج دارای گستره عظیم بوده و هر روز که می گذرد با وقوع مسائل مستحدثه، بر گستره آن افزوده می‌شود. زرارهٔ بن أعین که از شاگردان برجسته امام صادق علیه السلام است، خطاب به آن حضرت می گوید: «حدود چهل سال است که از حج می‌پرسم و شما پاسخ می‌دهید و هنوز هم مسائل آن تمام نشده است. و امام صادق علیه السلام در پاسخ وی فرمودند: «خانه‌ای که دو هزار سال پیش از پیدایش آدم علیه السلام حج گزارده می‌شده است، توقع داری در چهل سال مسائل آن پایان یابد؟» «۱» اکنون در این زمان با وقوع مسائل مستحدثه و تعدّد فتاوای مراجع، کار برای عموم مردم و به ویژه روحانیون محترم کاروان‌ها مشکل‌تر گردیده است. آیهٔاللّه حاج شیخ علی افتخاری از پیش‌گامانی هستند که با تألیف کتاب ارزشمند «آراء المراجع فی الحج» تلاش کردند تا نظریات فقهی مراجع معظّم آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۶ تقلید را یکجا گردآورند تا روند پاسخگویی به مسائل حج تسهیل گردد. معاونت آموزش و پژوهش بعثه مقام معظّم رهبری در راستای وظایفی که برعهده دارد و با توجّه به اینکه سالها از تألیف کتاب «آراء المراجع» می گذشت و برخی نظریات و فتاوی دستخوش تغییر گردیده بود، از حضرت آیت اللّه افتخاری درخواست کرد تا در این کتاب ارزشمند تجدید نظر نموده، آن را تکمیل نمایند، ایشان نیز علی‌رغم گرفتاری‌هایی که داشتند پذیرفتند و سال گذشته این کتاب چاپ و در اختیار عموم قرار گرفت و از آنجا که برخی مسائل در جلد نخست وجود نداشت لذا تصمیم گرفته شد همراه با مسائل ضروری دیگر با عنوان «ملحقات آراء المراجع فی الحج» به آن افزوده و این اثر تکمیل گردد. از حضرت آیهٔ اللّه افتخاری به خاطر تألیف این کتاب و از فاضل ارجمند جناب حجّهٔالاسلام

والمسلمین آقای مقدادی و نیز آقای صدرالدین افتخاری که کار تنظیم، مقابله و تصحیح کتاب را بر عهده داشتند تشکّر نموده توفیق همگان را از خداوند متعال مسألت داریم. معاونت آموزش و پژوهش بعثه مقام معظم رهبری آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۷

ملحقات استطاعت

لزوم تحصیل مقدّمات بر مستطیع

السید الخوئی قدس سره: إذا حصلت الإستطاعهٔ وتوقف الحج علی مقدمات وجبت المبادرهٔ فإن وثق بالإدراک مع التأخیر وإلّا وجب الخروج. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: یجب علی المستطیع المبادرهٔ إلی تهیئهٔ ما یتوقّف علیه إدراک الحجّ فی عام الإستطاعهٔ ولو ببیع أو شراء بحیث تمکّن من أدائه فی وقته. «۲» السید الشبیری: اگر تشرف به حج مقدماتی لازم دارد تحصیل آن مقدمات بر مستطیع واجب است، به‌طوری که در این سال ممکن به حج برسد و اگر مخارجی داشته باشد باید بپردازد و اگر کوتاهی کرد حج بر او مستقر می‌شود. «۳» السید السیستانی: إذا وجب الخروج إلی الحج وجب تحصیل مقدماته، نعم إذا تأخّر فی الخروج للوثوق بإدراکه مع التأخیر ولکن اتّفق أنّه لم یدرکه لسبب ذلک لا یستقرّ علیه الحج علی الأظهر. «۴» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۰ الشیخ البهجت: هرگاه استطاعت حاصل شد و متوقف بر مقدمات بود باید فوراً به تحصیل آن بپردازد و اگر اطمینان دارد که اگر با قافله اولی نرود با قافله بعدی موفق می‌شود بنابر اظهر تأخیر جایز است والّا باید با اول قافله حرکت کند. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: نفس عبارهٔ السید الخوئی قدس سره. «۲» الشیخ الوحید: ولو قصّر فی تحصیلها ففاته الحج استقرّ علیه الحج ولو مع زوال الإستطاعهٔ «۳» وإن وثق ... «۴» المؤلف: الأنظار فی الفرع متوافقهٔ.

وجوب حفظ استطاعت

السید الخوئی قدس سره: نعم یجب المحافظهٔ مهما أمکن فلو صرفه ولم یحفظه استقرّ علیه الحج ولم یکن معذوراً. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: اگر مطمئن است که در سال نوبت، متمکّن از انجام حج است پس گرفتن پول جایز نیست و اگر پس گرفت و بعداً نتواند حج به‌جا آورد حج بر او مستقر شده است. «۶» السید السیستانی: إذا أحرز أنّ سائر شروط الإستطاعهٔ سوف تکون متوفّرهٔ له فی العام القادم لزمه التحفّظ علی استطاعته المالیهٔ وإلّا لم یجب علی الأظهر. «۷» السید الشبیری: اگر می‌داند یا احتمال می‌دهد که بعداً از جهات دیگر استطاعت پیدا کند واجب است مال را حفظ کند و اگر نیاز مبرم به مال داشته باشد می‌تواند صرف کند و مستطیع نیست و اگر بداند در سالی که سایر شرایط فراهم آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۱ می‌شود از نظر مالی هم تمکن خواهد داشت حفظ این مال لازم نیست. «۱» *** الشیخ التبریزی قدس سره: در سالی که تمکن مالی دارد به حج برود ولو از طریق غیر رعایت نوبت، باید تحفّظ بر مال کند، ولی اگر تمکّن ندارد حفظ استطاعت برای سال‌های دیگر واجب نیست و اگر در غیر اشهر حج تمکّن مالی پیدا کرد در صورت اطمینان و علی‌الاحوط در صورت احتمال به اجتماع سایر شرایط تحفظ واجب است. «۲» الشیخ الصافی: احتیاط این است که اگر مطمئن است ... «۳»

تمکّن مالی دارد، ولی تمکن جسمی ندارد

س: کسی که از نظر مالی مستطیع بوده و برای حج ثبت‌نام کرده، لکن در سال جاری که زمان اعزام وی رسیده، پزشک قانونی به دلیل بیماری یا کهولت سنّ اذن حج نداده، آیا مستطیع است و حج واجب است یا نه؟ و آیا تا زنده است استنابه بکند یا نه؟ الإمام

الخمینی قدس سره: بر مریضی که قدرت رفتن ندارد یا برای او حرج و مشقت زیاد دارد واجب نیست. «۴» السید الخوئی قدس سره: بر مریض مباشرت واجب نیست، ولی باید نایب بگیرد. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: بلکه درباره‌کسی که حج بر او مستقر نشده است اگر از نظر مالی در مشکل نمی‌افتد نائب گرفتن مطابق با احتیاط است. «۶» وفی المناسک العربی: بل الأحوط ذلک لمن لم یستقرّ علیه الحجّ أیضاً إن کان آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۲ موسراً من حیث المال متعذراً من المباشرة کما أن الأحوط ذلک ولو کان مرجو الزوال. «۱» السید السیستانی: وکذلک من کان موسراً ولم یتمکّن من المباشرة ووجوب الإستنابة فوری کفوریّة الحجّ المباشری. «۲» السید الشبیری: م ۵۱ ملخصاً- کسی که از جهت مالی مستطیع است و از جهت بدنی استطاعت ندارد و مأیوس از استطاعت بدنی است واجب است در اولین سال ممکن کسی را به نیابت خود به حج بفرستد و احتیاط مستحب آن که اگر منوب‌عنه مرد است مرد صروره را به حج بفرستد. *** الشیخ البهجت: و همچنین کسی که ثروتمند است و توانایی مباشرت حج را ندارد باید نایب بگیرد ولیکن اظهر عدم وجوب فوریت است. «۳» اگر در سال اول که مستطیع بوده بدون تأخیر ثبت‌نام کرده و حال که زمان اعزام رسیده توانایی جسمی ندارد کشف می‌شود که مستطیع نبوده و اگر تأخیر کرده بوده مستطیع است. در صورتی‌که مستطیع بوده و از توانایی خود مأیوس باشد باید نایب بگیرد و اگر بعد از استنابه رفع عذر باشد وجوب اعاده با بقاء استطاعت بلکه مطلقاً احوط است. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: حج مباشرتی غیر از فرستادن نایب به حج است، سلامتی در اوّلی معتبر است و در صورت دوّم مقتضای بعضی روایات معتبره ارسال نایب است. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۳ اگر تمکّن از رفتن به حج ولو از طریق آزاد را دارد، باید به حج برود و اگر به علت بیماری یا کهولت سن نمی‌تواند به حج برود بنابر احتیاط واجب باید کسی را به نیابت خود بفرستد. «۱» الشیخ الصافی: احتیاط واجب در صورت بقاء استطاعت مالی این است که شخصی را به نیابت خود بفرستد که حج به‌جا آورد و اگر استطاعت مالی او باقی نیست، اگر در سنوات گذشته به غیر از طریق ثبت‌نام امکان تشرف به حج برای او نبوده و فعلًا که امکان حاصل شده استطاعت مالی ندارد حج بر او واجب نیست. «۲» الشیخ المکارم: همان عبارت امام قدس سره (حاشیه ندارد). «۳» الشیخ الفاضل: چنان‌چه حج قبلًا بر او مستقر نشده در فرض مزبور مستطیع نیست و حج بر او واجب نیست و نیابت گرفتن در حج مستحبّی مانع ندارد و در صورتی که مستقر شده و توانایی تا آخر عمر ندارد باید نایب بگیرد.

رجوع به کفایت

السید الگلپایگانی قدس سره: در استطاعت بنابر اقوی رجوع به کفایت معتبر است. «۴» السید السیستانی: الخامس: الرجوع إلی الکفایة وهو التمکّن بالفعل أو بالقوّة من إعاشة نفسه وعائلته بعد الرجوع ... «۵» السید الشبیری: داشتن پول و شغل مناسب (پس از بازگشت از حج) از شرایط نیست، بلی اگر رفتن به حج مستلزم اختلال در زندگی باشد (پس از مراجعت) حج واجب نمی‌باشد. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۴ *** الشیخ البهجت: چهارم: رجوع به کفایت است به نحوی باشد که پس از رجوع بتواند خود و عائله را اداره کند. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: الرابع: الرجوع إلی الکفایة وبعبارة واضحة یلزم أن لا یکون صرف ما عنده من المال فی سبیل الحجّ موجباً لوقوعه فی الحرج. الشیخ الصافی: با متن السید الگلپایگانی موافق هستند. الشیخ الفاضل: نفس عبارت فوق که متن عبارت مناسک امام است. «۲» الشیخ المکارم: رجوع به کفایت شرط است. «۳» الشیخ النوری: رجوع به کفایت در استطاعت شرط است. «۴» الشیخ الوحید: الرابع: الرجوع إلی الکفایة وهو التمکّن بالفعل أو بالقوة من إعاشة نفسه وعائلته بعد الرجوع بحسب حاله وشأنه. «۵»

لزوم ثبت نام

الإمام الخمینی قدس سره: س: برای پنج سال یا بیشتر ثبت‌نام می‌کنند آیا ثبت‌نام لازم است؟ ج: اگر احتمال دهند که قرعه در همان

سال اول به نامشان بیرون آید لازم است شرکت کنند و حج بر آنها مستقر می‌شود. «۶» السید الگلپایگانی قدس سره: (خلاصه سؤال و جواب) کسانی که در وقت نام‌نویسی برای حج تمکّن مالی دارند واجب است ثبت‌نام کنند هرچند نوبت حج ممکن است به‌سال‌های بعد برسد و چنانچه مسامحه کردند و ثبت‌نام نکردند حج بر آنها مستقر می‌شود. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۵ السید الشبیری: برای حجِ واجب لازم است، اگر راه انحصار به آن داشته باشد. «۱» *** الشیخ الصافی: محل تأمل است و استقرار حج بر او معلوم نیست، اگرچه احتیاط آن است که با بقاء استطاعت تا مدّت مضروبه اگر فوت کرد برای او استیجار حج نمایند. «۲» الشیخ الفاضل: معظم‌له در فرع مذکور حاشیه ندارد. «۳» الشیخ المکارم: اسم‌نویسی برای این اشخاص واجب است و اگر یقین به اصابت قرعه داشته باشند، حج بر آنها مستقر می‌شود، ولی احتمال، کافی نیست. «۴» الشیخ النوری: معظم له در فرع مذکور حاشیه ندارد.

استطاعت با فیش شخص دیگر

السید الگلپایگانی قدس سره: س: شخصی برای حج پول به حساب ریخته و سالی که نوبت او رسیده فوت کرده و او وصیت کرده شخص خاصّی به‌جای او حج به‌جا آورد و آن شخص از نظر مالی و جسمی استطاعت دارد، فقط از جهت طریق استطاعت نیست که ممکن است با استفاده از نوبت موصی به حج برود، اگرچه او و وصی و همچنین ورثه راضی نباشند. ج: حج نیابی برای مستطیع صحیح نیست و اگر با استفاده از فیش مذکور خود را به میقات برساند باید حج را برای خود به‌جا آورد و ضامن قیمت سوقیّه فیش است و باید ورثه شخص دیگری را برای حج موصی اجیر کنند. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶ السید السیستانی: إذا آجر نفسه للنیابة عن غیره فی السنة الحاضرة ثمّ حصلت الإستطاعة فإن کان واثقاً من أداء حجّه فی عام لاحق یعمل بمقتضی الإجارة وإلّا فهی باطلة فیحجّ لنفسه. «۱» السید الشبیری: استفاده از فیش حج دیگری موجب استطاعت نمی‌شود و باید حج نیابی را انجام دهد و همچنین اگر وصیت کسی را قبول کرده که حج نیابی را انجام دهد. ولی اگر قرارداد الزامی برای انجام حج نیابی نباشد و با فیش دیگری راه برای او باز شود مستطیع است و باید حج خود را به‌جا آورد. و اگر تعهد مقید به‌سال حاضر نباشد و بتواند بعداً به تعهد خود عمل کند، باید امسال برای خود حج کند. *** الشیخ البهجت: اگر قبل از استطاعت اجیر شده که در سال حاضر حج منوب‌عنه را به‌جا آورد باید به مقتضای عقد اجاره حج منوب‌عنه را به‌جا آورد و وفای به عقد اجاره لازم است و تا عقد اجاره را فسخ نکنند استطاعت حاصل نمی‌شود و اگر اجاره اعم از مباشرت و تسبیب باشد حج خود را به‌جا آورد و شخص دیگری را از میت نیابت کند. (اطلاق اجاره قید مباشرت را برمی‌دارد). «۲» منه أیضاً: خلاصه جواب: اگر مستطیع نبوده و اجیر شده که برای صاحب‌فیش حج به‌جا آورد ظاهراً اجاره لازم است و نمی‌تواند فسخ کند و بدون فسخ هم مستطیع نمی‌شود و اگر مستطیع بوده و نمی‌دانسته اجیر شدنش بی‌مورد بوده و اجاره باطل است. اگر بتواند ولو با استقراض برای خود حج به‌جا آورد و با احراز رضایت صاحب‌فیش برای او حج میقاتی بگیرد و خسارت صاحب‌فیش راهم بدهد. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷ الشیخ الصافی: خلاصه مسأله ۱۴۴: اگر یکی از ورثه توانست که با فیش تا میقات برود و سایر شرایط بود، حج بر او واجب می‌شود. الشیخ الوحید: با توجه به این‌که استطاعت طریقی برای شخص بدون فیش دیگران فراهم نمی‌شود، اگر موصی شخص خاصی را برای حج تعیین کرده و یا ورثه شخصی را به استنابه گرفته‌اند، زمینه برای استطاعت آن شخص فراهم نمی‌شود، مگر به‌نحو دور مصرّح و باید حج منوب‌عنه را به‌جا آورد، ولی اگر گفته با این فیش برای من حج به‌جا آورند منافات ندارد که شخص واجد فیش حج خود را به‌جا آورد و برای منوب‌عنه هم حج میقاتی استیجار نماید. «۱» مؤلف: اگر بدون مشکل فیش دیگران تحت اختیار او قرار گرفت و چنانچه عوض خواست، از عهده عوض هم برآید و سایر شرایط موجود بود باید برای خود حج به‌جا آورد.

ثمن هدی را ندارد

الإمام الخمینی قدس سره: بلی مستطیع است و پول هدی جزء استطاعت نیست. «۲» السید الخوئی قدس سره: مستطیع نیست و عنوان استطاعت صادق نیست مگر با تمکن از تمام مصارف حج و از جمله ثمن هدی. «۳» السید السیستانی: س: هل فقد الثمن- ثمن الهدی- یمنع من تحقّق الإستطاعهٔ أم لا؟ ج: لا یمنع منه فیصوم بدل الهدی. «۴» السید الگلپایگانی قدس سره: ثمن الهدی علی الباذل إن کان المبذول له ممّن یجب علیه الهدی بأن یکون واجداً له وإلّا فینتقل إلی الصوم. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸ أیضاً منه: در مجمع، ج ۱، ص ۴۳۷ فرع ۳۸ بعض محشین استفاده عدم استطاعت کرده‌اند، ولی این استنباط با جواب‌های متعدد آن مرحوم شفاهاً مخالف است و می‌فرمود مستطیع است. السید الشبیری: پول قربانی و کفارات برعهده باذل نیست. اگر حاجی توانایی قربانی دارد قربانی کند والّا وظیفه او روزه است. *** الشیخ البهجت: الظاهر انّ ثمن الهدی علی الباذل فلو لم یبذله لم یجب الحجّ إلّا إذا کان متمکّناً من شرائه من ماله. «۱» الشیخ الصافی: س: پول قربانی ندارد و روزه می‌تواند بگیرد، ولی سوغات خریده؛ ج: مستطیع است باید قربانی کند و روزه به‌جای قربانی صحیح نیست و سوغات لازم نیست. «۲» الشیخ الفاضل: با مرحوم امام موافق است. «۳» الشیخ المکارم: مستطیع است. «۴» الشیخ النوری: مستطیع است (موافق با امام). «۵» مؤلف: مقتضی الإحتیاط أن یقصد بالحج، وظیفته الفعلیّهٔ أعمّ من الواجب والندب.

حج خود یا مادر

س: پسری با فیش حج مادر به مدینه آمده و خودش مستطیع است، ولی مادر می‌گوید باید خودت امسال حج مرا به‌جا آوری و الّا تو را عاق می‌کنم، آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹ تکلیف فرزند چیست؟ السید الشبیری: اگر موجب قطع رابطه بین مادر و پسر شود جایز نیست برای خود از فیش مادر استفاده کند. «۱» السید السیستانی: س: أوصی إلی بعض ولده بالحج عنه والولد مستطیع مالیاً ولکن لا یسمح له بالذهاب إلی الحجّ لأنّه لم یأت دوره، هل یعمل بوصیهٔ الأب أو یستفید من حقّ أبیه فیحجّ لنفسه؟ ج: ینفذ وصیهٔ أبیه فی الحجّ عنه فانّه لا استطاعهٔ سربیهٔ له لیحج عن نفسه. «۲» *** الشیخ البهجت: اگر فرزند از همه‌جهات مستطیع است، باید برای خودش حج به‌جا آورد و حج نیابی صحیح نیست و گفتن مادر که عاقت می‌کنم اثر ندارد، ولی اگر از جهت راه استطاعت نداشته، مگر با فیش مادر و راه با این فیش برای او باز شده برای مادر حج به‌جا آورد. در صورتی‌که قبلًا اجیر شده بوده برای انجام حج مادر که در این‌صورت اجاره لازم است و باید به مفاد اجاره عمل کند. الشیخ التبریزی قدس سره: باید برای خود حج به‌جا آورد و با اجازه مادر برای او نائب بگیرد. الشیخ الصافی: در مورد سؤال چنانچه اجیر شده که برای مادر حج به‌جا آورد و استطاعت طریقی برای او با فیش حج مادر بوده، باید حج را جهت مادر انجام دهد. «۳» الشیخ الفاضل: اگر قبل از فوت وصیت کند که فرد خاصی برای او حج به‌جا آورد، ولی او را اجیر نکند این فرد می‌تواند طبق وصیت عمل کند، ولی اگر آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰ خودش استطاعت داشته باشد و با فیش حج موصی راه بر او باز شود، احتیاط اقتضا می‌کند که حج را برای خودش انجام دهد و برای میت استنابه کند. «۱»

مدعوّین برای حج مستطیع باشند یانه

السید السیستانی: س: الطبیب الّذی یرسل البعثهٔ إلی الحج کیف یحج وهل یکفی عن حجّهٔالاسلام أم لا؟ ج: إذا کان واجداً لسایر شروط الإستطاعهٔ فحجّه حجّهٔالاسلام. «۲» السید الخامنئی: لا یصدق علی حجّه عنوان البذلی فیما إذا اشترط علیه القیام بعمل ما مقابل دعوته إلی الحج. «۳» السید الشبیری: أهل العلم والأطباء وخدمهٔ القوافل ونحوهم من الّذین یدعون لبعثهٔ الحج أو لتقدیم الخدمات الدینیّهٔ وغیرها فی قوافل الحج لا یجب علیهم القبول لکن لو قبلوا وجب علیهم الحج بشرط أن لا یکون الإتیان بمناسک الحج منافیاً

للخدمات المفروضة علیهم ولا یؤدّی إلی اختلال أمورهم وأجزء حجّهم عن حجّة الإسلام. «۴» *** الشیخ البهجت: س: من جاء إلی المیقات بمهمّة عمل کخدمة حملات الحجیج وأطبائها وموظّفی الاسعافات الاولیّة فهل هو مستطیع تجب علیه حجة الإسلام أم لا؟ ج: نعم، یجب علی من ذکر أداء حجة الإسلام إلا إذا کانت مهمّته علی نحو لا یستطیع معها القیام بالمناسک. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۱ الشیخ التبریزی قدس سره: فی الجواب عن السؤال: مستطیع و یجب الحج. «۱» الشیخ الصافی: اشخاصی که به‌عنوان روحانی و یا مدیر و کارمند یا سازمان‌های مربوطه به حج بروند، اگر بعد از رسیدن به میقات دارایی آنها وافی به لباس احرام و قربانی و مخارج عائله باشد با رجوع به کفایت مستطیع می‌باشند و واجب است برای خود حج به‌جا آورند. «۲» الشیخ الفاضل: خدمه کاروان‌ها و پزشکان و امدادگران و افراد دیگری که با مأموریت به میقات آمده‌اند چنانچه واجد رجوع به کفایت باشند که نوعاً چنین است مستطیع هستند و باید حجةالاسلام به‌جا آورند. «۳» الشیخ المکارم: کسانی که برای خدمت در سفر حج استخدام می‌شوند خواه به‌عنوان روحانی کاروان یا معاون کاروان یا اعضاء ستاد و بعثه حج و یا طبیب و پرستار یا مأمورین انتظامی و مسؤولین بانک و غیر اینها، حج آنها حج واجب محسوب می‌شود به‌شرط این‌که هزینه خانواده‌اش در این مدت تأمین شده باشد. «۴» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۳

ملحقات نیابت

الجمع بین الأصلی والنیابی فی العمرة المستحبة

السید السیستانی: س: هل یجوز الإتیان بعمرة مفردة إصالة ونیابة عن نفسه ونیابة عن آخر؟ ج: لا یبعد جوازه. «۱» السید الشبیری: مانع ندارد. «۲» *** الشیخ التبریزی قدس سره: جایز است. «۳» الشیخ الصافی: ظاهراً مانعی نداشته باشد. «۴» الشیخ الفاضل: ملخّص دو مسأله: در حج مستحبی و عمره مفرده مستحبی قصد انجام آن برای خود و به نیابت پدر و مادر یا چند نفر دیگر مانع ندارد. «۵» الشیخ المکارم: احتیاط آن است که آن‌را به نیت خود به‌جا آورد و هر مقدار ثواب که می‌خواهد به دیگری هدیه کند. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۶

نیابت معذورین

الإمام الخمینی قدس سره: در عذر طاری هم محل اشکال است «۱». (و در متفرقات مشعر، م ۵: س: نائب قبل از طلوع فجر برای اثاث به منی رفته و قصد رجوع داشته، ولی خوابش برده؟ ج: اگر نائب است کافی نیست). السید الخوئی قدس سره «۲»: قد ذکرنا فی بحث قضاء الصلاة انّ من کان مکلفاً بإتیان واجب «۳» من الواجبات یجب علیه أن یأتی به تام الأجزاء والشرایط ... ومقام الإستنابة کذلک فانّ الواجب علی الوصیّ مثلًا إستنابة القادر علی إتیان الواجب بأجزائه وشرائطه ولا وجه للإکتفاء بنیابة العاجز ... السید الگلپایگانی قدس سره: اگر نائب در اثناء عمل عذر پیدا کند و به تکلیف مربوط به خود عمل نماید کافی است و مبرء ذمه است. «۴» منه أیضاً: س: خدمه قبل از طلوع فجر با زن‌ها به منی می‌روند و قبل از طلوع آفتاب به مشعر برمی‌گردند و درک رکنی وقوف را به‌عمل می‌آورند، نیابت آنها چگونه است؟ ج: اگر از ذوی‌الأعذار نبوده‌اند، نیابت آنها صحیح است هرچند مرتکب حرام شده‌اند. «۵» السید السیستانی: الظاهر أنّ حال النائب حال من حج عن نفسه فیما إذا طرء علیه العجز عن أداء بعض المناسک مطلقاً أو علی النهج المقرر لها فیصحّ حجّه آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۷ ویجزیء عن المنوب عنه فی بعض الموارد ویبطل فی البعض الآخر. «۱» السید الخامنئی: إذا أدّی عروض العذر أثناء الحجّ النیابی إلی نقص فی أعمال النائب فلا یبعد بطلان الاجارة والأحوط فی هذه الصورة التصالح علی الأجرة وإعادة الحجّ عن المنوب عنه. «۲» السید الشبیری: اگر عذر طاری شده و به وظیفه عمل کرده، نیابت

صحیح و مجزی است و مستحق تمام اجرت. «۳» *** الشیخ البهجت: إذا کان عذره طاریاً فعمله بالوظیفة الإضطراریة کاف ومجز. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: نیابت کسی که در بین اعمال عذری برای او پیش آید به نیابت او ضرر نمی‌زند ولی احتیاطاً در اجرت با طرف خود تراضی حاصل نماید. «۵» ولا بأس بعجزه الطاری وقت الوقوف. «۶» الشیخ الصافی: اگر عذر طاری شده، مضرّ به نیابت نیست. الشیخ الفاضل: عذر طاری ضرری ندارد. «۷» الشیخ المکارم: اگر نائب است و عذر مزبور قابل پیش‌بینی نبوده، نیابتش صحیح است. «۸» منه أیضاً: اگر عذر در اثناء عارض شده اشکال ندارد نیابت صحیح و مستحق اجرت است. «۹» الشیخ النوری: نایب شدن معذور صحیح نیست. «۱۰» و در ص ۶۵: س: بعد از عقد اجاره و در موقع عمل یا قبل از محرم شدن جزء معذورین شده و در هر عذری مطابق وظیفه عمل کرده کافی است یا نه؟ ج: محل اشکال است. الشیخ الوحید: ولا بأس بعجزه الطاری وقت الوقوف «۱۱» وتصحّ نیابة من کان معذوراً فی ارتکاب ما یحرم علی المحرم کمن اضطر إلی التظلیل وکما لا بأس آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۸ بنیابة النساء أو غیرهنّ ممّن تجوز لهم الإفاضة قبل طلوع الفجر والرمی لیلًا للحجّ عن الرجل والمرأة.

استنابه دائم الحدث

السید الخوئی قدس سره: س: إذا کان الشخص دائم الحدث فهل یجوز أن یوجر نفسه للحج؟ ج: لا- یجوز ذلک وإن ابتلی بعد الإستنابة وجب علیه ردّ النیابة إلی من استنیب منه إن أمکنه وإلّا استناب واحداً غیر معذور. «۱» السید السیستانی: س: هل یتجزأ باستنابة دائم الحدث لأداء الحج الواجب؟ ج: لا یبعد ذلک بناءاً علی ما هو المختار من عدم انتقاض طهارته ما لم یصدر منه غیر ما ابتلی به من سائر الأحداث أو نفس الحدث المبتلی به غیر مستند إلی مرضه. «۲» وعنه أیضاً: س: من یرافق النساء والمرضی لیلة العید ویکتفی بالوقوف فی المزدلفة معهم لعدم استغنائهم عن مرافقته أصلًا هل یجوز أن یکون نائباً فی الحجّ عن الغیر؟ ج: لا یبعد الإجتزاء بنیابته. «۳» عنه أیضاً: س: من استوجر للحج عن غیره فطرأ علیه العذر المسوغ للإستنابة فی الطواف أو الرمی أو غیرها فقام بذلک فهل یستحق تمام الأجرة المسماة أم یسقط منها؟ ج: الظاهر إستحقاقه تمام الأجرة المسماة. «۴» *** الشیخ التبریزی قدس سره: اگر نائب وقوف بین الطلوعین را درک کرد، ولی بیتوته شب مشعر را درک نکرد، نیابت او صحیح است، ولکن به نسبت از اجرت او کسر می‌شود. «۵» و در دو مسأله بعد فرموده: اگر بعد از طلوع فجر به مشعر رسید، حج صحیح است و احتیاط مصالحه در اجرت است. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۹

تبرّع معذورین در حج و عمره مستحب از والدین و معصومین علیهم السلام

الإمام الخمینی قدس سره: مستحب است انسان از طرف خویشاوندان یا غیر اینها حج به‌جا آورد تبرعاً چه زنده باشند یا مرده و همچنین از جانب معصومین علیهم السلام. «۱» السید گلپایگانی قدس سره: اگر تبرّع از حج استحبابی باشد صحت آن بعید نیست. «۲» السید السیستانی: س: إذا کان النائب معذوراً فی بعض الأفعال فهل یصحّ إستیجاره فی الحج الندبی؟ ج: یصحّ إستیجاره إذا کان عمل الأجیر صحیحاً فی حق نفسه ولکن یلزمه إعلام المستأجر بالحال. السید الشبیری: به‌قصد رجاء مانع ندارد و مثاب خواهد بود. *** الشیخ التبریزی قدس سره: رجاءاً مانع ندارد. «۳» و یا بعد از آن‌که عمره و حج قربةًالی‌اللّه به‌جا آورد ثوابش را اهدا کند. الشیخ الصافی: موافق است و حاشیه ندارد. الشیخ الفاضل: در فرع مذکور حاشیه ندارد. الشیخ المکارم: موافق است و حاشیه ندارد. الشیخ النوری: حاشیه ندارد.

نیابت مستطیع از غیر تبرعاً یا به اجاره

الإمام الخمینی قدس سره: کسی که حج بر او واجب باشد، جایز نیست نیابت کند از غیر و اگر نیابت کند باطل است چه عالم به

حکم باشد و چه جاهل. «۴» السید الخوئی قدس سره: این‌شرط شرطصحت اجاره‌است نه شرط صحت حج نائب آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۴۰ و (در فرض مسأله) حج‌نائب صحیح‌است وذمّه منوب‌عنه بریء می‌شود، ولی نائب اجرتی را که قرار داده شده مستحق نخواهد بود بلکه مستحق اجرةالمثل است. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: الخامس: أن لا یکون ذمّة النائب مشغولة بحج واجب إلی قوله هـذا فی العالم بوجوب الحج وأمّا الجاهل والغافل فقد یقال بصحّة نیابتهما لکن فیها وکذا فی صحة حجهما إشکال والأحوط عدم الإکتفاء به فی برائة ذمّة المنوب عنه. «۲» السید الشبیری: بر کسی که امسال حج منجّز باشد چه حجةالاسلام یا حج استیجاری یا قبول وصیت یا کفاره یا نذر باید حج مذکور را به‌جا آورد و اگر حج نیابی را به‌جا آورد معصیت کرده، ولی ظاهراً حج او صحیح است و کفایت از منوب‌عنه می‌کند. «۳» السید السیستانی: در صورت جهل به‌وجوب حج منجّز بر خودش، حج نیابی صحیح است و حق اجرةالمثل دارد و شرط صحت اجاره است نه حج. «۴» *** الشیخ البهجت: کسی که حج واجب فوری دارد، نیابت او جایز نیست و اگر نیابت کرد خلاف تکلیف کرده و مشهور بطلان حج نیابتی است از اجیر و متبرّع، و اظهر صحت آن است. «۵» الشیخ التبریزی قدس سره: فی الفرض الّذی أوصی إلی ابنه لیحجّ عنه والإبن مستطیع أو صار مستطیعاً بعد موت أبیه، یحجّ عن نفسه ویستنیب عن أبیه من بلده. «۶» الشیخ الفاضل: اجاره وحج‌نیابی هردو صحیح‌است اگرچه‌مرتکب‌حرام شده. قائل به صحت نیابت: آیات عظام: خوئی، شبیری، بهجت و فاضل. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۴۱

ایمان نائب

الإمام الخمینی قدس سره: الثالث: الإیمان. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: الثالث الإیمان فلا یصحّ من غیر المؤمن وإن کان مسلماً معتقداً بوجوبه وتحقّق منه قصد القربة. «۲» السید السیستانی: نعم الإیمان شرط فی النائب فیما سوی الذبح والنحر علی الأحوط. «۳» السید الشبیری: اگر نائب عمل عبادی را به‌جای منوب به‌جا می‌آورد باید مؤمن باشد، ولی کسی که فقط ذبح می‌کند یا ناخن می‌گیرد لازم نیست نائب هم باشد بنابراین لازم نیست مؤمن باشد. «۴» الشیخ البهجت: نائب باید مؤمن باشد، یعنی علاوه بر خدا و پیامبر صلی الله علیه و آله دوازده امام را قبول داشته باشد، پس نیابت غیر مؤمن کافی نیست، هرچند عمل را بر طبق مذهب ما به‌جا آورد. «۵» الشیخ التبریزی قدس سره: فلا عبرة بنیابة غیر المؤمن وان أتی بالعمل علی طبق مذهبنا. «۶» الشیخ الفاضل: الثالث: الإیمان. «۷» الشیخ النوری: سوم از شرایط ایمان است. «۸» الشیخ الوحید: فلا تصحّ نیابة غیر المؤمن وإن أتی بالعمل علی طبق مذهبنا وحصل منه قصد القربة. «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۴۲

تقلید منوب‌عنه یا نائب

الإمام الخمینی قدس سره: میزان وظیفه خود او است، ولی اگر اجیر شده به کیفیت خاصی باید طوری عمل کند که وظیفه خودش و کیفیت ذکرشده بشود. السید الخوئی قدس سره: علی تقلید المنوب عنه. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: اجیر باید مطابق وظیفه خودش عمل کند مگر این‌که بر او شرط کرده باشند که علاوه بر واجبات و شرایط صحت به نظر اجیر بعضی از امور لازمه به‌نظر منوب‌عنه را نیز به‌جا آورد که باید به شرط عمل کند. «۲» السید السیستانی: یعمل علی طبق تقلید نفسه نعم إذا کان أجیراً وفرض تقیید متعلق الإجارة بالصحیح فی نظر المنوب عنه أو المستأجر صریحاً أو لانصراف إطلاقه إلیه کانت وظیفته حینئذ العمل بمقتضاه ما لم یتیقّن بفساد العبادة. «۳» السید الشبیری: یجب علیه أن یراعی تقلید نفسه فیما یتعلّق بالنسک وشروط صحّتها ولا فرق فی ذلک بین کون الحجّ عن الحی أو المیت کما لا فرق بین أن یکون أوصی به المیت أم لم یوص، کان تبرعاً أو بإجارة. «۴» *** الشیخ البهجت: النائب یعمل بوظیفة نفسه المطابقة لفتوی مرجعه سواء کان المنوب عنه حیاً أم میتاً. «۵» الشیخ التبریزی قدس سره: یجب مراعاة تقلید المنوب عنه إذا کان حیاً وأمّا إذا کان میتاً فیراعی علی الأحوط تقلید الورثة والوصی أیضاً إن کان للمیت وصی. «۶» الشیخ الصافی:

اجیر باید مطالق وظیفه خود عمل کند، بلی اگر با او شـرط آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۴۳ کنند که علاوه بر واجبات و شرایط صحت به نظر اجیر بعضـی از امور لازمه در نظر منوب‌عنه را نیز به‌جا آورد و یا بعض منافیات به‌نظر او را ترک نماید، به شـرط عمل نماید. «۱» الشیـخ الفاضل: نفس عبارهٔ الإمام قدس سره. «۲» منه أیضاً: کل وظائف الحـج والعمرهٔ یأتی بها النائب بقصـد المنوب عنه سوی الکفارات. «۳» وفی ص ۱۶: یعمل النائب علی تقلیـد مقلّـده. الشـیخ المکارم: نفس عبارهٔ الإمام قدس سـره. «۴» الشیخ النوری: میزان وظیفه خود اوست ولی اگر اجیر شـده به کیفیت خاصـی، بایـد طوری عمـل کنـد که وظیفه خودش و کیفیت ذکر شـده انجام شود.

علم به استطاعت خود بعد از عمره نیابی

السیـد السیسـتانی: فی الصورهٔ الأولی إذا کان واثقاً بتمکّنه من الحج لنفسه فی عام لاحق أتمّ الحج النیابی وإلّا ترکه وذهب إلی بعض المواقیت وأحرم للحـج لنفسه وأمّـا فی الصورهٔ الثانیـهٔ فالظاهر انّه لا عبرهٔ بالإسـتطاعهٔ المتجـدّدهٔ ولو کانت بغیر مال الإجارهٔ. «۵» السید الشبیری: باقی اعمال را از طرف‌منوب‌عنه انجام‌می‌دهدومجزی است. «۶»

عمره برای نائی

فی العروهٔ: فلا تجب علی الأجیر وإن کان مسـتطیعاً لها وهو فی مکهٔ. الإمام الخمینی قدس سره: لا تجب علی الأجیر وإن کان مستطیعاً لها وهو فی مکهٔ. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۴۴ السـید الخوئی قدس سره: ولا یجب علی الأجیر بعد فراغه عن عمل النیابهٔ وإن کان مسـتطیعاً من الإتیان بها. السید الگلپایگانی قدس سره: لا یجب علی النائب النائی وإن کان مستطیعاً لها. «۱» السید السیستانی: ولکن الإحتیاط بذلک کله مما لا ینبغی ترکه. «۲» السید الخامنئی: الظاهر أنها لا تصیر واجبهٔ علی النائب النائی، نعم الأحوط أن یأتی بها. «۳» السـید الشبیری: کسـی که تنها اسـتطاعت عمره مفرده داشـته باشـد، اگر در مکه و حوالی آن حضور دارد، بایـد عمره مفرده به‌جـا آورد، ولی بر نائی لازم نیست «۴». و عمره را از ایام تشـریق تأخیر اندازد. «۵» *** الشـیخ البهجت: واجب نیست بر اجیر عمره مفرده، لکـن به‌جـا آوردنش احـوط است. «۶» الشـیخ التبریزی قـدس سـره: لاـ تجب علی الأـجیر لکن الإتیـان بهـا أحوط. «۷» الشیخ الصافی: بر کسانی که شانزده فرسـخ و بیشتر فاصـله دارنـد واجب نیست. «۸» الشـیخ المکـارم: احتیاط واجب اتیان عمره مفرده است. الشـیخ النـوری: ایـن احتیـاط برای نـائب واجب نیست، لکن خیلی مطلـوب است. «۹» آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۴۵ الشیخ الوحید: لا تجب علی الأجیر لکن الإتیان بها أحوط. «۱»

فوت الحاج فی الحرم

السیـد السیسـتانی: فی فرض المسألـهٔ قال دام ظلّه: یجب الإستیـذان من ورثته ولا تکفی إجازهٔ الحاکم الشـرعی، والنّص الدال علی انّه یجعل نفقته وزاده وراحلته فی الحجّ عنه لا یـدلّ علی جعل الولایـهٔ فی ذلک لغیر ورثته. «۲» *** الشـیخ التبریزی قدس سره: س: إذا مرض الحاج ومات یوم العیـد ولم یـدرک الوقوفین أو مات قبل یوم عرفـهٔ فی حال إحرام الحـجّ أو قبله فهل یجب علیه الحـج لو کان مستقراً علیه فی السنوات السابقهٔ؟ ج: یسقط عنه الحجّ. «۳» وفی ص ۲۹: س: جاء شخص إلی المدینهٔ المنورهٔ قاصداً أداء حجّهٔالإسلام فمـات قبـل مباشـرهٔ الأعمـال، هـل یجوز للمرافقین له أن یسـتنیبوا له من یحـج عنه من أمواله التی ترکها بلا حاجـهٔ إلی الإستیـذان عن الحاکم الشـرعی أو ورثـهٔ المیت؟ ج: إذا اسـتقرّ علیه الحـجّ للمرافقین أن یسـتنیبوا من أمواله من یحج عنه بلا حاجهٔ إلی الإستیذان من الورثهٔ أو من الحاکم الشرعی. الشیخ الفاضل: یجب الإستیذان من ورثته ولا تکفی إجازهٔ الحاکم الشرعی. «۴»

علم النائب باستطاعته فی المیقات

السید السیستانی: الرابع: أن لا یکون النائب مشغول الذمّة بحجّ واجب علیه فی عام النیابة إن تنجز علیه ولا بأس باستنابته فیما إذا کان جاهلًا بالوجوب أو آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۴۶ غافلًا عنه وهذا الشرط شرط فی صحّة الإجارة لا فی صحّة حجّ النائب فلو حجّ والحال هذه برئت ذمّة المنوب عنه ولکنّه لا یستحق الأجرة المسمّاة بل یستحق أجرة المثل. «۱» السید الشبیری: من وجب علیه الحج وتنجّز فی عامه الحالی کان حجةالإسلام أو غیره کالحجّ الواجب بالإجارة أو النذر أو قبول الوصیة أو بعنوان الکفارة یجب علیه أداؤه فی نفس العام ولو أتی بحج آخر غیر ما تنجّز علیه صحّ الحجّ وإن کان آثماً بترکه ما تنجّز علیه إلّاأن یکون هو حجة إسلامه ففی هذه الصورة یحکم بفساد الحجّ المأتی به. «۲» *** الشیخ البهجت: لمّا علم انّه کان مستطیعاً من قبل فقد تبیّن له بطلان الإجارة. وفی الجواب عمن وصل المدینة بواسطة فیش غیره بالنیابة: ففی الفرض إن أمکنه الإقتراض والحج عنه نفسه وجب ذلک وأمّا بالنسبة إلی المنوب عنه فانّه مع إحراز رضا صاحب الفیش یستنیب من یحج عنه من المیقات فإنّ إطلاق الإجارة ینفی إعتبار مباشرته ... وأمّا لو عیّن شخصاً خاصاً للنیابة فإن کان عقد الإجارة وقع قبل إستطاعته وجب الوفاء به، وأمّا إذا کان استطاعته قبل العقد أو لم یکن عقد أصلًا فله أن یحجّ عن نفسه ویستنیب عن المیت. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: عدم حج واجب در ذمّه نائب شرط صحت اجاره است نه شرط صحت حج نائب، پس هرگاه در حالی که بر خودش حج واجب بوده از جانب دیگری نیابت کند، ذمّه منوب عنه بریء می‌شود و نائب استحقاق اجرة المثل دارد نه اجرةالمسمی. «۴» الشیخ الصافی: باید حج واجب خود را به‌جا آورد. «۵» الشیخ الفاضل: کسی که حج واجب بر عهده او است نباید نیابت قبول کند، آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۴۷ ولی اگر اجیر شد هرچند معصیت کرده، ولی حج نیابی او صحیح است و مبرء ذمّه منوب عنه است و استحقاق اجرة المسمّی را دارد، هرچند حج بر خودش مستقر می‌شود. «۱»

منع از نیابت حج بعد از عمره تمتع

س: طلبه سیدی به نیابت شخصی که مأیوس از سلامتی بوده به حج آمده و اعمال عمره تمتع‌را انجام‌داده، پس‌از انجام‌عمره‌تمتع به‌او خبر داده‌اند که منوب‌عنه حالش خوب است، باید خودش حج به‌جا آورد و نیابت شما صحیح نیست؛ تکلیف این نائب از نظر اتمام اعمال حج و عدم اتمام و از نظر اجرت چیست؟ السید الشبیری: در فرض مزبور خوب شدن منوب‌عنه کاشف از بطلان اجاره است و نائب مستحق اجرةالمثل می‌باشد و عمل نائب برای خودش نیز حساب نمی‌شود مگر این‌که اعمال را به نیت عمل مشروع، نه خصوص نیابت به‌جا آورده باشد که در این‌صورت عمل مزبور برای خود حساب می‌شود. «۲» *** الشیخ البهجت: بنابر احتیاط، نائب عمل را تمام کند و به آن اکتفا نشود و در اجرت مصالحه نمایند. (اجاره از عقود لازمه است، باید تمام اجرت را بدهد مگر این‌که اجیر به کمتر حاضر شود). «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: چنان‌چه قصد حجةالإسلام برای منوب‌عنه کرده لازم نیست حج را تمام کند، ولی بنابر احتیاط طواف نساء به‌جا آورد و اجاره بر حجةالاسلام منحل می‌شود و بنابر احتیاط واجب باید مستأجر نسبت به اجرت آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۴۸ اعمالی که اجیر تا کنون انجام داده او را راضی کند. «۱» الشیخ الصافی: در فرض سؤال چنان‌چه راه برای منوب‌عنه باز است و وقت هم برای عمره تمتع باقی است و استطاعت مالی هم دارد علاوه بر اجرت نائب، باید خودش عمره تمتع و حج را به‌جا آورد و در این صورت نائب موظف به انجام حج نیست، بلکه حجش برای منوب‌عنه صحیح نیست و اجرت انجام عمره و بازگشت را طلبکار است و اگر وقت عمره گذشته و یا راه برای منوب‌عنه مسدود است، نایب باید حج‌را هم انجام دهد و مجزی از منوب‌عنه و مستحق تمام اجرت است. «۲»

وظیفة النائب فی طواف النساء

الإمام الخمینی قدس سره: نائب در طواف نساء نیز باید قصد منوب‌عنه بنماید و احتیاط استحبابی قصد ما فی‌الذمّة. «۳» السید الگلپایگانی قدس سره: بقصد منوب‌عنه انجام دهد. «۴» السید السیستانی: یأتی بطواف النساء عن المنوب‌عنه لا عن نفسه. «۵» *** الشیخ التبریزی قدس سره: ولو أتی النائب بطواف النساء عن المنوب عنه کفی والأحوط أن یأتیه بقصد الأعم، یعنی بقصد ما هو الوظیفة. «۶» الشیخ الصافی: باید به قصد منوب‌عنه انجام دهد. «۷» الشیخ الوحید: یأتی به بقصد المنوب عنه لا عن نفسه. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۴۹

طواف نساء به‌قصد منوب‌عنه

الإمام الخمینی قدس سره: نائب در طواف نساء نیز باید قصد منوب‌عنه نماید و احتیاط استحبابی آن است که به‌قصد مافی‌الذمّة به‌جا آورد. السید الگلپایگانی قدس سره: نایب باید طواف را به‌قصد منوب‌عنه انجام دهد. «۱» السید السیستانی: والنائب عن الغیر فی الحجّ یأتی بطواف النساء عن المنوب‌عنه لا عن نفسه. «۲» السید الشبیری: نائب در تمام اعمال حج حتی طواف نساء باید نیت منوب‌عنه نماید. «۳» *** الشیخ التبریزی قدس سره: ولو أتی النائب فی الحج عن الغیر لطواف النساء عن المنوب‌عنه کفی والأحوط أن یأتیه بقصد الأعم یعنی بقصد ما هو الوظیفة. «۴» الشیخ الصافی: موافق است با السید الگلپایگانی قدس سره. «۵» الشیخ الفاضل: با حضرت امام موافق است. «۶» الشیخ المکارم: با حضرت امام موافق است. «۷» الشیخ النوری: نفس عبارت امام است. «۸» الشیخ الوحید: والنائب عن الغیر یأتی بطواف النساء عن المنوب عنه لا عن نفسه. «۹»

جواز النیابة للنائب فی أثناء عمله لغیر المنوب عنه

فی الوسائل فی باب ۲۱ من أبواب النیابة: عن صفوان بن یحیی الأزرق، قلت لأبی الحسن علیه السلام فی الرجل یحجّ عن الرجل أیصحّ أن یطوف عن أقاربه؟ قال علیه السلام: إذا قضی مناسک الحجّ فلیصنع ما شاء. السید الخوئی قدس سره: لا بأس للنائب بعد فراغه من أعمال الحج النیابی أن یأتی بالعمرة عن نفسه أو غیره کما لا بأس أن یطوف عن نفسه او عن غیره. «۱» ووافق هذا المتن السید الگلپایگانی فی مناسک العربی «۲» والسید الخامنئی «۳» والسید السیستانی «۴» والشیخ البهجت. «۵» السید الشبیری: یجوز للأجیر فی الحج أو العمرة أن یطوف عن نفسه أو عن غیره‌ولو فی‌أثناء الحجّ أویسعی أویرمی أو یذبح کما إذا کان علیه قضاء بعض منها. «۶» أقول: در سال ۱۴۲۳ ه‍ ق همین مسأله از مراجع عظام استفتاء شد که استفتاء کتبی آنها موجود است؛ غالباً مراجع جواب مثبت دادند که مانع ندارد برای نائب در اثناء عمل نیابی خود برای خود یا دیگری طواف به‌جا آورد. مراجع مشارالیهم حضرات آقایان تبریزی، بهجت، فاضل، صافی و سیستانی. قد یستظهر الخلاف ممّا فی مناسک السید الخوئی وجمع آخر.

آمدن نائب به بلد قبل از موسم برای حج بلدی

الإمام الخمینی قدس سره: چند ماه قبل کافی است. «۷» السید الگلپایگانی قدس سره: کافی‌است «۸» ودر مناسک‌جدیدص ۹۷ م ۲۴۲: کافی است. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۵۱ السید السیستانی: یتوجّه الأجیر إلی بلد المیت قبل موعد الحج بشهر مثلًا ثمّ رجع إلی بلده قاصداً به الشروع فی سفر الحج یجزیه حجّه ویکون حجّه بلدیاً. «۱» السید الشبیری: با چنین آمدنی حج شخص، حج بلد محسوب نمی‌شود، مگر در بعضی از فروض نادره. «۲» *** الشیخ الصافی: اگر وطن خودش یا محل دیگر که به آن‌جا می‌رود در مسیر مکه‌معظمه باشد واز بلد منوب‌عنه به‌قصد مکّه معظمه حرکت کرده باشد، کافی است. «۳» الشیخ الفاضل: حاشیه ندارد. الشیخ المکارم: چند ماه قبل به بلد منوب‌عنه رفته است کافی است. «۴» الشیخ النوری: س: چند ماه قبل از حج به بلد آمده به‌قصد منوب عنه؛ ج: کافی است.

عمره و حج به نیابت حضرت حجت علیه السلام

الإمام الخمینی قدس سره: حج به نیابت حضرت ولی عصر علیه السلام هرچند در موقف تشریف داشته باشند اشکال ندارد. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: جواز آن بعید نیست. «۶» السید السیستانی: یجوز الإتیان بالحج والعمرة نیابةً عن مولانا صاحب العصر والزمان علیه السلام. «۷» السید الشبیری: انجام عمره و حج و نماز مستحبی اشکال ندارد، ولی انجام طواف مستحبی از طرف کسانی که در موسم حضور دارند صحیح نیست و انجام آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۵۲ طواف و اهداء ثواب آن به پیشگاه مبارک حضرت ولی‌عصر توفیق بزرگی است. «۱» *** الشیخ الصافی: حاشیه ندارد. «۲» الشیخ الفاضل: موافق با امام قدس سره است. الشیخ المکارم: به امید مطلوبیت (حاشیه) الشیخ النوری: با امام موافق است.

احرام الحائض وإتیان المناسک مع النیابة

السید السیستانی: س: إذا کانت المرأة حائضاً وهی تعلم أنّ الرفقة لا ینتظرونها للإتیان بأعمال العمرة المفردة بعد طهرها فهل یجوز لها من أوّل الأمر أن تقصد الإحرام ثمّ تستنیب للطوافین؟ ج: الإستنابة فی مفروض السؤال محل إشکال. «۳» *** الشیخ البهجت: در حال حیض احرام بستن مانع ندارد، لذا پس از ورود به مکه اگر فرصت صبر دارد، باید صبر کند والّا برای طواف‌ها استنابه کند. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: فرقی بین حیض بعد از احرام و قبل از احرام نیست؛ محرم می‌شود و برای طواف‌ها استنابه می کند. «۵» الشیخ الفاضل: فی مفروض السؤال (زن نمی‌تواند از کاروان جدا شود) إذا کانت المرأة فی المدینة أو جدّة ولا تقدر علی مفارقة الرفقة وملزمة بدخول مکّة فتحرم وتستنیب للطواف والصلاة وأمّا إذا کانت فی مکّة فصحّة إحرامها فی الفرض مشکلة، نعم لو أحرمت جهلًا بالمسألة فعلیها الإستنابة لهما. «۶»

ملحقات نذر

نذر احرام از جدّه در تهران

س: در تهران نذر می کند که من از جدّه محرم می‌شوم؛ آیا این نذر صحیح است؟ السید الشبیری: بلی صحیح است به‌شرط این‌که در مسیرش میقات قرار نگیرد. «۱» *** الشیخ البهجت: در عمره تمتع و در حج افراد چون محرز نیست که جدّه قبل از میقات باشد این نذر اشکال دارد، ولی در عمره مفرده بنابر این‌که میقات عمره مفرده برای نائی هم مواقیت معروفه و هم أدنی الحل باشد نذر مذکور مانع ندارد، ولی بنابر این‌که ادنی‌الحل برای نائی میقات نباشد، نذر صحیح نیست و این مبنی صحیح است. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: چون‌که محرز نیست جدّه قبل از میقات باشد، نذر آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۵۶ منعقد نمی‌شود. «۱» الشیخ الصافی: صحیح نیست. «۲»

احرام حائض با نذر قبل از میقات

الإمام الخمینی قدس سره: زن‌های حائض می‌توانند در مدینه با نذر برای عمره محرم شوند و لازم نیست به مسجد شجره بروند، ولی باید با اذن شوهر باشد. «۳» السید الخوئی قدس سره: اگر شوهر از نذر زن جلوگیری نماید، زن نمی‌تواند در صورتی که وفاء به نذرش منافی با حق شوهر باشد نذر کند. «۴» السید الگلپایگانی قدس سره: موافقت شوهر با زن در انجام حج کفایت از اذن می کند، زیرا صحت حج او متوقف است بر نذر احرام قبل از میقات. «۵» السید السیستانی: یصحّ نذرها إذا لم تکن منافیاً لحق الزوج فی

الإستمتاع كما لو كان بعيداً عنها خلال هذه الفترة. «۶» السيد الخامنئی: لا بأس بنـذر الزوجة بلا إستيذان من زوجها فيما لو كان غائباً عنها. «۷» السيد الشبيری: برای کسی که از میقات عبور می کند نـذر احرام قبل از میقات صحیح نیست. *** الشیخ البهجت: زن حائض می توانـد قبل از میقات با نـذر محرم شود اگرچه نائب باشد. «۸» الشیخ التبریزی قدس سره: حائض می تواند قبل از میقات با نـذر محرم شود و آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۵۷ چنان‌چه نـذر او منافی حق زوج نیست، مانعی ندارد. «۱» الشیخ الصافی: نذر احرام قبل از میقات صحیح است و بایـد به آن وفا کنـد. «۲» الشیخ الفاضل: إذا نـذر الإحرام قبل الميقات فانّه يجوز ويصحّ ويجب العمل به ولاـ يجب تجديـد الإحرام فی الميقات. «۳» الشیخ المکارم: احرام از داخل مسجد واجب نیست، بنابراین زن‌های حائض می توانند در بیرون مسجد محرم شوند. «۴» الشیخ النوری: زن‌های حائض می‌توانند در مدینه با نذر برای عمره محرم شوند، ولی باید با اذن شوهر باشد. «۵» الشيخ الوحيد: الأول أن ينذر الإحرام قبل الميقات من مكان معين فانّه يصحّ ولا يلزمه التجديد في الميقات ولا المرور عليه. «۶»

نذر زوجه

الإمام الخمینی قـدس سره: احرام قبل از میقات صحیح است و زن‌های حائض می‌تواننـد در مدینه با نذر محرم شوند، ولی نذر زن بایـد با اذن شوهر باشـد. «۷» السید الگلپایگانی قـدس سره: یمین زوجه و نـذر او بـدون اذن زوج منعقد نمی‌شود. «۸» السیدالخوئی قدس سره و السید الگلپایگانی قدس سره: احرام از خارج مسجد صحیح است. «۹» السید الشبیری: برای کسی که از میقات یا نزدیک میقات می گـذرد نذر احرام قبل از میقات صحیح نیست. (زن حائض می‌تواند خارج مسجد محرم شود و هم می‌تواند در حال عبور در مسجد محرم شـود) «۱۰» آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۵۸ الشـیخ البهجت: زن‌هـایی که به‌واسـطه عـادت زنانه معـذورند می‌توانند قبل از میقات با نذر محرم شوند، هرچند نائب باشـند «۱» و در صورتی که منافی با حق زوج نباشـد می‌تواند بدون اذن نذر کند. «۲» و در توضیح ص ۴۲۷ نـذر زن بـدون اجازه شوهر بنابر احتیاط واجب وصـفاً منعقد می‌شود. منه أیضاً: الذين يسافرون إلى جـدّة بالطائرة وكان ذهابهم إلى الجحفـة أو غيرها من المواقيت شاقاً عليهم يجزيهم الإحرام من جدّة بالنذر. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر شوهر حاضـر نباشد استیذان لازم نیست. «۴» الشیـخ الصافی: یمین زوجه بدون اذن زوج منعقد نمی‌شود و اما نذر زوجه در غیر آن‌چه متعلّق حق زوج است، خصوصاً در غیر مالیات حکم یمین را داشـته باشد اشـکال است. «۵» الشیخ الفاضل: حاشیه ندارند. الشیـخ المکارم: اگر نـذر زن مزاحم حق شوهر نباشد، اجازه لازم نیست. «۶» منه أیضاً: احرام در خارج مسـجد جایز است. «۷» الشیخ النوری: در مناسک محشی حاشیه ندارند. «۸»

نذر احرام قبل از میقات برای نائب

الإمام الخمینی قـدس سره: چون احرام قبل از میقات با نذر صـحیح است، زن‌های حائض می‌توانند در مدینه با نذر محرم شوند. «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۵۹ السـید الخوئی قدس سره: يجوز الإحرام لساكن جدّة للمفردة والتمتع إذا يبقى فيها مدة يصدق انّ منزله فيهـا. ووافقه الشـيخ التبريزی قـدس سره ثمّ قال: إذا شك فی صـدق العنوان لابـد أن يـذهب إلى أحـد المواقيت. «۱» السيد الگلپایگـانی قـدس سره: نـذر احرام قبـل از میقات برای نائب هم جایز است. «۲» السیـد السیستانی: فی سؤال ۱۰۱ فی الملحق: وهل يشـرع النـذر فی المواقيت المعلومـة سواء كـان النـذر قبـل الوصول إليهـا أم بعـده؟ ج: ... كما يصـحّ الإحرام بالنـذر قبل الوصول إلى المواقيت المعلومـة وكذا نذر الإحرام فی المواقيت نفسـها. «۳» السید الشبیری: بر کسـی که از میقـات یا نزدیک میقات عبور می کند لازم است از میقات محرم شود و نمی‌توانـد به نذر قبل از میقات محرم شود. «۴» *** الشیـخ البهجت: نذر احرام قبل از میقات جایز است، هرچند نایب باشد. «۵» الشیـخ الصافی: با نظر آقای گلپایگانی قدس سره موافق است. الشیخ الفاضل: با نظر مرحوم امام قدس

سره موافق است. الشیخ المکارم: اگر نـذر کنـد که از محلی پیش از میقات احرام ببندد جائز است و باید از همان‌جا محرم شود. «۶» الشیخ النوری: با نظر مرحوم امام قدس سره موافق است. الشیخ الوحید: یصحّ أن ینذر الإحرام قبل المیقات من مکان معیّن ولا یلزمه التجدیـد فی المیقات ولا المرور علیه ولا فرق فی ذلک بین الحـج الواجب والمندوب والعمرهٔ المفردهٔ؛ نعم إحرام الحجّ وعمرهٔ التمتع لابد أن یکون فی أشهر الحجّ. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۶۰

با نذر احرام در ایران لازم نیست به میقات برود

السید السیستانی: نـذر صـحیح است و احرام هم محقق می‌شود و لازم نیست به میقـات برود مگر بدانـد که مجبور می‌شود در روز سوار هواپیما یا ماشین مسقف بشود که صحت نذر در این‌صورت محل اشکال است و نیز بنابر احتیاط در شب‌های بارانی. «۱» السید الشبیری: اگر مرور به میقات نکنـد احرام او صـحیح است. «۲» السید الخامنئی: بلی نـذر او صـحیح است، باید در ایران محرم شود و رفتن به میقات لازم نیست. «۳» *** الشیخ البهجت: می‌تواند با نذر احرام در ایران محرم شود و رفتن میقات لازم نیست. «۴» الشیخ التبریزی قـدس سره: نذر مذکور صـحیح است و رفتن به میقات لازم نیست. «۵» الشیـخ الصافی: نذر مذکور صـحیح است و رفتن به میقات لازم نیست. «۶» الشیـخ الفاضل: مانعی ندارد، مشـروط بر این‌که احرام در ایران مستلزم انجام محرمات احرام مثل سفر در زیر سایبـان در روز نباشـد والّا احتیـاط آن‌است که نـذر نکنـد و محرم نشود و در فرض صـحت رفتن به میقـات لازم نـدارد. «۷» الشیخ النوری: نذر و احرام او صحیح است و رفتن به میقات لازم نیست. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۶۱

نذر الصیام فی حال السفر

السیـد الگلپایگانی قدس سره: شفاهاً فرمودند: اشکال ندارد. السید السیستانی: فرع ۴۴ در دفتر استفتاءات: س: در جواز صوم در سفر فرق است بین آن‌که قبلًا نـذر کرده باشـد یـا این‌که در حـال سفر هم می‌توانـد نـذر کنـد؟ ج: فرق نمی‌کنـد، ولی اگر در اثناء روز بخواهد نذر روزه همان روز را بکند، صـحت آن محل اشـکال است. السیـد الخامنئی: می‌تواند برای روزه نذر کند و در این‌صورت اعتکاف مانع ندارد. «۱» السیـد الشبیری: بلی می‌توانـد بعد از سـفر نذر کند که در همان سـفر روزه بگیرد و معتکف شود. «۲» *** الشیخ البهجت: می‌تواند پس از وارد شدن به مکه مکرّمه با نذر به اعتکاف بپردازد. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: نذر روزه در حال سفر اگر روزه واجب در ذمّه نداشـته باشد اشکال ندارد. «۴» الشیخ الصافی: محل اشکال است. «۵» الشیخ المکارم: بدون قصد اقامه ده روز، گرفتن روزه اشکال دارد. «۶»

نذر برای کعبه مقدسه و ضرایح مقدسه

السیـد الخوئی قـدس سره: س: هل یجوز رمی النقود بأضرحهٔ الأئمّهٔ المعصومین علیهم السـلام؟ ج: نعم یجوز وأمّا لو نذر فلا یصـحّ نـذره. وفی مسألهٔ ۱۰۴۸: أمّـا النـذورات آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۶۲ المخصـصهٔ للسیـدهٔ زینب علیها السـلام والعباس علیه السلام أو أحد الأئمّهٔ علیهم السلام المقیدهٔ بوضعها فی القفص أو المطلقهٔ کیف یصرف؟ ج: ربّما لا یکون للوضع فی القفص رجحان فلا ینعقد النذر وأمّا النذر المطلق لمن ذکر فمصـرفه الإنفاق علی حرمه أو علی زوّاره الفقراء ونحو ذلک. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: به‌مصـرف زوار محتاج برساننـد و نـذر ضـرایح مقـدسه را هم اگر نمی‌تواننـد به نحو مطلوب عمل نماینـد به زائرینی که محتاج هستند برسانند. «۲» السید الشبیری: محصل جواب: اگر در زمانی که تولیت اماکن مقدسه به نحو شرعی باشد جایز است تحت اختیار آنان قرار دهـد والّا برحسب عرف محل اگر قصـد ناذر روشن نشود به مصـرف زواری که محتاجند برسانند مطابق احتیاط است. «۳» *** الشیـخ البهجت: اگر برای حرم امامان علیهم السـلام ویا امامزادگان نذر کرده باید به مصـرف تعمیر و روشـنایی و فرش حرم و

مانند اینها برسد و اگر برای خود امامان نذر کرده و مصرف معینی ذکر نکرده باید به فقرا و زوار بدهند یا به مصرف مسجد و مانند آن برسانند و ثواب آن‌را برای امام علیه السلام هدیه کنند. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: به مصرف فقرا و زوّار مؤمنین برسانند. «۵»

ملحقات احرام

متفرقات احرام

فی العروة: الأقوی جواز الإحرام من خارج المسجد إختیاراً. الإمام الخمینی قدس سره: احتیاط واجب احرام از داخل مسجد است. السید السیستانی: احوط آن است که احرام در داخل مسجد بسته شود و احرام در خارج مسجد برای غیر زن حائض و کسی که حکم او را دارد کافی نیست. السید الخامنئی: لا یجزی الإحرام من خارج مسجد الشجرة «۱» وأمّا المرأة ذات العذر فعلیها الإحرام من الجحفة أو محاذاتها ویجوز الإحرام بالنذر من منزلها فی المدینة المنورة «۲» و در ص ۱۲: احرام از مسجد فعلی کافی است. السید الشبیری: بنابر احتیاط لازم باید نیت احرام و نماز احرام را در داخل مسجد به‌جا آورد. «۳» و باید احرام بعد از نماز باشد و فرقی بین نماز واجب و مستحب نیست. و زن حائض می‌تواند خارج مسجد محرم شود و آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۶۶ می‌تواند هم در حال عبور در مسجد محرم شود. و بنابر احتیاط، غسل احرام هم لازم است و بعد از غسل مردها از لباس و زن‌ها از روبند اجتناب کنند والّا باید مجدداً غسل کنند. *** الشیخ البهجت: در حال اختیار باید از مسمّی به مسجد الشجرة محرم شود. والأحوط الإحرام من المسجد القدیم مع الإمکان. الشیخ التبریزی قدس سره: ویجوز الإحرام من خارج المسجد محاذیاً له من الیمین أو الیسار. «۱» وفی الضمیمة: لا یلزم دخول المسجد. الشیخ الصافی: بهتر بلکه احوط احرام از داخل مسجد است «۲» و از بیرون مسجد هم کافی است. «۳» الشیخ الفاضل: اگر امکان نداشته باشد یعنی مسجد دو درب نداشته باشد یا امکان عبور از مسجد به‌جهت ازدحام و موانع دیگر نباشد، کنار مسجد محرم شوند و در این فرض تجدید احرام در جحفه یا محاذات آن لازم نیست. «۴» الشیخ المکارم: در کنار مسجد هم می‌توان محرم شد و تفاوتی بین مسجد قدیم و جدید نیست. «۵» الشیخ النوری: احتیاط واجب احرام از داخل مسجد است. «۶» الشیخ الوحید: والأحوط الأفضل الإحرام من مسجدها المعروف بمسجد الشجرة. «۷» أقول: وافق متن العروة، السید الخوئی والسید الگلپایگانی طاب ثراهما. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۶۷

لأحوط لزوم الغسل للإحرام

فی العروة: یستحب قبل الشروع فی الإحرام أمور: ... الثالث: الغسل. السید الشبیری: به‌نظر این‌جانب غسل برای احرام وجوب شرطی دارد و اگر غسل نکنند احرام محقق نمی‌شود.

صلاة الإحرام

فی العروة: الرابع: أن یکون الإحرام عقیب صلاة فریضة أو نافلة وقیل بوجوب ذلک. مؤلّف: کان السید الشبیری دام ظلّه قائلًا بوجوب الشرطی للغسل والصلاة للإحرام وأنّ الإحرام لا یتحقق بدونهما ولکنه دام ظله رجع عن الفتوی إلی الإحتیاط وقال بجواز الرجوع إلی الغیر (المناسک الأخیر).

الإحرام فی الطیارة

س: شخصی از لبنان با هواپیما وارد جده شده ودر طیاره مقابل جحفه یا شجره احرام بسته کافی است یا نه و اگر اعمال عمره تمتع

را انجام داده محکوم به صحت است یا نه؟ السید الشبیری: ظاهراً کافی نیست و عمره تمتع وی صحیح نمی‌باشد. «۱» *** الشیخ التبریزی قدس سره: احرام از محاذات فضایی اشکال دارد، هرچند قریب باشد. «۲» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۶۸ الشیخ البهجت: کفایت احرام از فوق مسجد شجره محل اشکال است، بلکه منع است و حکم کسی را دارد که بدون احرام اعمال را انجام داده است. «۱» الشیخ الصافی: صحت‌احرام به‌نحو مذکور به نظر این‌جانب محل اشکال است «۲». الشیخ المکارم: صدق محاذات مشکل است. «۳»

آیا احرام از محاذات هوایی مجزیء است؟

السید الگلپایگانی قدس سره: محاذات در فضا میسور نیست. السید السیستانی: بنابر احتیاط واجب مجزی نیست. «۴» السید الشبیری: احرام در مقدار هوایی که عرفاً تابع زمین است مجزی است و در غیر این فرض مجزی نیست. «۵» *** الشیخ التبریزی قدس سره: مجزی نیست. «۶» الشیخ البهجت: مجزی نیست؛ «۷» در سؤال از معظم‌له به‌طور شفاهی: جواز بعید نیست. الشیخ الصافی: اگر محاذات را تشخیص بدهد مجزی است. «۸» الشیخ الفاضل: مشکل است، چون هواپیما مکث و توقف ندارد. «۹» الشیخ المکارم: در مسأله محاذات میقات فرقی میان صحرا و دریا نیست. «۱۰» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۶۹ و فی مناسک العربی ص ۴۱: لا فرق فی مسألة المحاذات بین الصحرا والبحر والهواء، فإذا عبر بالطائر ...

احرام در ماهی و احلال در ماه دیگر

س: شخصی قبل از غروب آفتاب شب اول ماه، محرم شد به احرام عمره مفرده و اعمال مکه را در ساعات اولیه ماه جدید انجام داد، این عمره به‌حساب کدام‌یک از دو ماه محسوب می‌شود و اگر بعد از غروب محرم شد چه نحو خواهد بود؟ السید السیستانی: به‌حساب ماهی که در آن محرم شده. «۱» *** الشیخ التبریزی قدس سره: در فرض اول که قبل از غروب شب اول ماه، محرم شده، عمره از ماه قبل محسوب می‌شود و در فرض دوم که بعد از غروب آفتاب محرم شده از ماه جدید محسوب می‌شود. «۲» الشیخ الصافی: اگر قبل از غروب شرعی (مغرب) محرم شده عمره ماهی است که هنوز آفتاب آن غروب نکرده و اگر بعد از غروب شرعی محرم شده، عمره ماه بعد محسوب می‌شود. «۳» الشیخ الفاضل: ظاهراً در هردو فرض اعمال عمره مربوط به ماه جدید است و تا ماه آینده نمی‌تواند مجدداً عمره به‌جا آورد. «۴» الشیخ المکارم: بعید نیست که معیار همان ماهی بوده که احرام در آن بسته شده است، هرچند احتیاط آن است که عمره ماه بعد را رجاءً به‌جا آورد. «۵» الشیخ النوری: به‌حساب ماهی‌محسوب می‌شود که در آن احرام بسته است. «۶» أقول: به‌نظر حقیر باید ببینیم از نصوص چه استفاده می‌شود؛ آیا میزان را احرام در شهر قرار داده یا احلال از آن؟ آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۷۰

الجنون بعد الإحرام

السید السیستانی: س: امرأة جنیت فی عرفات، ما هی وظیفة زوجها وهو معها؟ ج: إذا کان جنونها بعد إدراک مسمّی الوقوف أو أنّها أفاقت فیها بحیث أدرکت الوقوف لزم علی الزوج بأخذها إلی المزدلفة فإن أفاقت هناک وأدرکت إختیاری المشعر أو إضطراریه فقد أدرکت الحجّ فإن أفاقت من جنونها وتمکّنت من الإتیان ببقیّة المناسک فهو وإن عادت إلی الجنون فحینئذٍ یستنیب لها من یأتی عنها ببقیة المناسک ویتمّ حجّها. «۱» السید الشبیری: حکم مغمی علیه را دارد برای او استنابه کنند. «۲» *** الشیخ البهجت: بعید نیست که بر طبق قاعده بگوییم این احرام منعقد نشده، چه عمره مفرده و چه عمره تمتع ولکن احوط استنابه است برای عمره. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: با فرض این‌که زن بعد از احرام جنون پیدا کرده و مستمر است خود زن تکلیفی ندارد و شوهر هم فعلًا تکلیفی

دربـاره زوجه نـدارد و اصـل احرام او باطل است برای این‌که احرام‌بسـتن برای انجام عمره است و این واجب ارتباطی است و مرکب است و در صورتی‌که متمکن نباشـد این احرام (وقع غیر صـحیح) و اگر زوج بخواهـد مباشـرت کنـد مانع ندارد. «۴» الشیخ الفاضل: بعید نیست که بگوییم این جنون بعد از احرام کشف از بطلان احرام می‌کند، پس نه زن تکلیفی دارد و نه زوج و مباشـرت زوج هم مانع ندارد. «۵»

محاذات المیقات (در زمین و دریا و فضا)

السـید الگلپایگانی قدس سره: یافتن محاذات میقات در هواپیما میسور نیست تا بتوان از آن‌جا محرم شد. «۱» السید السیستانی: محاذاة أحـد المواقیت، فإن من سـلک طریقاً لا یمرّ بشـیء من المواقیت السابقة إذا وصل إلی موضع یحاذی أحدها أحرم من ذلک الموضع. «۲» وفی الملحق الثـانی ص ۲۲: یمکن تصویر المحاذاة من جهـة الفوق کما إذا مرّ بالطائرة علی سـماء المیقات وأمکن التوقف هناک بمقدار أداء التلبیة لکن فی کفایتها إشـکال. السـید الشبیری: کسـی که از میقات و یا نزدیک میقات عبور نمی‌کند، قبل از رسـیدن به حرم محرم شـود و لازم نیست محـاذات میقـات باشـد، چه قبـل و چه بعـد. «۳» *** الشـیخ البهجت: بایـد از محـاذات اولین میقـات نزدیـک به خود محرم شود. «۴» الشـیخ التبریزی قـدس سـره: نفس العبارة إلّاانّه فی آخر الفرع ... ولکنّه غیر بعید إذا لم یکن الفصـل کثیراً «۵». منه أیضـاً: احرام از محاذات میقات در فضا کافی نیست. «۶» الشـیخ الفاضل: من لم یمرّ علی أحد المواقیت جاز له الإحرام من محاذاة أحدها. «۷» الشـیخ‌المکارم: کسانی که از میقات عبور نمی‌کنند در محاذی اولین میقات آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۷۲ بایـد محرم شونـد و فرقی در محاذات میان صـحرا و دریا و هوا نیست. «۱» الشـیخ النوری: اگر به هیـچ یک از مواقیت عبور نکند باید از محاذات میقات احرام بندد. «۲» الشیخ الوحید: نفس العبارة. «۳»

احرام از خارج مسجد شجره

س: خـانمی به‌خیال این‌که حائض است خارج مسـجد شـجره محرم شـده و عمره تمتع را انجام داده، فعلًا فهمیـده که حائض نبوده و وظیفه او احرام از داخل مسـجد بوده، تکلیف چیست؟ السـید السیسـتانی: الأحوط الإحرام من مسجد الشجرة وعدم کفایة الإحرام من خارج المسجد لغیر الحائض ومن بحکمها. «۴» السید الشبیری: احرام او باطل است و اگر ممکن باشد به مسجد شجره مراجعت کرده نماز و غسل احرام به‌جا آورد و در مسـجد نیت کنـد و نماز بخوانـد و در آن‌جا یا هر جای ذوالحلیفه تلبیه بگویـد و احرام بعد از هر نمـازی کافی است. «۵» *** الشـیخ البهجت: حکم کسـی را دارد که بـدون احرام اعمـال را انجـام داده که در مناسک ذکر شـده و اعمالش صحیح است. «۶» منه أیضاً: در جامع المسائل ص ۲۳۲ ملخصاً: اگر عذری داشت از احرام بسـتن در میقات مثل فراموشی یا عذر دیگر که مسوّغ ترک باشد ظاهراً از قبیل مرض و جهل به موضوع بدون تقصیر و ظاهر لحوق جهل به حکم است با عدم تقصیر پس بعـد از زوال عـذر اگر رجوع به میقات ممکن باشـد برمی‌گردد والّا از همان جای خود می‌بنـدد و اگر متـذکر نشـد مگر بعد از تمام اعمال صـحت بعیـد آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۷۳ نیست در خصوص حـج و در غیر حـج محـل تأمـل است. «۱» الشیخ التبریزی قدس سـره: در حال اختیار هم احرام از داخل مسـجد لازم نیست. «۲» الشـیخ الصافی: به‌نظر این‌جانب احرام از خارج مسجد شجره یعنی پشت مسـجد کافی است. «۳» الشـیخ الفاضل: احتیاط واجب آن است که داخل مسـجد شـجره محرم شوند نه خارج آن. «۴» احرام از قسـمت توسعه‌یافته مسجد شجره هم صحیح است. «۵» حائض و نفساء می‌تواننـد در حال عبور محرم شوند و اگر نتوانند در حال عبور محرم شوند باید کنار مسجد محرم شوند. «۶»

جواز الإحرام مع العلم بإرتکاب المحرّم

السید الخوئی قدس سره: یجوز أن یحرم للعمرهٔ المفردهٔ أو التمتّع مع العلم بأنّه سیضطرّ إلی التظلیل المحرّم بعد الإحرام ولا تضرّ ذلک بصحهٔ إحرامه سواء کان فی الحج الواجب أو المستحب. «۷» الشیخ التبریزی قدس سره: در متن مذکور با السید الخوئی قدس سره موافقت کرده‌اند.

تلبیهٔ الإحرام مع الریبهٔ

السید الشبیری: اگر زن اظهار تلبیه کند و در معرض ریبه و تلذذ باشد بنابر احتیاط حرام و باطل است. «۸»

اعزام به ایران بعد از انعقاد احرام

س: شخصی در جحفه حالش به‌هم خورد و از ادامه برنامه احرام مأیوس شد، فقط این مقدار شد که به زید وکالت بدهد برای نیابت حج- نائب برای آن مریض به مکه آمد و عمره تمتع را تمام کرده مریض پس از چند روز که در مکه معالجه شد بهتر شد، خود آن مریض را مجدداً به جحفه بردند و محرم شد و آمد مکه متأسفانه مجدداً قبل از شروع به عمره حالش به‌هم خورد و او را که محرم شده بود به ایران برگرداندند؛ مریض مزبور چه تکلیفی دارد؟ و نائب چه تکلیفی دارد؟ باقی اعمال را انجام بدهد یا نه؟ اجرت دارد یا نه؟ السید الشبیری: عمل نائب صحیح است و مریض نیز اگر قربانی یا پول قربانی به مکه یا منی بفرستد از احرام خارج می‌شود و به‌نظر این‌جانب قربانی در محل خود در ایران نیز می‌تواند ذبح کند و درنتیجه از احرام بیرون شود، ولی در این‌صورت برای حلال شدن زن باید بعداً خود مناسک را به‌جا آورد، به‌خلاف صورت اول که زن نیز به عقیده حقیر حلال می‌شود. «۱» *** الشیخ البهجت: راه احتیاط این است که نائب حج را تمام نماید و نسبت به اجرت مصالحه کنند و مریض به وظیفه محصور عمل کند و کسی را نائب کند که برای او به نیت عمره مفرده اعمال آن را بدون احرام به‌جا آورد و پس از سعی و قبل از تقصیر به مریض اطلاع دهند که خودش تقصیر نماید. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: نیابت صحیح است و نائب مستحق اجرت است و در فرض مزبور که وقت عمره تمتع گذشته بر مریض چیزی نیست و چنان‌چه بعداً آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۷۵ خوب شود، بنابر احتیاط خودش حجهٔ الإسلام را به‌جا آورد. «۱» الشیخ الصافی: در فرض سؤال نایب باید حج تمتع را به نیابت از منوب‌عنه انجام دهد و مستحق اجرت است و بر منوب‌عنه حکم محصور مترتب است و احتیاط این است که منوب‌عنه علاوه بر انجام وظیفه محصور کسی را نائب بگیرد که به نیابت از او اعمال عمره، یعنی طواف و نماز و سعی را انجام دهد و بعد منوب‌عنه را اعلام کنند تا تقصیر کند برای خروج از احرام و بعد نائب طواف نساء را نیز احتیاطاً به نیابت از او انجام دهد. «۲»

نسک مستحبی بدون اذن زوج

س: زنی بدون اذن شوهر برای انجام حج مستحبی به مدینه آمده و شوهر می‌گوید راضی نیستم عمره یا حج به‌جا آوری؛ آیا این زن می‌تواند بدون احرام وارد مکه شود یا نه؟ و از جانبی نمی‌تواند از کاروان جدا بماند، باید با کاروان باشد. السید الشبیری: اگر زن توبه کرده باشد، با احرام وارد مکه شود و عمره یا حج به‌جا آورد و اگر از کار خود توبه نکرده باشد بی‌احرام وارد شود. «۳» *** الشیخ البهجت: نمی‌تواند. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: باید در فرض مزبور محرم شود. «۵» الشیخ الصافی: در فرض سؤال که زن برای عبور از میقات مضطرّ است باید محرم شود به عمره مفرده و چون عبور از میقات بدون احرام جائز نیست، شوهر حق نهی از محرم شدن زوجه‌اش را که مضطرّ برای عبور است ندارد. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۷۶

حکم من دخل مکّهٔ بغیر إحرام عامدا

السید الخوئی قدس سره: س: لو دخل مکّة بلا إحرام جهلًا منه بوجوب الإحرام ثمّ رجع إلی بلاده، هل یلزمه الرجوع إلی مکّة لأداء أعمال العمرة؟ ج: لا یجب علیه الرجوع. «۱» وفی الملحق، ص ۲۵۹: لو دخل مراراً بلا إحرام إنّه مذنب وعلیه الإستغفار فقط. السید السیستانی: س: إذا دخل الحرم أو مکّةبغیر إحرام عمداً أو لعذرٍ فهل یکون بقاؤه فیه محرّماً لیجب علیه الخروج فوراً أم لا؟ ج: الظاهر انّ الدخول بغیر إحرام حرام حدوثاً لا بقاءً. «۲» السید الشبیری: حرمت دخول در حرم و مکه معظمه بدون احرام برای عامد حرمت تکلیفی است و اثر وضعی ندارد. «۳» منه أیضاً: فقط مخالفت حکم تکلیفی کرده، مثل این که بی‌وضو دست روی نوشته قرآن گذاشته؛ لازم‌نیست‌که وضو بگیرد و مجدداً با طهارت خط قرآن را مس کند. «۴» *** الشیخ التبریزی قدس سره: فقط مرتکب فعل حرام شده، ولی اثر وضعی ندارد. «۵» الشیخ الفاضل: س: من دخل مکّة مراراً ولم یعتمر وکان هذا عن علم وعمد فهل یجب علیه أن یأتی بما فات أم انّه مذنب فقط؟ ج: لیس علیه شیء وانّما علیه الإستغفار من الذنب فحسب. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۷۷

المرور فی فضاء الحرم للإحرام

السید الخوئی قدس سره: س: هل یحرم المرور فی فضاء الحرم بالطائرة بدون إحرام؟ ج: لا یحرم. «۱»

جواز الرجوع إلی المدینة بعد الإحرام فی الشجرة

السید الخوئی قدس سره: یجوز أن یحرم من الشجرة ویعود إلی المدینة ویسافر جواً من المطار. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: س: آیا جایز است که بعد از احرام در میقات به‌طرف خلاف مکه معظمه برود و بعد از چند روز بیاید برای مکه؟ ج: مانع ندارد. «۳» السید السیستانی: س: هل یجوز لمن أحرم من مسجد الشجرة أن یرجع بعد الإحرام إلی المدینة المنورة؟ ج: یجوز فی حد ذاته لکن یلزمه الإجتناب عن التظلیل المحرّم. «۴» *** الشیخ التبریزی قدس سره: وافق السید الخوئی قدس سره فی المتن.

نسیان احرام و تذکر قبل از افعال خمسه مکه

س: اگر احرام حج را فراموش کند و متذکر نشود، مگر بعد از اعمال منی و قبل از اعمال خمسه مکه تکلیف چیست؟ و اگر به همین نحو باقی اعمال را انجام آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۷۸ داد، حج مجزی است یا نه؟ اصیل باشد یا نائب؟ السید السیستانی: س: إذا نسی التلبیة فی إحرام الحجّ فتذکّر بعد أعمال منی وقبل الطواف فما حکمه؟ ج: یلبّی متی ما تذکّر ویأتی ببقیة المناسک ویصحّ حجّه «۱» وقال دام ظلّه فی ص ۷۳: وشمول هذا الحکم للعمرة المفردة محل إشکال، فراجع. وفی الملحق الأول، ص ۶۶، فی ذیل مسألة ۱۲۶: وکذا لو تذکّر أو علم بالحکم عند الوقوف بالمزدلفة فانّه یحرم من مکانه ... السید الشبیری: ظاهراً به همین حال باقی را انجام دهد، حج مجزی است. «۲» *** الشیخ البهجت: عمل را تمام کند و احتیاط آن است که به آن اکتفا نشود. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: حج مجزی است، ولی بنابر احتیاط اگر نائب اجیر باشد در اجرت به نسبت ترک احرام حج با مستأجر مصالحه کند. «۴» الشیخ الصافی: در فرض مذکور باید به محض این‌که یادش آمد محرم شود، یعنی لبیک‌ها را بگوید و اعمال را تمام کند و در این حکم فرقی بین نائب و اصیل نیست و احتیاط این است که بعد از محرم شدن اعمال منی را (رمی و قربانی و حلق را) دوباره در حال احرام انجام دهد و از احرام خارج شود و سپس اعمال مکه را انجام دهد و اگر قبل از ظهر متوجه نشود که احرام را فراموش کرده، بعد از محرم شدن وقوف اضطراری مشعر را نیز انجام دهد. «۵»

فوت مُحرم بعد از دخول در حرم

الشیخ البهجت: اگر بعد از احرام و دخول حرم وفات نمود، مجزی از حجۀالاسلام است و قضا ندارد. «۶» و احوط اقتصار بر متیقن

است که وقوع موت در آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۷۹ حرم بعـد از تلبّس به احرام باشـد. أقول: اگر بین الاحرامین بمیرد و یا محرماً خـارج حرم بمیرد بهنظر معظمله بایـد قضـای آن بهجـا آورده شود و فرمودنـد: این حکم در عمره مفرده هم جـاری است در صورتی که واجب باشـد. «۱» الشـیخ التبریزی قدس سـره: إذا مات الحاج بعد دخول الحرم اجزأ عنه ویسـقط وجوب القضاء ولو کان مسـتقراً علیه؛ فراجع. (أقول: وإن لم یکن فی حال الإحرام) الشـیخ الفاضل: مضی بعض کلامه. الشیخ المکارم: اگر حاج بعد از احرام بمیرد، حج او قبول است، چه در حرم بمیرد و چه خارج از حرم؛ فراجع. «۲»

ملحقات طواف

الخروج عن المطاف

السید الخوئی قدس سره: س: هل انّ الخروج إلی الرواق المحیط بالمطاف یعتبر خروجاً من المطاف ویأخذ حکمه؟ ج: لا مانع منه إذا لم یناف الموالاهٔ. «۱»

فساد العمرهٔ أو الحج

السـید الخوئی قدس سـره: س: لو فسدت العمرهٔ أو الحجهٔ بمفسد ما، کما لو طاف من غیر طهارهٔ أو نسـی صـلاهٔ الطواف أو ما شاکل ذلک جهلًا ولم یلتفت إلّابعـد الوصول إلی وطنه فهل انّ إحرامه یفسـد أو یبقی محرماً؟ وماذا یجب علیه حینئذٍ؟ ج: أمّا العمرهٔ المتمتّع بهـا فیبطل إحرامها ببطلانها إذا التفت إلیه فی وقت لا یتمکّن من تـدارک نسـکها قبل الوقوف بعرفات وأمّا إحرام الحـجّ فیبطل بفساد طوافه آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۸۴ بعد تمام شـهر الحجّ وأمّا إحرام العمرهٔ المفردهٔ فلا یبطل مادام یمکنه إعادهٔ نسکها بنفسه وإلّا بنائبه ونسـیان الصـلاهٔ لا یوجب البطلان فی حـجّ أو عمرهٔ ویصـلّها أینما تـذکّر. «۱» *** الشـیخ التبریزی قدس سـره: یضاف إلی ذلـک مقتضـی بقـائه علی إحرامه فی العمرهٔ المفردهٔ- وإن رجع إلی وطنه- اجتناب محظورات الإحرام إلی أن یأتی بعمرهٔ مفردهٔ علی الأحـوط وجوبـاً فـإن لم یکن قـادراً علی ذلک فیسـتنیب من یعتمر عنه. «۲» الشیخ الفاضـل: الإحـرام باقیـهٔ ویبقی هو محرماً إلی آخر الجواب الطویل. «۳»

دقّهٔ العامهٔ فی الوقت

فی صحیح ذریع المحاربی قال: قال لی أبوعبداللَّه علیه السلام: صلّ الجمعهٔ بأذان هؤلاء فإنّهم أشد شیء مواظبهٔ علی الوقت. «۴»

مسّ جدار الحجر والبیت

الإمام الخمینی قدس سره: ضرر ندارد. «۵» السـید الگلپایگانی قدس سره: احتیاط استحبابی در ترک است. «۶» السید السیستانی: کما أنّ الأحـوط الأولی أن لاـ یمـدّ الطائف یـده حال طوافه إلی جـدار الکعبـهٔ وأن لا یضع یـده علی حائط الحجر. «۷» آراء المراجـع فی الحج، ج۲، ص: ۸۵ السـید الشبیری: بوسـیدن خانه کعبه و دست گذاردن روی دیوار حجر و دیوار خانه کعبه از طرف شاذروان مانع ندارد. «۱» *** الشـیخ البهجت: احوط آن است که دست به جانب بیت دراز نکنـد و دست روی حجر نگـذارد. «۲» الشیخ التبریزی قـدس سـره: گرچه احتیـاط در ترک است، ولی اظهر جواز است. «۳» الشیخ الصـافی: احتیاط واجب ترک است. (این همان عبارت مناسک مرحوم السـید الگلپایگانی قدس سره است) آیهٔاللَّه صافی بر این عبارت حاشیه ندارند، ولی اصل این احتیاط وجوبی صحت نـدارد به دو جهت: اول آنکه در مناسکهـای قـدیمی فقـط کلمه احتیـاط دارد نه وجـوبی و ثانیـاً در سالهـای اخیر که آن مرحوم

مجدداً در این فرع بحث کردند و جواهر و نجاة العباد را ملاحظه نمودند تقویت کردند جانب جواز را و فرمودند: چون کلمه احتیاط را مرحوم شیخ در مناسک آورده‌اند همان‌طور باشد، ولی احتیاط را استحبابی قرار می‌دهیم و حقیر هم در آراء المراجع وجه مطلب را به‌طور اجمال ذکر کرده‌ام. الشیخ الفاضل: دست به دیوار کعبه گذاشتن یا روی حجر جایز است و به طواف ضرر نمی‌رساند. «۴» وفی حول الحج، ص ۷۴: الأحوط إعادة ذلک المقدار ولو بعد رجوعه إلی بلده. «۵» الشیخ المکارم: با عبارت مناسک امام موافق است. «۶» الشیخ النوری: جایز نیست و باید آن قسمت را اعاده کند. «۷» الشیخ الوحید: والأحوط إستحباباً أن لا یمدّ یده حال طوافه إلی جدار الکعبة آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۸۶ لاستلام الأرکان أو غیره. «۱» والأحوط إستحباباً أن لا یضع یده علی حائط الحجر أیضاً. «۲»

تنازع زوجین در بطلان طواف

س: هر یک از زن و مرد طواف نساء خود را صحیح و طواف نساء مقابل را باطل می‌داند، مباشرت جایز است یا نه؟ السیدالشبیری: هرکدام طوافی به‌نیت طواف مشروع به‌جامی‌آورد که‌به عقیده خود طوافش طواف مستحبی است و به‌عقیده طرف طوافش طواف‌نساء می‌باشد. «۳» *** الشیخ البهجت: اشکال ندارد. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: مباشرت بر هرکدام جایز است. «۵» الشیخ الصافی: اشکال ندارد. «۶»

قضاء طواف در غیر موسم

الإمام الخمینی قدس سره: مانع ندارد. «۷» السید الگلپایگانی قدس سره: طواف عمره تمتع و طواف حج به‌عنوان نیابت از غیر، واجب است در موسم حج انجام بگیرد، یعنی طواف عمره تمتع را در اشهر حج و طواف حج را در ذیحجه روز عید و بعد از آن مگر این‌که منوب‌عنه فراموش کرده باشد. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۸۷ السید الشبیری: می‌تواند قضاء طواف را در غیر ماه‌های حج به‌جا آورد، چه فراموش کرده باشد و چه باطل انجام داده باشد، مگر در مواردی که باید قضاء طواف عمره تمتع را قبل از طواف حج انجام دهد. «۱» السید السیستانی: س: إذا نسی الطواف أو أتی به باطلًا عن نسیان لبعض شروطه فهل یجوز تدارکه فی غیر أشهر الحج؟ ج: إن کان طواف عمرة التمتّع فإن تذکّره بعد مضی وقته جاز له قضاؤه فی أی وقت شاء وإن کان الأحوط أن یأتی به قبل مضی شهر ذی‌الحجّة وإن کان طواف الحجّ فإن تذکّره قبل مضی ذی‌الحجّه تدارکه فیه وإن لم یتذکّر حتی انقضی الشهر قضاه فی أی وقت شاء. «۲» *** الشیخ البهجت: س: إذا تبیّن له بعد إتمام أعمال الحج بطلان طوافه وسعیه للعمرة فما وظیفته؟ ج: یعید الطواف والسعی والأحوط وجوباً فی صورة الإمکان أن یعتمر عمرة مفردة. «۳» وفی ص ۲۱۰: یتدارک النقص بعد رجوعه إلی وطنه. ما دلّ الدلیل علی توقیته لابدّ وأن یتدارک فی وقته. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: لا یجوز أن یطوف قضاءه فی المحرّم إذا أخّر عمداً وإن کان ناسیاً لا بأس به. «۵» الشیخ الصافی: با نظر حضرت السید الگلپایگانی قدس سره موافق است و حاشیه ندارد. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۸۸ الشیخ الفاضل: مانع ندارد. الشیخ المکارم: طواف حج تمتع را باید تا آخر ذی‌حجه به‌جا آورد و طواف عمره تمتع را باید در ماه‌های حج قبل از عرفات به‌جا آورد. «۱» الشیخ النوری: مانع ندارد. «۲» مؤلّف: نظر آیةاللَّه گلپایگانی قدس سره مطابق با احتیاط است.

عدم جواز قِران بین طوافین

الإمام الخمینی قدس سره: در قران بین طوافین اگر از اول یا در اثناء طواف اول قصد قران داشته احتیاط اعاده طواف است. «۳» السید الخوئی قدس سره: لا یجوز القران بین الطوافین فی الفریضة ولکن لا یعدّ الإتیان به إحتیاطاً قراناً. «۴» وفی المناسک: الأظهر البطلان

وذلک من جهة القران بین الطوافین فی الفریضة. السید السیستانی: نعم قد یبطل من جهة القران أی التتابع بین طوافین بلا فصل بینهما بصلاة الطواف، لأنّه غیر جائز بین فریضتین. بل وکذا بین فریضة ونافلة وأمّا القران بین نافلتین فلا بأس به. «۵» السید الشبیری: در طواف واجب قران جایز نیست ... و اگر قِران کرد، هردو طواف باطل است مطلقاً. «۶» *** الشیخ البهجت: وافَقَ السید الخوئی قدس سره. «۷» الشیخ الصافی: قران بین طوافین حرام است در طواف واجب بلکه بنابر آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۸۹ احتیاط لازم، سبب بطلان طواف می‌شود. «۱» الشیخ الفاضل: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره: لا یجوز القران بین الطوافین فی الفریضة ولکن لا یعدّ الإتیان به إحتیاطاً قراناً. «۲» الشیخ الوحید: لا یجوز القران بین الطوافین بأن لا یفصل بینهما بصلاة الطواف فی الفریضتین ولا فی الفریضة والنافلة ویوجب بطلان الطواف الأوّل علی الأحوط والطواف الثانی علی الأقوی. «۳»

قران بین طوافین

س: قران بین طوافین فقط حرمت تکلیفی دارد و یا حرمت وضعی هم دارد؟ السید السیستانی: قران بین دو طواف که یکی فریضه است مبطل طواف می‌باشد. «۴» السید الشبیری: قران موجب حرمت وضعی است و طوافین هر دو باطل است و فرقی در بطلان بین عالم و جاهل نیست. «۵» *** الشیخ البهجت: اگر به نحو تعدد مطلوب باشد جایز است و الا جایز نیست. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: قرآن بین طوافین موجب بطلان طواف است. «۷» الشیخ الصافی: بنابر احتیاط لازم سبب باطل شدن طواف هم می‌شود و تفصیل آن در مسئله ۱۰۱ مناسک ذکر شده است. «۸» الشیخ الفاضل: قران در طواف واجب جایز نیست و اگر از ابتدای طواف آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۹۰ قصد قران داشته باشد احتیاط در اعاده طواف است، اما اگر بعد از تمام شدن طواف اول قصد قران کند طواف او صحیح است. «۱» الشیخ الوحید: للزیادة فی الطواف خمس صور، إلی قوله دام ظله: إلا أنه لا یجوز القران بین الطوافین بأن لا یفصل بینهما بصلاة الطواف فی الفریضتین ولا فی الفریضة والنافلة ویوجب بطلان الطواف الأول علی الأحوط و الطواف الثانی علی الأقوی. «۲»

قدیم طواف بر وقوف بدون إحرام

س: شخصی از ذوی‌الأعذار طواف حج و نماز و طواف نساء را بر وقوفین مقدم داشته، ولی جاهل به مسأله بوده که باید با احرام طواف را انجام دهد، ولی بعد از طواف‌ها برای حج محرم شده و اعمال حج را انجام داده، ولی دیگر طواف‌ها را به‌جا نیاورده. چه تکلیفی دارد؟ السید الشبیری: همان طواف‌ها را اعاده کند کافی است و اگر برای خودش میسر نیست، استنابه کند. «۳» *** الشیخ البهجت: اگر می‌تواند خودش والّا نائبش طواف‌ها را اعاده کند و کفایت آن بعید نیست. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر در مکه هست احتیاط کند به بستن احرام و طواف‌ها را انجام دهد و اگر به محل برگشته و نمی‌تواند مباشرت کند، استنابه کند تا طواف‌ها را انجام دهند و حج او محکوم به صحت است. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۹۱ الشیخ المکارم: طواف‌ها را خودش و اگر میسّر نیست استنابه کند و کفایت می‌کند. «۱»

ابطال الطواف عن جهل والتذکّر بعد الموسم

س: شخصی پس از رجوع از حج فهمید و یقین کرد که یک طواف او باطل بوده و نمی‌داند که طواف عمره تمتع بوده یا طواف حج، تکلیف او چیست؟ السید الشبیری: حج او محکوم به صحت است، ولی باید طواف باطل را تدارک کند به این‌که یک طواف به قصد مافی‌الذمة به‌جا آورد. «۲» *** الشیخ البهجت: یک طواف به‌قصد مافی‌الذمة به‌جا آورد و بنابر احتیاط وجوبی بعد از حج یک عمره مفرده به‌جا آورد. ممکن است که طواف باطل مرتبط با عمره تمتع بوده و حج به‌حسب واقع مبدل به حج افراد شده باشد.

«۳» الشیخ التبریزی قدس سره: باید حج را اعاده کند. «۴» الشیخ المکارم: یک طواف به‌قصد مافی‌الذمّهٔ کافی است. «۵» الشیخ وحید: دو قاعده فراغ در طواف عمره و حج با یکدیگر تعارض دارند و ساقط می‌شوند و اصل فساد به‌معنای عدم کفایت برقرار است. هذا بحسب القواعد وأمّا بحسب النصّ والفتوی یحتاج إلی التأمّل. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۹۲

اگر با لزوم استنابه خود مباشرت کرد

س: اگر برحسب ظاهر وظیفه او برای طواف و سعی و رمی استنابه بود، ولی با عسر و حرج خودش انجام داد، آیا عمل او صحیح و مجزی است یا نه؟ السید الشبیری: عمل او صحیح و مجزی است. «۱» *** الشیخ البهجت: صحیح است. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: حجش صحیح است، ولی إجزاء آن از حجهٔ‌الاسلام اشکال دارد. «۳» منه أیضاً: اصل حج را اگر با مشقت و زحمت انجام داد فرموده‌اند: بعید نیست مجزی از حجهٔ‌الاسلام باشد. «۴» الشیخ الصافی: در فرض سؤال عمل صحیح و مجزی است. «۵»

یک طواف به‌قصد تکمیل طواف – طواف از داخل حجر

س: شخصی دور ششم طواف را از داخل حجر اسماعیل علیه السلام به‌جا آورده و نماز و سعی و تقصیر را هم انجام داده و پس از فراغ عمره فهمیده که طواف ناقص بوده، یک طواف هفت شوط کامل به‌جا آورده، کافی است یا وظیفه دیگری دارد؟ السید الشبیری: احتیاطاً یک شوط طواف به‌جا آورد. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۹۳ *** الشیخ البهجت: در فرض مذکور، احوط اتمام طواف اول است به اتیان یک دور و خواندن نماز طواف و سپس اعاده کند طواف و نماز و سعی را علی‌الاحوط. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: گرچه وظیفه اعاده یک شوط است، ولی چون طواف کامل به نیت انجام وظیفه بوده مجزی است، ولی چون‌که احتیاط این‌است که سعی و تقصیر را اعاده کند، در فرض ترک آن بنابر احتیاط حج را اعاده نماید. «۲» الشیخ الصافی: در فرض سؤال بنابر احتیاط یک شوط به‌قصد اتمام طواف ناقص انجام دهد و احتیاطاً سعی و تقصیر را نیز اعاده کند. «۳»

علم به بطلان طواف بعد از حج

الإمام الخمینی قدس سره: اگر کسی پس از انجام اعمال حج فهمید که در طواف عمره یا حج چند شوط از داخل حجر دور زده، حج او صحیح است ولی باید طواف را اعاده کند. «۴» السید الخوئی قدس سره: إن بدأ طواف عمرته من باب الکعبهٔ أو حجر إسماعیل جاهلًا بالحکم ولم یعلم بذلک إلّافی منی بطلت عمرته ویتمّ عمله بقصد الأعم من الحجّ الإفراد والعمرهٔ المفردهٔ ویعید الحج من قابل. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: در صورتی‌که بعد از حج متوجه شود که طواف عمره تمتع او باطل بوده، حج او مبدل به حج افراد شده و باید عمره مفرده به‌جا آورد و در سال بعد هم حج تمتع را انجام دهد. «۶» السید السیستانی: إذا علم ببطلان طواف العمرهٔ فیما إذا ضاق الوقت بحیث لا یمکنه إعادهٔ الأعمال قبل زوال الشمس من یوم عرفهٔ بطلت عمرته وعلیه کفارهٔ آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۹۴ بدنهٔ علی الأحوط وهکذا الحکم فیما علم البطلان عند الوقوف بعرفات. «۱» مؤلف: آیهٔ‌اللَّه سیستانی شش‌صورت تصویرکرده که به دو صورت اشاره شد. السید الشبیری: اگر مقداری از طواف را سهواً ترک کند یا به شکل غیر صحیح به‌جا آورد صور مختلف دارد چنان‌چه در ترک اصل طواف ذکر شد و ملخصاً اگر در وطن یادش آمد باید در صورت امکان خودش والّا با استنابه کسری را به‌عمل آورد. «۲» منه أیضاً: کسی که از داخل حجر دور زده، همان را تکمیل کند کافی است و لازم نیست استیناف کند. «۳» *** الشیخ البهجت: همان طواف و سعی را انجام دهد و به احتیاط وجوبی عمره مفرده هم به‌جا آورد (ورقه ویژه). الشیخ التبریزی قدس سره: س: ما حکم من علم ببطلان طوافه أو سعیه لعمرهٔ التمتع بعد زوال یوم التاسع وهو فی عرفهٔ؟ ج: فی مفروض السؤال بطلت عمرته وعلیه إعادهٔ الحج من قابل ولکن الأحوط أن یعدل إلی حج الإفراد ویتمّه بقصد الأعم من الحج والعمرهٔ

المفردة. «۴» الشیخ الفاضل: مثل قول السید الگلپایگانی قدس سره. «۵» الشیخ الوحید: أقول: صورت ترک طواف را متعرض است، ولی صورتی که بعد بفهمد باطل بوده، چه در عمره و چه در حج، متعرض نشده‌اند. «۶» الشیخ النوری: بعد از حج فهمید که چند دور از طواف را در عمره از داخل حجر انجام داده است حج او صحیح است و باید طواف را اعاده کند. «۷»

تبدّل شک به یقین در طواف و سعی

الإمام الخمینی قدس سره: اگر طواف یا سعی را در حال شک ادامه داد و بعد یقین به صحت پیدا کرد اشکال ندارد و طواف و سعی صحیح است. «۱» السید الخوئی قدس سره: در فرض مسأله وظیفه‌اش از سر گرفتن سعی است و سعی در حال شک و ادامه آن صحیح و مجزی نیست. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: در صورتی که در سعی شک او مبدّل به یقین بشود و احراز عدد اشواط نماید و سعی را به رجاء کشف حال ادامه داده است، سعی او صحیح است و اما راجع به طواف اگر از دلیل طواف لزوم حفظ هر شوط استفاده شود، حکم به صحت مشکل است والّا صحّت بعید نیست. «۳» السید السیستانی: س: إذا أکمل سعیه متردداً فی صحّته أو شاکاً فی عدد الأشواط ثمّ تیقّن بصحّته وعدم نقصان فیه ولا زیادة فهل یصحّ عمله؟ ج: الظاهر صحّته. «۴» وفی آخر مناسکه ص ۳۷۷: إذا أتی بمقدار من شوط فی الطواف أو السعی وهو فی حال الشک فی العدد فلا مانع من الإستمرار مع وجود الشک فیما لو ارتفع الشک بعد ذلک. السید الشبیری: صحیح است طواف و سعی. «۵» یقین به عدد اشواط در اثناء بعد از تردید و شک و یا یقین به عدد بعد از طواف محکوم به صحت است. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: الأحوط إعادته بعد صلاة الطواف. «۷» و در مورد سعی هم فرموده: در صورت شک در اشواط یستأنف علی الأحوط ولو تیقّن بعد بعدم آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۹۶ النقصان والزیادة. «۱» الشیخ الفاضل: نباید در حال شک به طواف ادامه دهد، بلکه باید تروّی کند اگر اطمینان به یک طرف حاصل شد والّا باید طواف را از سر بگیرد. «۲» الشیخ الوحید: متعرض فرع نیست.

المعذور من الطهارة المائیة

الإمام الخمینی قدس سره: واجب است تیمم کند بدل از وضو یا بدل از غسل. «۳» السید الخوئی قدس سره: با عدم تمکن از وضو باید تیمم کند. «۴» السید الگلپایگانی قدس سره: احتیاط واجب آن است که صبر کند تا عذرش برطرف شود و اگر عذرش تا تنگی وقت برطرف نشد، باید بدل از وضو یا غسل تیمم کند و کسی که تیمم بدل از غسل جنابت کرده، بعد از آن‌که خودش طواف را به‌جا آورد، احتیاطاً نائب هم بگیرد. «۵» السید السیستانی: وإذا لم یتمکّن المکلّف من الوضوء لعذر فمع الیأس من زواله یتیمّم ویأتی بالطواف. «۶» وعلی المجنب الإغتسال للطواف ومع تعذر الإغتسال والیأس من التمکّن منه یجب الطواف مع التیمّم والأحوط الأولی الإستنابة أیضاً. «۷» السید الشبیری: کسی که از وضو و غسل معذور است، اگر امید دارد که عذرش برطرف شود، بنابر احتیاط باید صبر کند تا وقتی که امیدش قطع شد آن‌وقت به‌جای وضو و یا غسل تیمم کند. «۸» *** الشیخ البهجت: بر حائض و نفساء بعد از انقضاء عادت و همچنین جنب باید آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۹۷ برای طواف غسل کنند و چنان‌چه توانایی بر غسل نباشد، با تیمم طواف کند و اگر مکلّف نتواند وضو بگیرد، باید تیمم کند. «۱» منه أیضاً: المعذور یکتفی بطهارته العذریة کالمجبور والمسلوس والمستحاضة ویتطهّر للطواف کما یتطهّر للصلاة أما المبطون فعلیه الإستنابة فی الطواف. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: المعذور یکتفی بطهارته العذریة کالمجبور والمسلوس. «۳» الشیخ الصافی: واجب است صبر کند تا عذرش برطرف شود و اگر عذرش تا تنگی وقت برطرف نشد، باید تیمم کند بدل از غسل یا وضو به‌طوری که در نماز عمل می‌کند و کسی که تیمم بدل از غسل جنابت کرده بعد از آن‌که خودش طواف کرد، احتیاطاً نائب بگیرد. «۴» الشیخ الفاضل: نفس العبارة للإمام قدس سره ولکن با تعلیق جمله (و وقت طواف تنگ شود). اگر عذر داشته باشد از وضو و غسل واجب است تیمم کند بدل از وضو یا بدل از غسل.

الشیخ المکارم: نفس العبارهٔ مع إضافهٔ (ونتواند صبر کند تاعذربرطرف شود). الشیخ النوری: حاشیه ندارد.

طروّ الحدث أثناء الطواف

الإمام الخمینی قدس سره: اگر در اثناء طواف حدث اصغر عارض شود، اگر بعد از چهار باشد، طواف را قطع و پس از طهارت باقی را تکمیل می‌کند و اگر پیش از چهار باشد، احتیاط واجب آن است که بعد از اتمام اعاده کند. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۹۸ السید الخوئی قدس سره: محصل صور: قبل از نصف باطل و بعد از چهار و بدون اختیار صحیح و باقی را بیاورد. صورت دیگر: بعد از نصف و قبل از تکمیل چهار یا بعد از تمامی چهار و با حال اختیار که در این دو صورت احتیاط تکمیل است و بعد اعاده اصل طواف؛ یک طواف به قصد اعم از تمام و اتمام. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: اگر در اثناء، بی‌اختیار غسل یا وضوی او باطل شود یا عذر دیگری پیش آید اگر بعد از شوط چهارم باشد، بعد از رفع عذر همان را تکمیل کند از محل قطع و اگر پیش از چهار باشد، اگر به نصف نرسیده باطل است و باید از سر بگیرد و اگر به سه شوط و نیم رسیده و به چهار نرسیده احتیاط اتمام و دو رکعت نماز و اعاده اصل طواف و نماز است. «۲» السید السیستانی: ۱- قبل از شوط رابع باطل است ولو این‌که حدث بعد از بلوغ نصف عارض شود. ۲- بعد از شوط رابع و بدون اختیار عارض شود که تکمیل کافی است. ۳- بعد از شوط رابع و با اختیار که احتیاط اتمام است و بعد اعاده. «۳» السید الشبیری: اگر در اثناء طواف محدث به حدث اصغر و یا اکبر شود اگر قبل سه و نیم باشد، پس از قطع و تحصیل طهارت طواف را استیناف می‌کند و اگر بین سه و نیم و چهار باشد اتمام و اعاده است بنابر احتیاط واجب، و اگر بعد از چهار باشد اتمام می‌کند. «۴» *** الشیخ البهجت: صور مختلف: ۱- پیش از نصف باطل. ۲- بعد از نصف و از روی سهو و غفلت، همان را تکمیل کند. ۳- بعد از تجاوز از نصف و از روی عمد آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۹۹ باشد که ادامه محل تأمل است، باید از سر بگیرد. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: المشهور إذا کان قبل تمام أربعهٔ أشواط بطل طوافها و إذا کان بعده صح ما أتت به ووجب علیها إتمامه بعد الطهر والإغتسال، والأحوط فی کلتا الصورتین أن تأتی بطواف کامل تنوی به الأعم من التمام والإتمام إذا وسع الوقت وإلا سعت وقصرت وأحرمت للحج ثم تقضی بعد الرجوع من منی قبل طواف الحج. «۲» الشیخ الوحید: صور اربع: ۱- قبل از نصف باطل. ۲- بعد از چهار و بدون اختیار همان را تکمیل می‌کند. ۳- بعد از نصف و قبل از چهار بدون اختیار احوط تکمیل همان و اعاده است و یک طواف بقصد اعم از تمام و اتمام کافی است. ۴- بعد از نصف و قبل از چهار مع الاختیار، الأقوی البطلان. «۳» أقول: مرحوم آقای خوئی درباره مبطون احتیاط کرده‌اند که علاوه بر انجام خود مبطون، استنابه هم بکند برای طواف و نماز.

وظیفه مستحاضه

الإمام الخمینی قدس سره: باید بر طبق وظیفه فرائض یومیه عمل کند. «۴» السید الخوئی قدس سره: وظیفه او در طواف همان وظیفه او در نماز. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: به نحوی که در نماز عمل می‌کند در طواف نیز عمل نماید. «۶» السید السیستانی: أمّا المستحاضهٔ فالأحوط لها أن تتوضّأ لکلّ من الطواف وصلاته إن کانت قلیلهٔ، وأن تغتسل غسلًا واحداً لهما وتتوضأ لکلّ منهما إن کانت آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۰ الإستحاضهٔ متوسطهٔ وأمّا الکثیرهٔ فتغتسل لکلّ منهما من دون حاجهٔ إلی الوضوء إن لم تکن محدثهٔ بالأصغر وإلّا فالأحوط الأولی ضم الوضوء إلی الغسل. «۱» منه أیضاً: مضطربه باید به عادت خویشان خود مراجعه کند و اگر ممکن نباشد عددی بین سه و ده روز را برای خود حیض قرار دهد. «۲» السید الشبیری: مستحاضه اگر وظایف خود را نسبت به نمازهای یومیه انجام داد و نماز خواند و بدون فاصله مشغول طواف شد، اگر مطمئن باشد که پس از نماز تا پایان طواف خون از او خارج نشده، لازم نیست وظایف خود را تجدید کند. «۳» و در مسأله ۳۹۹ فرموده: اگر مستحاضه بین طواف و نماز او فاصله نیفتد،

می تواند نماز طواف را با همان حال بخواند، در صورتی که مطمئن باشد که پس از طواف تا پایان نماز خونی نیامده. منه أیضاً: زنی که چند ماه خون دیده ولی عادت معنی پیدا نکرده یا عادتش از بین رفته اگر بیشتر از ده روز خون یک رنگ ببیند اگر تمام خون‌ها زرد رنگ یا قرمز روشن بود همه استحاضه است و اگر همه سیاه و یا قرمز تیره بود باید به مقدار عادت بعضی از خویشان حیض قرار دهد و بنابر احتیاط مقدار عادت را از اول خونی که می‌بیند قرار دهد و اگر خویشان عادت معیّنی نداشته عادت خود را شش روز یا هفت روز قرار دهد. «۴» *** الشیخ البهجت: المعذور یکتفی بطهارته العذریهٔ کالمجبور والمسلوس والمستحاضهٔ ویتطهّر للطواف کما یتطهر للصلاهٔ أمّا المبطون فعلیه الإستنابهٔ فی الطواف. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۱ الشیخ التبریزی قدس سره: وأمّا المستحاضهٔ فالأحوط لها أن تتوضأ لکلّ من الطواف وصلاته إن کانت قلیلهٔ وأن تغتسل غسلًا واحداً لهما وتتوضّأ لکلّ منهما إن کانت متوسّطهٔ وأمّا الکثیرهٔ فتغتسل لکلّ منهما والأحوط ضمّ الوضوء إلی الغسل. «۱» الشیخ الفاضل: عبارت مناسک مرحوم امام قدس سره: آیا نماز و طواف برای زن مستحاضه یک حکم دارند یا هرکدام از طواف و نماز جدا و مستقل هستند؟ جامام قدس سره: مستقل هستند؛ و الشیخ الفاضل حاشیه ندارند. «۲» الشیخ المکارم: ارجاع داده‌اند به فرع ۸۹ و در آن فرع فرموده‌اند: مستحاضه کثیره هنگامی که غسل‌های نماز خود را به موقع به‌جا آورد غسل دیگری برای طواف بر او واجب نیست، تنها وضو می گیرد بنابر احتیاط. «۳» الشیخ النوری: با نظر امام قدس سره موافق است. «۴» الشیخ الوحید: أمّا المستحاضهٔ فإن کانت قلیلهٔ یجب علیها الوضوء لکلّ من الطواف والصلاهٔ، وإن کانت متوسّطهٔ یجب علیها الغسل والوضوء والأحوط وجوباً الوضوء لکلّ منهما وإن کانت کثیرهٔ فعلیها الغسل والأحوط وجوباً أن تغتسل لکلّ منهما من دون حاجهٔ إلی الوضوء وإن کانت محدثهٔ بالأصغر. «۵»

وظیفه حائض با قرص جلوگیری

الإمام الخمینی قدس سره: اگر سه روز ولو در باطن مستمر نباشد به احکام استحاضه عمل کند و طواف و نماز او صحیح است. «۶» السید الگلپایگانی قدس سره: س: زنی که به واسطه خوردن قرص یا تزریق آمپول آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۲ جلو عادت زنانه را گرفته، لکن در ایام عادت روزی یک لحظه خون می‌بیند وظیفه‌اش چیست؟ ج: با انجام اعمال مستحاضه، طواف و نماز او صحیح است. السید السیستانی: لا یجری علی الدم المتقطّع فی مفروض السؤال (دواء استعمال کرده) حکم دم الحیض بل یجری علیه دم الإستحاضهٔ بلا فرق بین کونه بصفهٔ الحیض أو لا. «۱» السید الشبیری: خونی که در ایام عادت می‌بیند هرچند سه روز مستمر نباشد و صفات حیض را نیز نداشته باشد، حکم حیض دارد (مثلًا به وسیله قرص جلوگیری کرده باشد). «۲» *** الشیخ البهجت: إذا انقطع الدم بالعلاج المذکور فلیس بحائض. «۳» الشیخ الفاضل: عبارت امام قدس سره در مناسک: بعضی خانم‌ها به‌جهت خوردن قرص، نظم عادت ماهانه‌شان به‌هم می‌خورد و در مدت طولانی خون و لک می‌بینند؛ وظیفه آنان چیست؟ فرموده: اگر خون سه روز استمرار داشته باشد، ولو این‌که در باطن باشد و شرایط حیض را داشته باشد، محکوم به حیض است والّا محکوم به استحاضه است. «۴» ... اگر سه‌روز متوالی خون نبیند حکم حیض ندارد اگرچه در ایام عادت باشد و روزه‌اش صحیح و اعمال حج را می‌تواند انجام دهد و این خون احکام استحاضه را دارد. «۵» الشیخ المکارم: با نظر امام موافق است که اگر در باطن فرج هم سه روز به‌طور مستمر آلوده باشد، محکوم به حیض است. «۶» الشیخ النوری: با نظر امام موافق است. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۳

طواف زن مضطربه

سئوال از آیهٔاللّه خوئی قدس سره: زنی که پنجاه سال یا شصت سال قمری را به پایان رسانده و باز خون می‌بیند به اوصاف حیض در غیر ایام عادت تکلیف او در نماز و طواف چیست؟ جواب: از پنجاه سال تا تمام شدن شصت سال در فرض مزبور لازم است احتیاط یعنی جمع کند بین اعمال مستحاضه و تروک حائض یعنی نمازهای یومیه و روزه ماه مبارک رمضان را با اعمال مستحاضه

بجا آورد و فقط بعداً روزه را قضا کند به قدر ایام اوصاف حیض که دیده و اما طواف پس اگر ممکن است تا پاک شدن صبر کند صبر کند و اگر ممکن نشد آن را هم در طواف واجب با اعمال مستحاضه بجا آورد و نائب هم برای طواف بگیرد. «۱» *** الشیخ البهجت: مضطربه زنی که چند ماه خون دیده ولی عادت معیّنی پیدا نکرده اگر بیشتر از ده روز خون ببیند و همه یک جور باشد به عادت خویشان که عادت مشخص دارند مراجعه کند و اگر فقط چند روز نشانه حیض و چند روز نشانه استحاضه دارد در یک صورت تمام آن حکم حیض و در صورت دیگر باید بنابر احتیاط تا هفت روز را حیض قرار دهد و فی الجامع: اگر اقارب اختلاف داشتند احوط در غیر مستقرّة و ناسیه و متحیّره اختیار هفت روز است. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر بیش از ده روز خون ببیند و تمام دارای نشانه‌های حیض باشد شش روز یا هفت روز را حیض قرار دهد و بقیه را استحاضه و در فرض مزبور اگر چند روز آن نشانه حیض و چند روز دیگر نشانه استحاضه دارد آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۴ اگر آنچه نشانه حیض دارد کمتر از سه روز و بیشتر از ده روز نباشد تمام آن حیض است. «۱» الشیخ الصافی: در فرض که بیشتر از ده روز خون ببیند و عادتش بهم خورده به عادت خویشان مراجعه کند چه عادت آنها هفت روز باشد یا کمتر یا بیشتر و اگر خویشان عادتی ندارند یا مختلف باشند سه روز یا ۶ روز یا هفت روز را عادت و بقیه را استحاضه قرار دهند. «۲» الشیخ الفاضل: المضطربة تعیّن أیام حیضها بما ذکرناه فی الرسالة العملیة فی أحکام الحائض فتحیض فی تلک الأیام وتطوف فی غیر تلک الأیام مع مراعاة أحکام الاستحاضة. «۳» الشیخ الوحید: زنی که عادتش بهم خورده اگر بیش از ده روز خون ببیند و همه دارای نشانه حیض باشد به عادت خویشان خود از شش روز یا هفت رجوع نماید و باقی را استحاضه و اگر عادت خویشان کمتر از این باشد مثلًا پنج روز باشد همان پنج روز را عادت حیض قرار دهد و تفاوت مابین پنج روز تا ۶ و ۷ را احتیاط کند به جمع بین تروک حائض و افعال مستحاضه. «۴»

احتیاط یائسه بعد از پنجاه سال

س: آیا قرشیه و غیر قرشیه بعد از پنجاه سال تا شصت سال احتیاط کند به جمع بین تروک حائض و اعمال مستحاضه؟ در طواف چکار کند؟ السید السیستانی: فی تعلیقه علی العروة قال السید رحمه الله: والیائس ببلوغ ستّین سنة فی القرشیة. قال دام ظله: بل مطلقاً علی الأقوی و إن کان الأحوط فی غیر القرشیة الجمع بین تروک الحائض و أفعال المستحاضة بعد بلوغها خمسین. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۵ السید الشبیری: به نظر اینجانب قرشیه در شصت سال و غیر قرشیه در پنجاه سال یائسه می‌شود و احتیاط مزبور مشروع نیست. «۱» *** الشیخ البهجت: فرقی نیست. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: به مقدار لازم برای طواف و نماز داخل مسجد شود و برای آن نائب هم بگیرد و در فرض امکان تأخیر باید اعمال را تأخیر بیاندازد و اگر در طواف عمره تمتع باشد چنانچه در هنگام احرام بستن اینگونه باشد و تا آخر وقت ادامه پیدا کند طواف و نماز و سعی و تقصیر را رجاء بجا آورد و به نیت حج تمتع رجاء محرم شود و اعمال حج را به نیت ما فی‌الذمه بجا آورد و قبل از طواف حج احتیاطاً طواف و نماز عمره را اعاده کند و پس از اعمال حج احتیاطاً عمره مفرده بجا آورد و اگر پس از احرام خون دیده طواف و نماز عمره را رجاءاً بجا آورد و قبل از طواف حج تمتع طواف و نماز آن را احتیاطاً اعاده کند. «۳» الشیخ الصافی: در مورد قرشیه به نظر حقیر جای احتیاط نیست و به طور کلی در هر موردی که قائل باحتیاط شدیم وظیفه مردد است بین اتمام عمره تمتع به ورود در مسجدالحرام و انجام طواف و نماز طواف و سعی و تقصیر و سپس احرام برای حج تمتع و یا بقا بر همان احرام که به عنوان عمره انجام داده و قصد حج افراد و رفتن به عرفات و انجام سایر مناسک تا طواف نساء و نماز آن و سپس انجام عمره مفرده با طواف نساء و نماز آن و چون اکتفا به یکی از این دو صورت اکتفا بامتثال احتمالی است و هر چند در صورت اولی مخالفت احتمالی نیز هست مع ذلک به نظر می‌رسد چون عمل باحتیاط و یقین بامتثال واجب با ارتکاب مخالفت احتمالی بلحاظ ورود در مسجدالحرام ممکن است و تعین آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۶ صورت ثانیه تحرّزاً عن الوقوع فی مخالفة الحرام الاحتمالی معلوم نیست و تحصیل قطع بامتثال واجب بارتکاب حرام

احتمالی مقدم بر اکتفا بامتثال احتمالی است بـاین ملاحظه وظیفه این است که عمره را با دخول در مسجدالحرام و طواف و نماز بقصد احتیاط تمام کند و بقصد حج تمتع احتیاط محرم شود و اعمال حج را بقصد ما فی الذمه اعم از حج تمتع یا افراد تمام کند و قربانی نماید و سپس احتیاطاً عمره مفرده بقصد ما فی‌الذمه بجا آورد. «۱» الشیخ الفاضل: ملحض دو مسأله توضیح المسائل: زن‌های سیده در شصت سالگی و زن‌های غیرسید در پنجاه سالگی یائسه می‌شوند یعنی خونی که بعد از این سن می‌بینند خون حیض نیست. و در مسأله ۴۴۰: زنی که شک دارد یائسه شده یا نه اگر خونی ببیند و نداند حیض است یا نه بنا گذارد که یائسه نشده. «۲» الشیخ الوحید: زن بعد از تمام شدن شصت سال یائسه می‌شود و چنانچه خونی ببیند حیض نیست و احتیاط واجب آن است بعد از تمام شدن پنجاه سال تا تمام شدن شصت سال جمع کند بین احکام یائسه و غیریائسه چه قرشیه باشد و چه غیرقرشیه. «۳»

حیض در اثناء طواف

الإمام الخمینی قدس سره: اگر پیش از شوط چهارم باشد باید بعد از غسل طواف را اعاده کند با وسعت وقت و با ضیق وقت قبل از چهار جای عدول به حج افراد است و بعد از چهار عمره صحیح است، باقی را بعد از اعمال منی قبل از طواف حج یا بعد از آن بجا آورد. «۴» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۷ السید الخوئی قدس سره: مشهور آن است که پیش از نصف باطل و بعد از نصف مأتی به صحیح است و باقی را بعد از غسل تدارک نماید ولی احوط این است که بعد از پاکی‌در هر دو صورت یک‌طواف بقصد اعم از تمام واتمام بجاآورد، این‌در صورت وسعت وقت است و اگر وقت ضیق باشد سعی و تقصیر نموده و پس از اعمال منی قبل از طواف حج یک طواف به قصد اعم از تمام و اتمام برای عمره بجا آورد. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: اگر حیض بعد از شوط چهارم باشد عمره او صحیح است پس سعی و تقصیر می‌نماید و پس از اعمال منی و رجوع به مکه و انجام طواف حج، باقیمانده طواف عمره را بجا آورد. السید السیستانی: إن کان قبل إتمام الشوط الرابع بطل، وحکمها العدول إلی الأفراد أو الإتیان بالسعی والتقصیر وقضاء الطواف بعد الحج مع ضیق الوقت- وإذا کان بعد الشوط الرابع صح ما اتتْ به وجب علیها إتمامه مع سعهٔ الوقت و مع الضیق سَعت وقصرت وأحرمت للحج ولزمها الإتیان بقضاء ما بقی من طوافها بعد الرجوع من منی و قبل طواف الحج «۲». السید الشبیری: تلخیص از مسأله ۱۰۴ اگر احرام عمره تمتع بسته و در اثناء حیض عارض شد سعی را بر طواف مقدم می‌دارد و تقصیر می‌کند و لازم نیست مأیوس باشد از طهارت تا آخر وقت پس اگر قبل از فوت وقت عمره پاک شد طواف و نماز عمره تمتع را بجا آورد و اگر پاک نشد پس از مراجعت از منی قبل از طواف حج طواف عمره و نماز آن را بجا می‌آورد. «۳» (علی الظاهر) این عمل به عنوان عمره تمتع صحیح و مجزی است، نه از باب تبدل به حج افراد. «۴» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۸ الشیخ البهجت: پیش از نصف باطل و بعد از نصف (مأتی به) صحیح است باقی را بعد از غسل بجا آورد با وسعت وقت و احوط یک طواف به قصد اعم از تمام و اتمام، و اگر وقت ضیق است سعی و تقصیر نموده و برای حج محرم شود و کسری طواف را بعد از رجوع از منی قبل از طواف حج بجا آورد. «۱» الشیخ الوحید: إن کان قبل إتمام الشوط الرابع، بطل طوافها و حکمها علی الأحوط الوجوبی إنقلاب حجها إلی الإفراد وبعد الشوط الرابع وسعهٔ الوقت فالأقوی عدم صحهٔ ما أتت به وعلیها الإستیناف وإن لم یسع الوقت فالأحوط أن تسعی و تقصر و تحرم للحج بقصد ما فی ذمتها من الإفراد و التمتع فتأتی بما یجب علی المتمتع وبعد الرجوع من منی تقضی ما بقی من طوافها قبل طواف الحج و بعد إتمام حجها تأتی بعمرهٔ مفردهٔ. «۲» أقول: در فرضی که باید طواف را بعد از اعمال منی بجا آورد نظرها مختلف است مرحوم امام می‌فرماید: قبل از طواف حج یا بعد از طواف حج بجا آورد و ظاهراً تخییر است مرحوم السید الخوئی می‌فرماید: قبل از طواف حج، الشیخ البهجت می‌فرماید: قبل از طواف حج، ظاهراً آیهٔاللّه گلپایگانی: بعد از طواف حج، آیهٔاللّه تبریزی قدس سره: قبل از طواف حج، آیهٔاللّه سیستانی: قبل از طواف حج، آیهٔاللّه وحید: قبل از طواف حج. «۳»

حکم الدم بعد الیأس

فی العروة: و یشترط أن یکون بعد البلوغ و قبل الیأس فما کان قبل البلوغ أو بعد الیأس لیس بحیض وإن کان بصفاته والبلوغ یحصل بإکمال تسع سنین والیأس ستین سنهٔ فی القرشیه و خمسین فی غیرها. «۴» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۰۹ السیّد الخوئی: (فیه إشکال) والأحوط لها الجمع بین تروک الحائض وأفعال المستحاضهٔ فیما بین الحدین. السید السیستانی: خونی که پس از تمام شدن شصت سال می‌بینند حکم حیض ندارد و احتیاط مستحب برای زن‌های غیرقرشیه بعد از پنجاه سال تا تمام شدن شصت سال احتیاط به جمع بین تروک حائض و افعال مستحاضه است. «۱» السید الشبیری: زن‌های قرشیه بعد از تمام شدن شصت سال و غیرقرشیه بعد از پنجاه سال یائسه می‌شوند. «۲» و در ص ۱۰۳ زنی که شک دارد یائسه شده یا نه باید بنا بگذارد که یائسه نشده و زنی که بین پنجاه و شصت است و نمی‌داند قرشی است یا غیرقرشی حکم زنی را دارد که از پنجاه نگذشته است. «۳» *** الشیخ البهجت: زن‌های سیده بعد از تمام شدن شصت سال قمری شرعی و زن‌های غیرسیده بعد از تمام شدن پنجاه سال یائسه می‌شوند یعنی خون حیض نمی‌بینند. خونی که زن بعد از یائسه شدن می‌بیند حیض نیست. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: خونی که دختر قبل از تمام شدن نه سال و زن بعد از یائسه شدن می‌بیند حیض نیست و ... زنانی که سیده نیستند بعد از تمام شدن پنجاه سال تا تمام شدن شصت سال و نیز زن‌های سیده تا شصت سال اگر با نشانه‌های حیض یا روزهای عادت خود خون ببینند احتیاط کنند. «۵» الشیخ الصافی: زنان سیده بعد از تمام شدن شصت سال یائسه می‌شوند یعنی خون حیض نمی‌بینند و زنانیکه سیده نیستند بعد از تمام شدن پنجاه سال یائسه می‌شوند. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۱۰ الشیخ الفاضل: نظر ایشان مانند آقای بهجت و آقای سیستانی بدون احتیاط در بین ۵۰ و ۶۰. «۱» الشیخ المکارم: زنان سیده و غیرسیده هر دو بعد از تمام شدن پنجاه سال یائسه می‌شوند یعنی اگر خونی ببینند خون حیض نیست مگر زنانی که از قبیله قریش باشند که آنها بعد از تمام شدن شصت سال یائسه می‌شوند. «۲» الشیخ الوحید: محتاج به مراجعه است.

حج بدون طهارت مع النسیان

الإمام الخمینی قدس سره: در فرض نسیان حج او صحیح و طواف بر عهده او است و اگر خود قادر نیست نایب بگیرد و تا طواف ولو بواسطه نائب انجام نشده در احرام باقی است مگر اینکه عمره مفرده‌ای انجام دهد که مشتمل بر طواف نساء است. «۳» السید الگلپایگانی قدس سره: در فرض مسأله که صورت نسیان غسل است حج او صحیح است ولی باید طواف عمره و نماز آن و طواف حج و نماز آن را قضا کند هر چند در ماه ذیحجّه نباشد و اگر متمکّن نیست نایب بگیرد و احتیاطاً سعی را هم بعد از هر طواف بجا آورد و باید از زن خودداری کند تا اتمام طواف‌ها و چون طواف نساء وقت موسع دارد اگر ممکن است خودش برود به مکه و اگر ممکن نیست نایب بگیرد. «۴» السید السیستانی: فی الفرض طوافه و صلاته للنسکین باطلهٔ و حکمه حکم ناسی الطواف فإن تیسّر له القضاء بنفسه قضاها وإلّا استناب. «۵» السید الخامنئی: یجب علیه إعادهٔ الأعمال المشروطهٔ بالطهارهٔ أی آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۱۱ الطوافان وصلاتهما. «۱» السید الشبیری: اگر اصل طواف را فراموش کرد یا به نحو غیرصحیح انجام داد جهلًا و به وطن آمده اگر ممکن است خودش طواف و نماز را تدارک کند و الا نایب بگیرد برای طواف نماز. «۲» *** الشیخ البهجت: شفاهی فرمودند: تدارک طواف و نماز کافی است. الشیخ الصافی: فرع ۳۷۸ و ۳۹۵ ملاحظه شود. الشیخ الوحید: تدارک طواف و نماز در صورت نسیان کافی است. «۳»

طواف مستحبی با اصطکاک با نامحرم

السید الخوئی قدس سره: لا- یجوز للمرأهٔ والرجل الطواف المستحب وتقبیل الحجر مع إستلزامه اللمس الحرام «۴» الشیخ التبریزی

قدس سره: وافق المتن.

فرع

شخصی به قصد عمره مفرده مستحبی به نیت معصومین علیهم السلام احرام بست و محرم گردید بعد مردد شد که شاید احرام برای چند نفر صحیح نباشد مجدداً محرم شد به نیابت حضرت امام عسکری علیه السلام و اعمال را به قصد حضرت عسکری بجا آورد آیا این عمل صحیح است یا نه؟ السید الشبیری: صحیح است. *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۱۲ الشیخ التبریزی قدس سره: صحیح است احرام دوم باطل است و احرام اول او صحیح بوده وافعال را بهقصد وظیفه انجام داده از قبیل‌خطا درتطبیق بوده و اشکالی ندارد. آقای تبّری: الشیخ الصافی اشکال کرده است و فرموده است برای خروج از احرام اعمال را انجام دهد. الشیخ المکارم: صحیح است.

فرع

س: صداق زنی در عقد نکاح یک حج قرار داده شده و زن قبل از اینکه موفق به حج بشود فوت نموده است آیا حج برای زوجه متوفی لازم است یا نه؟ و در صورتی که حج واجب نباشد هزینه حج ملک ورثه زوجه است یا تفصیل است بین صورتی که می‌توانسته حج بجا آورد و اهمال ورزیده و صورتی که برای او این فرصت بدست نیامده؟ الشیخ البهجت: هزینه حج در ذمّه زوج ثابت شده اگر حج مستقر شده باید برای او حج بجا آورند والا منتقل می‌شود به ورثه زن. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: تمام تعهدات مالی مبدل می‌شود بذمه و علی فرض تمکن و تسویف حج مستقر شده و باید حج برای او بجا آورند حج میقاتی و علی فرض عدم تمکن ملک ورثه است و حج لازم نیست. «۲»

اگر رعایت ستر نشد طواف چه حکمی دارد

الإمام الخمینی قدس سره: اگر عمدی باشد طواف صحیح نیست علی الأحوط و در غیر مورد عمد صحیح است مگر در جاهل مقصّر علی الأحوط «۳». آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۱۳ السید الخوئی قدس سره: حالت مزبور باعث عدم صحت طواف نیست. «۱» وفی الصراط: الإحتیاط اللازم الستر. السید الگلپایگانی قدس سره: س: اگر موی سر یا بعضی مواضع گردن نمایان باشد طواف او چه حکمی دارد؟ ج: اگر تعمد نباشد اشکال ندارد و در صورت تعمد فعل حرام بجا آورده ولی موجب بطلان طواف نمی‌شود. «۲» السید السیستانی: الإخلال بشیء من الشعر أو الفصد أو الساق لا یخلّ بصحة طوافها علی الأظهر وإن کان الأحوط لها أن تراعی حدود الستر الصلاتی جمیعاً. «۳» السید الخامنئی: لا إشکال فی طوافها وإن فعلت حراماً. «۴» السید الشبیری: برای بانوان پوشاندن مو از نامحرم واجب است ولی شرط صحت طواف نیست پس اگر بدون عذر نپوشانند مرتکب گناه بزرگی شده‌اند ولی طوافشان صحیح است. «۵» و در فرع بعدی داشتن حجاب شرط صحت طواف نیست. *** الشیخ البهجت: یعتبر ستر العورة حال الطواف علی الأحوط بل الأقوی. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر اختیاراً طواف را در حال آشکار بودن مو انجام دهد باحتیاط واجب اعاده کند. «۷» الشیخ الفاضل: حکم عورة المرأة فی الطواف حکمها فی الصلاة. «۸» الشیخ الوحید: علی الظاهر موافق است با نظر آیةاللّه خوئی قدس سره. «۹»

وظیفه مسلوس و مبطون

الإمام الخمینی قدس سره: اگر در طواف و نماز طواف رعایت وظیفه‌ای که برای وضو و نماز دارید بنمایید حج شما صحیح است.

«۱» منه أيضاً: درباره مبطون احوط آن است که در صورت تمكن هم شخصاً طواف كند و هم برای طواف نائب بگیرد. «۲» السيد الخوئی قدس سره: مسلوس به دستور نماز عمل می‌کند و احوط برای مبطون در صورت تمکن خود طواف کند و نائب هم بگیرد. «۳» السيد الگلپایگانی قدس سره: حکم مسلوس در طواف حکم نماز است ولی برای مبطون احتیاط آن است که خودش طواف کند و نایب هم بگیرد. «۴» السيد السيستانی: المعذور يكتفى بطهارته العذرية كالمجبور والمسلوس والمبطون وإن كان الأحوط للمبطون أن يجمع مع التمكن بين الإتيان بالطواف وركعتيه بنفسه و بين الإستنابة لهما. «۵» السيد الشبیری: شفاهی فرمودند: نظر من با نظر آیةاللّه خوئی یکی است به نحوی که در عبارت بالا مرقوم شد. *** الشيخ البهجت: کسی که سلس دارد به همان دستوری که برای نماز خود طهارت می‌گیرد برای طواف نیز کافی است و اما مبطون باید برای طواف نایب بگیرد. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۱۵ الشيخ التبریزی قدس سره: المعذور يكتفى بطهارته العذريّه كالمجبور والمسلوس أما المبطون فالأحوط أن يجمع مع التمكن بين الطواف بنفسه والإستنابة. «۱» الشيخ الفاضل: با امکان پس از هر حدث طهارت را تجدید کند و بنابر احتیاط واجب نایب هم بگیرد. «۲» منه أيضاً: مبطون باید علاوه بر طواف خود نایب هم بگیرد. «۳» الشيخ الصافی: بنابر احتیاط مبطون و مسلوس باید خود را از تعدّی نجاست حفظ کرده طواف نماید و پس از طواف خود نائب هم بگیرد. عبارت فرموده مربوط به مناسك السيد الگلپایگانی است و معظم له حاشیه ندارد. «۴» الشيخ المكارم: این احتیاط برای مسلوس و مبتلا به خروج ریح واجب نیست. «۵» الشيخ النوری: با نظر امام موافق است و حاشیه ندارد. «۶» مبطون باید نایب هم بگیرد. الشيخ الوحيد: إذا لم يتمكن المكلف من الوضوء وكان آيساً من حصول التمكن فيما بعد يتيمّم وأتى بالطواف وإذا لم يتمكن من التيمم أيضاً ولو فيما بعد لزمتهالاستنابة للطواف والأحوط الأولى أن يأتى هو أيضاً بالطواف من غير طهارة. «۷» منه أيضاً: نفس العبارة مع إضافة انّه مع التمكن يجمع بين الطواف وصلاته بنفسه وبين الإستنابة لهما وإن كان لا يبعد كفاية الإستنابة. «۸»

الطواف مع النجاسة المنسية

الإمام الخمينی قدس سره: احتیاط واجب اعاده است. «۹» السيد الخوئی قدس سره: اگر نجاست بدن یا لباس را فراموش کرد و طواف نمود بنا آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۱۶ بر اظهر طواف او صحیح است اگر چه اعاده آن احوط است و اگر بعد از نماز متذکر شد حتماً باید اعاده کند. «۱» السيد الگلپایگانی قدس سره: احتیاط لازم است که طواف را دوباره بجا آورد. «۲» السيد السيستانی: إذا تذكرها بعد طوافه صح طوافه على الأظهر و إن كانت إعادته أحوط وإذا تذكرها بعد صلاة الطواف أعادها على الأحوط إذا كان نسيانه ناشئاً عن إهماله وإلا فلا حاجة إلى الإعادة على الأظهر. «۳» السيد الشبیری: اگر در اثناء طواف ببیند که لباس یا بدنش نجس است طواف را قطع می‌کند و پس از تطهیر از همان محل قطع تمام می‌کند و هر چند قبل از شوط چهار باشد و هر چند موالات بهم خورده باشد و فرقی نیست که قبلًا دیده و فراموش کرده یا هیچ اطلاعی نداشته. «۴» *** الشيخ البهجت: صحت طواف خالی از وجه نیست. «۵» الشيخ التبریزی قدس سره: صح طوافه على الأظهر وإن كانت إعادته أحوط وإذا تذكرها بعد صلوة الطواف أعادها. «۶» الشيخ الصافی: و اگر فراموش کرد و با بدن یا لباس نجس طواف کرد احتیاط لازم آن است که طواف را دوباره بجا آورد. «۷» الشيخ النوری: اگر فراموش کند نجاست را و طواف کند احتیاط واجب اعاده است. «۸» الشيخ الوحيد: إذا تذكرها بعد طوافه صح طوافه و إن كانت إعادته أولى و إن تذكرها بعد صلاة الطواف فإن كان نسيانه عن عدم الإهتمام يعد صلاته عقوبة لنسيانه وإلا فعليه الإعادة على الأحوط. «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۱۷

محمول متنجّس

الإمام الخمينی قدس سره: احتیاط واجب آن است که از جامه‌ای که با آن نتوان نماز خواند مثل عرقچین و جوراب و انگشتر نجس

اجتناب شود. «۱» السید الخوئی قدس سره: بودن چیز نجس همراه انسان در طواف عیبی ندارد و همچنین است چیزهایی که در آن نماز خوانده نمی‌شود مانند همیان و کلاه و جوراب. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: اگر ساتر نباشد مانند تسبیح و چاقو اشکالی ندارد. «۳» السید السیستانی: لا مانع منه إذا لم یکن لابساً لها. «۴» السید الخامنئی: الأحوط عدم حمل المتنجس حال الطواف وإن کان الأظهر جوازه فی غیر اللباس خصوصاً إذا کان المتنجس بغیر الدم. «۵» السید الشبیری: احتیاط استحبابی آن است که از جامه‌ای که نمی‌تواند ستر عورت کند اجتناب کند. «۶» *** الشیخ البهجت: بودن چیز نجس همراه انسان در طواف عیبی ندارد و همچنین است نجس بودن چیزهایی که در آن نماز خوانده نمی‌شود مانند همیان و جوراب و کلاه. «۷» الشیخ التبریزی قدس سره: کما لا بأس بالمحمول المتنجس وکذلک نجاسهٔ ما لا تتم الصلاهٔ فیه. «۸» الشیخ الصافی: اگر ساتر نباشد اشکال ندارد. «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۱۸ الشیخ المکارم: لباس‌های کوچک مانند جوراب و شب‌کلاه و همیان که به‌تنهایی با آنها نمی‌توان ستر عورت کرد اگر نجس باشد عیبی ندارد. «۱» الشیخ النوری: احتیاط واجب اجتناب است. «۲» الشیخ الوحید: کما لا بأس بالمحمول المتنجس والأحوط الاجتناب عن نجاسهٔ ما لا تتم الصلاهٔ فیه. «۳»

جواز مبادرت و عدم جواز

الإمام الخمینی قدس سره: احتیاط واجب آن است که اگر امید دارد که عذرش مرتفع شود صبر کند تا وقتی که وقت تنگ شود یا امیدش قطع شود. السید الخوئی قدس سره: س- کسی که وظیفه فعلی او تیمم است یا وضوی جبیره آیا می‌تواند به طواف و نماز مبادرت کند یا باید صبر کند تا آخر وقت؟ ج- بله می‌تواند مبادرت کند ولی اگر تا آخر وقت عذرش برطرف شد عمل را اعاده کند. «۴» السید الگلپایگانی قدس سره: احتیاط واجب آن است که صبر کند تا آخر وقت. «۵» السید السیستانی: أقول: یظهر من السید فی توضیحه فرع ۷۲۳: إذا کان صاحب العذر عالماً ببقاء العذر إلی آخر الوقت أو کان مأیوساً من ارتفاعه یجوز له المبادرهٔ إلی الصلاهٔ فی سعهٔ الوقت مع التیمم فراجع. السید الشبیری: معذور از غسل یا وضو اگر امید رفع عذر را دارد بنابر احتیاط باید صبر کند تا وقتی که امیدش قطع شد پس از قطع امید تیمم می‌کند. «۶» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۱۹ الشیخ البهجت: هرگاه مکلف نتواند وضو بگیرد تیمم نموده و طواف را بجا آورد. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر نتواند وضو بگیرد تیمم نموده و طواف را به‌جا آورد. «۲» الشیخ الصافی: احتیاط واجب آن است که صبر کند تا عذرش برطرف شود و اگر عذرش تا تنگی وقت برطرف نشود باید تیمم کند. «۳» الشیخ الفاضل: در مسأله ۱۰ ص ۱۸۸ مناسک محشی با عبارت امام موافق است. (احتیاط واجب صبر است) الشیخ المکارم: اگر معذور از غسل و وضو باشد می‌تواند بجای آن تیمم کند و طواف را بجا آورد. «۴» و در مسأله ۱۰ ص ۱۹۲ مناسک محشی با نظر امام موافق است. (احتیاط صبر است) الشیخ الوحید: إذا لم یتمکن المکف من الوضوء و کان آیساً من حصول التمکن فیما بعد یتیمم وأتی بالطواف. «۵»

حج بدون طهارت مع الجهل

الإمام الخمینی قدس سره: تلخیص سئوال و جواب- دختری که در کودکی جنب شد و در سن بلوغ هم غسل جنابت نکرده و حج انجام داده؟ ج- با فرض آن که جنب بوده و بدون غسل حج انجام داده طواف و نماز او صحیح نیست و غسل‌های دیگر کفایت از غسل جنابت نمی‌کند ولی حج او صحیح است لکن باید طواف عمره و حج و طواف نساء و نماز آنها را خودش آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۰ بجا آورد و اگر نمی‌تواند نائب بگیرد و تا طواف‌ها را به نحو مذکور انجام نداده از بوی خوش و ازدواج و محرماتی که با طواف نساء حلال می‌شود اجتناب نماید. «۱» السید الخوئی قدس سره: س: لوطاف طواف الحج أو العمرهٔ وبعد الإنتهاء من الحج أو العمرهٔ علم ان وضوئه کان باطلًا بوجود حائل فما الحکم؟ ج- إن کان فی مکهٔ والوقت باق یعید وإن خرج الوقت

أعنی شهر ذی‌الحجة بطل حجه. «۲» إن کان ذلک فی وضوئه لطوافه الواجب فهو محرم فلا بد أن یعود فیتمّ العمرة. «۳» السید الگلپایگانی قدس سره: فی الفرض اگر در ذی‌حجه متوجه شود بعد از ازاله حائل و انجام غسل یا وضو طواف حج و سعی و طواف نساء را بجا آورد و عمره مفرده نیز بجا آورد و در سال بعد حج واجب را بجا آورد. و اگر بعد از ذی‌حجه متوجه بطلان طواف شود عمره مفرده بجا آورد تا از احرام خارج شود و در سال بعد حج واجب خود را بجا آورد. «۴» السید السیستانی: فی الفرض- یبطل حجها و علیها کفارة بدنة علی الأحوط. «۵» السید الخامنئی: یجب علیه إعادة الأعمال المشروطة بالطهارة (أی الطوافان وصلاتهما) «۶». السید الشبیری: تدارک طواف و نماز کافی است چه نسیان باشد و چه جهل ولی اگر اصل طواف را ترک کرده از روی عمد تا وقت آن بگذرد عمره او باطل است چه عالم به مسأله باشد و چه جاهل. «۷» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۱ الشیخ البهجت: شفاهی‌فرمودند: همان‌طواف ونماز را تدارک کند کافی است. الشیخ التبریزی قدس سره: فی الصراط ج ۱ ص ۲۲۰ وافق السید الخوئی فی العمرة المفردة وقد تقدم نظر السید الخوئی. الشیخ الصافی: اگر در طواف عمره بوده حج او مبدل به افراد شده باید یک عمره به‌جا آورد و احتیاطاً حج را اعاده کند. «۱» الشیخ الفاضل: نفس عبارة السید الخوئی فی العربی الجدید ص ۶۹ حول الحج إن خرج الوقت بطل حجه و أما فی العمرة المفرده فلا تبطل ویلزمه التدارک. «۲» منه أیضاً: أفتی ببطلان الحج إذا طاف من مقابل الباب أو الحجر (حجر إسماعیل علیه السلام «۳») و ببطلان إحرام العمرة أو الحج إذا فات وقت التدارک. «۴» الشیخ النوری: بعد از حج فهمید که وضویش باطل بوده- با تدارک طواف‌ها و نماز حج او صحیح است. «۵» الشیخ الوحید: محتاج به مراجعه است.

نسیان اصل طواف

السید الخوئی قدس سره: إذا نسی الطواف حتی رجع إلی بلده و واقع أهله لزمه بعث هدی‌إلی منی إن کان المنسی طواف الحج و إلی مکة إن کان المنسی طواف العمرة. «۶»

نسیان غسل مسّ المیت

السید الخوئی قدس سره: ملخص السؤال و الجواب- س: لو کان علیه غسل مسّ المیت ونسی الغسل وأتی بأفعال الحج فهل حجه صحیح أم لا؟ آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۲ ج: فی مفروض السؤال إن کان قد أتی بالغسل المستحب شرعاً قبل طواف العمرة صح حجه ولا بأس به- وإن کان الإتیان به بعده بطل حجه «۱» و وافقه التبریزی. *** و فی ص ۲۳۴: إذا طاف وصلی بدون طهارة من الحدث جاهلًا بالحکم حکمه حکم تارک الطواف عمداً ووافقه التبریزی. الشیخ الفاضل: فی مفروض السؤال إذا أتی بغسل واجب قبل طواف العمرة صحّ حجه وإلا بطل حجه. «۲» أقول: هذا فی الحج و قال أیضاً فی ص ۳۲: اعتمر عمرة مفردة ثم تبیّن له أن وضوئه کان باطلًا بعد رجوعه إلی بلده. ثم قال فی الجواب: إن کان ذلک فی وضوئه الواجب لطوافه وصلاته فهو محرم لابدّ أن یعود فیتمّ العمرة و یتحلّل.

خون قروح و جروح

الإمام الخمینی قدس سره: اگر تطهیر آن مشقت دارد لازم نیست ولی تا اندازه امکان باید تطهیر شود و اگر با تأخیر طواف می‌شود بی مشقت تطهیر کرد، احتیاط در تأخیر است. «۳» السید الخوئی قدس سره: اگر اجتناب از آن سخت باشد برطرف کردنش لازم نیست. «۴» السید الگلپایگانی قدس سره: احتیاط واجب آن است که با خون زخم و جراحت که آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۳ در نماز عفو است طواف نکند و اگر بر طرف کردن و تطهیر آن ممکن نیست احتیاط واجب آن است که هم خودش با آن حال طواف کند و هم نائب بگیرد. «۱» السید السیستانی: لا بأس بنجاسة البدن أو اللباس بدم القروح أو الجروح قبل البرء إذا کان

التطهیر أو التبدیل حرجیاً وإلّا وجبت إزالتها علی الأحوط. «۲» السید الشبیری: احتیاط مستحب آن است که از خون قروح و جروح و خون کمتر از درهم اجتناب کند. «۳» *** الشیخ البهجت: نجاستی که در نماز بخشوده بود مانند خون کمتر از درهم و دم جروح و قروح در طواف بخشوده نیست. «۴» و فی العربی ص ۱۱۹: لا بأس بدم القروح والجروح فیما یشق الإجتناب عنه ولا تجب إزالته عن الثوب والبدن فی الطواف. الشیخ التبریزی قدس سره: لا بأس بدم القروح والجروح فیما یشق الإجتناب عنه. «۵» الشیخ الصافی: احتیاط واجب آن است که با خون کمتر از درهم و خون زخم و جراحت که در نماز عفو است طواف نکند. «۶» الشیخ المکارم: در مورد خون زخمها اگر شستن آن باعث مشقت و عسر و حرج باشد ضرری برای طواف ندارد. «۷» الشیخ النوری: اگر تطهیر مشقت دارد تطهیر لازم نیست. «۸» الشیخ الوحید: لا بأس بدم القروح والجروح فیما یکون الإجتناب عنه حرجیاً والأحوط الإجتناب عن نجاسة ما لا تتم الصلاة فیه. «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۴

قطع طواف برای نظافت مسجد

الإمام الخمینی قدس سره: اگر موالات بهم نخورده استیناف محل اشکال است. «۱» السید الخوئی قدس سره: قبلًا راجع به قطع مع العذر گفته شد. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: بعد از شوط چهار وظیفه اتمام است و قبل از نصف استیناف و بعد از نصف و قبل از اکمال چهار احوط اتمام و اعاده است. السید السیستانی: أقول: یستفاد من الحواشی المختلفة أنّه یجوز القطع لحاجة أو ضرورة وإذا کان القطع قبل الأربع یستأنف الطواف وإذا کان بعد إکمال الأربع یتمّه إذا لم تفته الموالاة العرفیة وهذا فی غیر القطع لدرک الجماعة فإنّ فیها یتمّ ما بقی من الطواف مطلقاً. «۳» السید الشبیری: اگر برای خاطر موانع خارجی مثل نظافت مسجد و مطاف طواف را قطع کند اگر بعد از شوط چهارم باشد طواف قبلی را اتمام می‌کند (مگر اینکه فاصله زیاد باشد) و اگر قبل از اتمام شوط چهارم بوده (اگر فاصله مختصر باشد) همان را اتمام و الا استیناف می‌کند. *** الشیخ البهجت: می‌تواند در کناری قرار گیرد تا بعد از تمام شدن کار آنها از آنجا که طوافش را قطع کرده ادامه دهد و صحیح است. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: در فصل طواف چه اصل و چه متفرقه متعرض این فرع آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۵ نشده‌اند. الشیخ الوحید: بعید نیست بناگذاری بر تکمیل اشواط بعمل آمده از دو مسأله ۳۰۴ و ۳۰۶ ملاحظه فرمایید. خصوص فرع را متعرض نیستند. «۱»

قطع طواف واجب

الإمام الخمینی قدس سره: قطع طواف مستحب جائز است بدون عذر و اقوی کراهت قطع طواف واجب است بدون عذر و احوط قطع نکردن است. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: قطع طواف واجب بدون عذر جائز نیست. «۳» السید السیستانی: بلکه بنا بر اظهر قطع آن مطلقاً (طواف الفریضة) گرچه برای کاری یا ضرورتی نباشد جائز است. «۴» السید الخامنئی: قطع طواف واجب جایز است اگرچه احوط عدم قطع است به‌نحوی که موالات عرفیه به هم بخورد. السید الشبیری: قطع کردن طواف واجب به نحویکه موالات عرفی طواف از بین برود و مجموعه طواف از صورت یک عمل خارج شود به مجرّد خواهش نفسانی جائز نیست ولی قطع طواف مستحب اشکال ندارد. «۵» *** الشیخ البهجت: احوط عدم قطع طواف واجب است به نحوی که موالات عرفیه بهم بخورد پس اگر مرتکب قطع شد اقوی استیناف آن است. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: إذا خرج الطائف من المطاف إلی الخارج قبل تجاوزه النصف من دون عذر فإن فاتته الموالاة العرفیة بطل طوافه. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۶ س: هل یجوز قطع الطواف أو السعی إختیاراً ثمّ الإبتداء من أول العمل؟ ج: لا یجوز القطع علی الأحوط الأولی. «۱» الشیخ الصافی: طواف واجب را بدون عذر نباید قطع کرد و قطع طواف استحبابی بدون عذر جایز است. «۲» الشیخ الفاضل: وکذا المفروض علی الأقوی ویجوز الإستیناف قبل فوات الموالات العرفیة ... ولا فرق فی ذلک بین قطعه قبل الشوط الرابع أو بعده حتی لو قطعه فی إثناء الشوط السابع واستأنفه من رأس فانّ

الطواف الثانی صحیح علی الأقوی نعم قطع الطواف المفروض مکروه. «۳» الشیخ المکارم: بنا بر احتیاط واجب قطع نکند. «۴» الشیخ النوری: جائز است قطع طواف نافله را بدون عذر و اقوی کراهت قطع طواف واجب است بدون عذر و به مجرد خواهش نفس. «۵» الشیخ الوحید: إذا خرج الطائف من المطاف فی طواف الفریضه قبل تجاوزه الشوط الرابع من دون عذر فإن فاتته الموالاة العرفیة بطل طوافه. «۶»

ترک طواف پس از چهار دور

س: پس از سه دور یا چهار دور طواف را رها می‌کند و از سر می‌گیرد بدون قصد زیاده فقط برای اینکه دل چسب‌تر باشد آیا این طواف صحیح است یا نه؟ السید السیستانی: چنانچه جاهل قاصر بوده صحیح است و در جهل تقصیری محل اشکال است. بلی اگر قبل از چهار شوط از مطاف خارج شد و مشغول عمل آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۷ آخری شد که عرفاً صدق کند طوافش را قطع کرده و یا قبل از چهار شوط و یا بعد از آن آنقدر صبر کرد که فوت موالاة عرفیه شد طواف دوم صحیح است. «۱» السید الشبیری: در فرض جهل صحیح و در فرض علم بعد از فوت موالات صحیح است. «۲» *** الشیخ البهجت: صحیح است. «۳» الشیخ الصافی: اگر چهار دور را تکمیل کرده باشد محل اشکال است و مقتضای احتیاط این است که آن را تمام کند و نماز طواف را بخواند و بعد طواف را استیناف کند. «۴» الشیخ الفاضل: بلی طواف دوم صحیح است. «۵»

عجز از اتمام طواف و استنابه

الإمام الخمینی قدس سره: شخصی که با عجز طواف را قطع کرده و وقت تنگ شد و حمل بر دوش هم ممکن نبود برای او نائب بگیرند. «۶» السید الخوئی قدس سره: احتیاط آنکه برای باقیمانده نائب بگیرند و شخصاً بعد از زوال عجز احتیاطاً باقیمانده را بجا آورد و اصل طواف را اعاده کند. «۷» و در جواب کتبی فرموده‌اند: مجالی برای تبعیض در اشواط نیست و باید برای تمام عمل نائب بگیرد. السید الگلپایگانی قدس سره: بعید نیست گفته شود که طواف حکم نماز را دارد و تبعیض در اشواط آن در نیابت محتاج بدلیل است. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۸ السید السیستانی: إذا علم مسبقاً عجزه عن إتمام الطواف إستناب للتمام و کذا إذا طرءَ علیه العجز قبل إتمام الشوط الرابع وأما إذا طرء علیه العجز بعد إتمامه فالأقرب جواز الإستنابة للباقی. «۱» السید الشبیری: اگر در اثناء مریض شد و قطع کرد اگر قبل از ۳/ ۵ باشد بعد از بهبودی یک طواف کامل به‌جا آورد و اگر خوب نشد برای طواف کامل نائب بگیرد و اگر بعد از ۴ شوط بود برای تکمیل نائب بگیرد و کافی است و اگر بین ۳/ ۵ و ۴ بود برای اتمام نائب بگیرد و اگر خودش بهبودی یافت طواف را اعاده کند. «۲» و در ص ۶۹: اگر می‌توانند با وسیله‌ای مانند چرخ خودشان طواف کنند در مطاف و خودشان چرخ را راه ببرند، و الا بر روی دوش دیگران یا چرخ در داخل مطاف و الا نائب بگیرند تا در مطاف طواف کند. *** الشیخ البهجت: اگر نتوانست طواف را تمام کند در آخر وقت نائب بگیرد وقد سبقه فی هذا الرأی السید الخوئی والإمام الخمینی والشیخ الأراکی. «۳» اگر قادر بر اتمام نباشد تا تنگی وقت صبر کند، اگر به هیچ نحو نشد برای او نائب بگیرند در اتمام... عاجز طواف در چند مرحله انجام دهد، قبل از ۴ مع عدم فوت الموالات، و بعد از ۴ مطلقاً. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: وإن کان بعد الرابع فالأحوط أن یستنیب للمقدار الباقی و یحتاط بالإتمام والإعادة بعد زوال العذر. «۵» الشیخ الفاضل: اگر با عذر قطع کرد و نتوانست بجا آورد تا وقت تنگ شد و آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۲۹ حمل هم ممکن نبود برای او نائب بگیرند و در فرع دیگر در عجز بعض، نائب برای کل طواف بگیرد. «۱» الشیخ المکارم: در مناسک متعرض نیابت در فرع مزبور نشده. الشیخ الوحید: إذ التجأ الطائف إلی قطع طوافه لمرض کصداع أو وجع فی البطن فإن کان ذلک قبل إکمال الشوط الرابع لزمته الإعادة و إن کان بعده فالأحوط أن یستنیب للمقدار الباقی و یأتی بطواف کامل بقصد الأعم من الإتمام والتمام. «۲» أقول: ظاهر این است که برای کل

طواف نائب بگیرند یا لا اقل مطلق است.

قطع طواف برای درک جماعت

الإمام الخمینی قـدس سـره: جائز است قطع و از هر جا قطع کرد از همانجا اتمام کند و احوط اتمام و اعاده است و سـزاوار نیست این احتیـاط ترک شود. السـید الخوئی قـدس سره: قطع جـائز است و بعـد از نمـاز از هر کجا قطع نمود شـروع و اتمام نمایـد. «۳» السید الگلپایگانی قـدس سره: جائز است قطع بلکه مستحب است و از هر کجا قطع کرد بعـد از نماز تمام کنـد. و احوط آنکه اگر قبل از چهار باشد اتمام و اعاده نماید. «۴» و فی المجمع ۴۸۰: اگر قبل از اکمال چهار استیناف کند طواف و عمره او صحیح است لکن باید طواف ناقص را خودش یا نائب او تکمیل کند. السید السیستانی: إذا قطع الطواف لدرک الصلاة الجماعة أتمه بعد الفراغ من صلاته من موضع القطع مطلقاً وإن کان الأحوط إعادته بعـد الإتمام أیضاً إذا کان القطع قبل تمام الشوط الرابع. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۳۰ السـید الشبیری: قطع طواف برای رسیدن به نمـاز جماعت جائز است و بعـد از نماز طواف را تمام می‌کنـد. «۱» *** الشیخ البهجت: در طواف اگر موالات عرفیه بهم نخورد اشکال نـدارد و اگر بهم خورد و قبـل از چهـار بود احتیـاط با اکمال آن و اعاده است ولی در سعی چون موالات معتبر نیست با فرض عذر که مورد سئوال است مانع ندارد. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: در مناسک متعرض فرع مزبور نشده و فی الضـمیمه ص ۳۲: از جایی که قطع کرده بعد از نماز را ادامه دهد. الشـیخ الفاضل: جائز است بلکه مستحب است قطع کند برای رسیدن به نماز جماعت یا رسیدن به وقت فضیلت نماز واجب و از هر جا قطع کرد از همانجا بعد از نماز اتمام کند و احتیاط اتمام و اعاده است. بلی اگر بعد از چهارم بوده است اتمام کافی است. «۳» وفی الجدید: تخلل الجماعهٔ لا تضـرّ بالطواف قبل الأربعهٔ أو بعدها إذا اشـتغل به بعد الصـلاهٔ. «۴» الشـیخ المکارم: در مناسک متعرض فرع نشـده. الشـیخ الوحید: و یستحب قطع الطواف و إن کان فریضهٔ لإدراک صلاهٔ الفریضهٔ ثم یعود فیتم ما بقی من طوافه. «۵»

لک در ایام عادت

الإمام الخمینی قدس سره: در فرض مزبور در ایام عادت ممکن است یک یا دو لکه آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۳۱ کم‌رنگ ببیند این خون چه حکمی دارد؟ ج: حکم استحاضه دارد و باید به وظیفه مستحاضه عمل کند. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: س: به واسـطه خوردن قرص و یا تزریق آمپول جلو عادت را گرفته لکن در ایام عادت روزی یک لحظه خون می‌بینـد با وصف مـذکور طواف و نمـاز او چگونه است؟ ج: با انجام اعمال مستحاضه طواف و نماز او صـحیح است. «۲» السید السیستانی: لا یجری علی الدم المتقطع فی مفروض السؤال حکـم دم الحیض بـل یجری علیه حکم الإستحاضهٔ بلاـ فرق بین کـونه بصـفهٔ الحیض أو لاـ «۳» السید الشبیری: در فرض مسأله- خونی که در ایـام عادت می‌بینـد هر چنـد سه روز مستمر نباشـد و صـفات حیض نیز نداشته باشـد حکم حیض را دارد. «۴» و در مسأله ۴۰۲: اگر صاحب وقتیه و عـددیه در وسط پاک شـد و طواف نماز را در پاکی انجام داد و بعـد لک دید اعمالش صـحیح است. «۵» و در مسأله ۶۴۴: اگر زنی در اثنـاء حیض مـدتی پاک باشـد حتی در باطن فرج حکم حیض نـدارد. پس اگر در عرفات یـا مشـعر لـک دیـد و یقین کرد که خون حیض است و قبلًا پاک نبوده گرچه به‌حسب عادت پاک بوده اعمال قبلی او صـحیح است و باید حج تمتع را تمام کند. *** الشیخ البهجت: تعمل عمل المستحاضهٔ إلا إذا علمت أن فی باطن الفرج دماً. «۶» منه أیضـاً: س: رؤیـهٔ الـدم فی أیام العادهٔ فهل یجوز المنع بالعلاج؟ ج: إذا انقطع الـدم بالعلاج فلیست بحائض. «۷» الشیخ التبریزی قـدس سـره: اگر اسـتمرار تا سه روز نداشـته باشد اسـتحاضه است و آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۳۲ اعمال مسـتحاضه را باید انجام داد. «۱» و فی الصـراط ج ۳ ص ۱۸۸ نظر السـید الخوئی و الشـیخ التبریزی: لا بأس بالطواف والصلوهٔ فی الفرض. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۳۳

ملحقات نماز طواف

الصلاة خلف المقام

الإمـام الخمینی قـدس سره: اگر صـدق خلف مقام نشـد در یکی از دو جانب بجا آورد به‌طوری که گفته شود نزد مقام است و اگر ممکن نشـد در دو جانب بجا آورد با ملاحظه نزدیکتر به مقام از دو جانب و خلف و اگر سه طرف مساوی باشـد در خلف بخواند و دو طرف کافی نیست و اگر دو طرف صـدق نزد مقام نکنـد اکتفا به پشت بعید نیست لکن احتیاط آن است که یک نماز پشت مقام و یـک نمـاز در یکی از دو طرف بـا ملاـحظه اقربیّت و احوط اعـاده نمـاز است در صورت امکان در پشت مقام تا وقتی وقت سـعی تنگ نشده. «۱» السید الخوئی قدس سره: و در صورت عدم تمکن با مراعات نزدیکی به مقام بنا بر احتیاط واجب در هر جای مسجد می‌تواند بجا آورد. «۲» منه أیضاً: إذا صـلّی خلف المقام بعیداً ثم تمکّن قبل السعی قریباً من المقام لا تجب الاعادهٔ. «۳» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۳۶ منه أیضـاً: س: بعـد الطواف لو انتظر خمسـهٔ دقائق، لوجـد مکاناً خلف المقام؛ فهل یجب الإنتظار أم یصـلی خلفه بعشـرهٔ أمتـار؟ ج: لا یجب الإنتظار. «۱» السـید الگلپایگـانی قـدس سـره: اگر پشت مقـام ممکن نشـد در یکی از دو جانب مقام بایستد و اگر نشد در هر جایی از مسجد که پشت مقام و دو طرف آن نزدیکتر به مقام باشد. «۲» السید السیستانی: فإن لم یتمکن من الخلف فالأحوط أن یجمع بین الصـلاهٔ عنده فی أحد جانبیه وبین الصـلاهٔ خلفه بعیداً عنه ومع تعذر الجمع یکتفی بالممکن منهما ومع تعذرهما یصلّی فی أی مکان من المسجد مراعیاً الأقرب فالأقرب إلی المقام علی الأحوط الأولی. «۳» السید الشبیری: باید نماز طواف را پشت مقام ابراهیم علیه السلام بجا آورد و به قدری نزدیک باشد که بگویند (نزد مقام) و اگر موجب مزاحمت بود در نقطه دورتر پشت مقـام بـا رعایت الاقرب فالأقرب، و در یمین و یسار کافی نیست. «۴» *** الشـیخ البهجت: احوط آن است که پشت مقام باشد به طوری که نزد مقـام صـدق کنـد و بـا عـدم تمکن، در یکی از دو جـانب، و اگر آن هم ممکن نشـد با مراعات الأقرب فالأقرب به سـوی خلف و دو جـانب آن و در صورت دوران بین بعضـی مراتب خلف واحـد جـانبین جمع کنـد بین دو نمـاز بلکه اعـاده پس از تمکن از خلف تـا آخر وقت امکـان. الشـیخ التبریزی قـدس سـره: فـإن لم یتمکن فیصـلی فی أیّ مکـان من المسـجد مراعیـاً الأـقرب فالأـقرب إلی المقـام علی الأـحوط. آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۱۳۷ الشـیخ الفاضل: بایـد خلف مقام باشـد با رعایت الأقرب فالأـقرب والا در دوجانب با صـدق اقرب به مقام. «۱» الشـیخ المکارم: بهمین انـدازه که بگوینـد پشت مقام ابراهیم بجا آورده کافی است. «۲» الشـیخ النوری: باید نماز خلف مقام باشد اگر خلف مقام احراز نشود نماز خوانده صحیح نیست. «۳» و در صورت ازدحام هر کجای مسـجد بخواند کفایت می‌کند. «۴» الشـیخ الوحیـد: ومع عدم التمکن من الإتیان بها قریباً من المقام یجوز الإتیان بها خلف المقام إلی ما یقرب من ظلال المسجد وإن لم یتمکن من ذلک صلی قریباً منه فی أحد جانبیه. «۵»

اگر تصحیح نماز ممکن نشد

الإمام الخمینی قدس سـره: اگر نتوانست قرائت نماز را یاد بگیرد باید نماز را بهر ترتیبی که می‌تواند خودش بجا آورد و کافی اسـت و به اقتـداء به شـخص عادل و استنابه هم اکتفا نکنـد اگر احتیاط کرد. «۶» السـید الخوئی قدس سـره: هرگاه قرائت نمازگزار غلطی داشـته باشـد و نتوانـد درست کند اشـکالی در اکتفا به آنچه می‌تواند در نماز طواف و غیر آن نیست و همان اندازه کافی است و در صورت سـهل‌انگاری در تصـحیح احوط آن است که بجمـاعت بخوانـد و نایب هم بگیرد. «۷» السـید الگلپایگانی قدس سره: و اگر تصـحیح ممکن نشود نماز طواف را به جماعت آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۳۸ بخواند ولی به آن اکتفا نکند و واجب اسـت به طور فردی نیز بخوانـد و اگر نـایب هم بگیرد بهـتر است. «۱» السـید السیسـتانی: إن لم یتمکن من التصحیح أجزاه قرائهٔ الحمد علی الوجه الملحون إذا کان یحسن منها مقـداراً معتـداً به. «۲» السـید الشبیری: محرمی که قرائتش درست نیست بایـد طواف را تـا آخرین

وقت ممکن تأخیر بیاندازد و الا نماز او باطل است و با عمد اگر تعجیل کرد طواف و نماز و اعمال بعدی باطل است. «۳» و اگر تا آخر وقت نتوانست تصحیح کند در آخر بهر شکل کافی است و کسی که تا آخر وقت هم قادر نیست تأخیر لازم نیست. «۴» منه أیضاً: کسی که توان تصحیح دارد و بنابر تصحیح ندارد احرام او منعقد نمی‌شود و کسی که در تصحیح سهل‌انگاری کرده و قرائت را تصحیح نکرده باید طواف و نماز و سعی و تقصیر را تا آخر وقت عمره تأخیر بیاندازد. «۵» و در آخر وقت به قدر میسور بجا آورد ولو با تلقین دیگری و احتیاط استحبابی هم استنابه است. *** الشیخ البهجت: عمل به وظیفه یومیه لازم و کافی است بنا بر صحت جماعت در طواف و استنابه در یومیه نیست. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: باید خودش نماز را به نحو میسور بخواند و احتیاطاً بجماعت بخواند اگر ممکن شود و استنابه هم بکند. «۷» و این در صورتی است که اهمال در تصحیح کرده باشد و اگر فی نفسه قاصر است میسور خود او کافی است. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۳۹ الشیخ الصافی: اگر در تصحیح قرائت مقصر باشد، خود بخواند و احتیاطاً در صورت امکان نماز به جماعت و نائب هم بگیرد. «۱» الشیخ الفاضل: به هر نحو قدرت دارد بخواند و به جماعت خواندن حتی در فرض امکان هم واجب نیست. «۲» الشیخ المکارم: باید بهمان مقدار که توانایی دارد نماز طواف را بخواند و نائب گرفتن لازم نیست و خواندن نماز به جماعت اشکال دارد. «۳» الشیخ الوحید: فإن لم یتمکن منها حتی ضاق الوقت عن التصحیح فعلیه أن یأتی بقرائته الملحونة والأحوط وجوباً أن یصلیها جماعة ویستنیب أیضاً.

نماز طواف با یومیه

الإمام الخمینی قدس سره: احتیاط در همه موارد سؤال حاصل می‌شود. اما موارد سؤال: ۱- نماز طواف حج به نماز طواف نساء و بالعکس ۲- نائب بکسیکه نائب نیست ۳- نماز طواف واجب را به مستحب و بالعکس «۴» (یومیه ذکر نشده) السید الخوئی قدس سره: س: هل یجوز له أن یأتم بمن یصلی فریضة یومیه ادائیة أو قضائیه؟ ج- الأحوط ترک ذلک. (و قال التبریزی: لا بأس بذلک و هذا لمن کان متمکّناً من التعلم وأما العاجز عن ذلک فیجزیه صلاته من غیر حاجة للإستنابة. «۵»). السید الگلپایگانی قدس سره: الأحوط الإقتداء بمن یصلی صلاة الطواف إن أمکنه ذلک وإلّا فیقتدی بمن یصلی الیومیة برجاء المطلوبیة. «۶» السید السیستانی: در نماز یومیه به احتیاط واجب اقتداء جایز نیست. «۷» السید الشبیری: بنا بر احتیاط واجب در نماز طواف نمی‌توان به نمازهای آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۴۰ یومیه اقتدا کرد. «۱» و در ص ۸۷: اقتدا کردن در نماز طواف واجب به نماز طواف مستحب و بالعکس صحیح نیست. *** الشیخ البهجت: اگر نماز طواف واجب نبود با نماز یومیه و احتیاطی و نماز طواف مستحبی بقصد رجاء مطلوبیت احتیاط بعمل می‌آید. «۲» و در ذخیره اشکال کرده‌اند. الشیخ التبریزی قدس سره: فی الضمیمة: احوط اقتدا به نماز طواف واجب است. الشیخ الفاضل: س: آیا نماز طواف واجب را می‌توان با نماز جماعت یومیه بجا آورد؟ ج: صحت آن محل اشکال است. «۳» الشیخ الوحید: متعرض فرع نیست.

نسیان الصلاة و ترکها عن جهل أو عمد

الإمام الخمینی قدس سره: فوریت عرفیه لازم است و در هر حال اگر تأخیر انداخت باید بجا آورد و مبطل طواف نیست. السید السیستانی: من ترک صلاة الطواف عالماً عامداً بطل حجه علی الأحوط «۴» وحکم التارک لصلاة الطواف جهلًا حکم الناسی ولا فرق فی الجاهل بین القاصر والمقصر. «۵» السید الشبیری: مبطل طواف نیست و اعاده طواف لازم نیست. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۴۱ الشیخ البهجت: ترک نماز طواف از روی علم و عمد موجب بطلان حج است. زیرا بدون این نماز سعی باطل است. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر نماز طواف را فراموش کند و پس از خروج از مکه متذکر شود اگر بتواند باید برگردد به مکه و الا در هر جا یادش آمد بجا آورد و حکم کسی که نماز طواف را به جهت نادانی ترک کرده حکم کسی است که فراموش کرده و فرقی بین

جاهل قاصر و مقصر نیست. «۲» منه أیضاً: من ترک صلاة الطواف عالماً عامداً بطل حجّه لاستلزامه فساد السعی المترتب علیه. «۳» الشیخ المکارم: کسی که عمداً نماز طواف را ترک کند حج او باطل نیست فقط گناه کرده و باید تدارک کند. «۴» الشیخ الوحید: فی صورة العلم والعمد بطل حجّه علی الأقوی «۵» وحکم التارک جهلًا حکم الناسی قصوراً أو تقصیراً.

محاذات زن و مرد در نماز

الإمام الخمینی قدس سره: بنا بر احتیاط مستحب باید زن عقب‌تر از مرد بایستد و اگر برابر یا جلوتر بایستد و با هم وارد نماز شوند بهتر اعاده است. «۶» السید الگلپایگانی قدس سره: مکروه است در نماز زن جلوتر از مرد یا محاذی با او بایستد. «۷» السید الشبیری: یکی از احکام مخصوصه مکه مکرمه آن است که مرد و زن می‌توانند در کنار یکدیگر نماز بخوانند و بلکه زن می‌تواند جلوتر از مرد نماز آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۴۲ بخواند هر چند فاصله نباشد و هیچ‌گونه کراهتی ندارد. «۱» *** الشیخ البهجت: در مسجدالحرام اشکال ندارد. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: نماز آنها صحیح است. «۳» الشیخ الصافی: تساوی و تقدم زن کراهت دارد. «۴» الشیخ الوحید: در غیر مکه مکروه است. توضیح: در صورتی که زن مقدم باشد و با هم وارد نماز شوند باید نماز را اعاده کنند نظیر مرحوم السید الخوئی.

تقدم النساء فی الصلاة فی مکة

السید الخوئی قدس سره: س: إذا کان الرجل یُصلّی صلاة الطواف أو أیّ صلاة أخری فجاءت امرأة أخری وصلّت محاذیة له أو أمامه وبینهما أقل من شبر فما حکم صلاتهما؟ ج: فی الفرض تبطل صلاة المتأخر فقط. «۵» (والفاضل: فی الجامع، ص ۹۴، نفس السؤال والجواب). السید السیستانی: لا یجری فی مکة المکرمة (الحکم بعدم صحة الصلاة) فیجوز فیها التقدم والتأخر علی الأظهر. «۶» *** الشیخ البهجت: تقدم در مسجد الحرام در نماز طواف اشکال ندارد. «۷» وفی الوسیلة الأظهر صحة صلاة کل من الرجل والمرأة مع المحاواة علی کراهیة. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۴۳ الشیخ التبریزی قدس سره: رعایت فاصله در شهر مکه لازم نیست. «۱» منه أیضاً: الأظهر صحة صلاة کل منهما لعدم اعتبار الفاصل بینهما فی الصلاة فی مکة. «۲» الشیخ الصافی: اگر زن برابر مرد یا جلوتر بایستد نماز هر دو صحیح است چه با هم وارد نماز شوند یا به‌ترتیب، بلی، ثواب نماز هر کدام که بعد مشغول شده کمتر است. «۳» الشیخ الفاضل: نعم، الحکم بالبطلان یجری فی المسجد الحرام أیضاً إذا کان الرجل والمرأة مؤمنین لا مطلقاً إلی قوله: و مع ذلک فی خصوص صلاة الطواف إذا استلزم رعایة هذا الشرط تأخیر صلاة الطواف عن الطواف و تخلّ بالموالاة العرفیة أو توجب العسر والحرج فلا یلزم رعایته وتصحّ الصلاة مطلقاً. «۴» الشیخ المکارم: در مکه تقدم مانع ندارد. «۵»

وضو با آب‌های شرب

السید الخوئی قدس سره: إن کان الماء لمالک سبّله للشرب فقط فلا یصح الوضوء به وکذا ماء زمزم إن فرض لمالک شخصی قصّر استعماله فی جهة خاصه غیر الوضوء. «۶» السید السیستانی: إذا کانت مخصصة للشرب لم یجز الوضوء بها. «۷» السید الشبیری: جایز نیست. «۸» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۴۴ الشیخ البهجت: اگر بدون منع وضو گرفت حکم به صحت بعید نیست. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: لا یبطل وضوءه بذلک وإن کان ترک الوضوء بذلک الماء أحوط توقیراً للماء للشرب. «۲» الشیخ الصافی: با توجه به این‌که نوعاً حجاج از آب‌ها برمی‌دارند و به مصارف مختلف مثل شستن سر و صورت و ریختن به بدن می‌رسانند و مسؤولین منع نمی‌کنند، از سیره موجود استفاده جواز می‌شود. الشیخ الفاضل: مسئولین دولت که برای شئون مختلف مسجدالحرام منصوبند و ضوابطی برای مسجد و متعلقات مسجد قرار داده‌اند غیر از کسی است که اصل آب را آورده و معلوم نیست که آب

آورندگان چنین تضییقی برای حجاج قرار داده باشند علیهذا جواز بعید نیست. «۳» الشیخ الوحید: محل شبهه قرار دادند. «۴» مؤلف: مقتضی الإحتیاط ترک الوضوء بهذا المآء.

ملحقات سعی

ترک سعی جهلا

الإمام الخمینی قدس سره: حکم ترک عمدی یا سهوی آن همان است که در طواف گذشت. «۱» أقول: در فصل فرموده: اگر کسی طواف را چه طواف حج یا عمره از روی جهل به مسئله به جا نیاورد و برگشت به محل خود باید حج را اعاده کند و یک شتر قربانی کند. «۲» السید الخوئی قدس سره: ترک سعی خواه علم به حکم داشته یا نداشته و جاهل باشد و قبل از عرفات تدارک نشود حج باطل است و اعاده‌اش در سال بعد لازم است و اظهر این است که احرامش هم باطل خواهد شد گر چه احوط و اولی عدول به افراد است و به‌قصد اعم از حج افراد یا عمره مفرده تمام کند. «۳» السید الگلپایگانی قدس سره: اگر کسی سعی را عمداً یااز جهت جهل و ندانستن مسئله ترک کرده و نتواند قبل از وقوف عرفات تدارک کند، حج او بدل به افراد می‌شود با آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۴۸ انجام عمره مفرده و باید سال بعد حج را اعاده کند هر چند مستطیع نباشد. «۱» السید السیستانی: فمن ترکه عمداً او جاهلًا بالحکم او الموضوع و لم یتدارک قبل الوقوف بطل حجه. «۲» و فی الملحق: اذا علم ببطلان سعیه فی عمرة التمتع أو الحج بعد انقضاء شهر ذی‌الحجّة یحکم ببطلان حجه. «۳» *** الشیخ البهجت: سعی رکن است و ترک آن ولو با جهل اگر تدارک نشود قبل از عرفات موجب بطلان حج است و پس از انجام حج افراد اعاده حج در سال بعد لازم خواهد بود. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: لو ترکه عمداً بطل حجّه سواء فی ذلک العلم بالحکم والجهل به. «۵» الشیخ الوحید: وکذلک من کان جاهلًا بالحکم أو الموضوع علی الأحوط لو لم یکن أقوی البطلان، والأحوط الأولی الإتیان بأعمال العمرة المفردة. «۶»

تأخیر السعی

الإمام الخمینی قدس سره: از مسأله ۸ متفرقه استفاده می‌شود که اعاده ندارد هرچند تأخیر عمدی بوده. السید الخوئی قدس سره: س: ما حکم من أخّر السعی فی العمرة أو الحجّ إلی الیوم الثانی أو الثالث لغیر عذر فهل یترتّب علیه بطلان طوافه؟ ج: نعم یعید قبله الطواف وصلاته (الصراط ج ۲ ص ۲۴۱) ووافقه التبریزی. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۴۹ السید الگلپایگانی قدس سره: والأقوی جواز تأخیره إلی اللیل. «۱» السید السیستانی: لایجوز تأخیر السعی إلی الغد اختیاراً (ملحق ص ۱۱۷). السید الشبیری: اگر تا فردای طواف تأخیر انداخت احتیاط اعاده طواف است. *** الشیخ البهجت: س: من طاف و صلّی فی یوم و اجّل سعیه إلی یوم آخر فهل یجب علیه یوم السعی أن یعید الطواف و الصلاة؟ ج: لا یجب ذلک. «۲» الشیخ الصافی: س: کسی که طواف کرده و سعی را به روز بعد یا روزهای بعد تأخیر انداخته آیا اعاده طواف و نماز لازم است؟ ج: لازم نیست ولی اختیاراً نباید سعی را به روز بعد تأخیر بیندازد. «۳» الشیخ الفاضل: لو أخّر إلی الغد یعید الطواف قبله إذا أخّر لغیر عذر (حول الحجّ ص ۹۴). الشیخ المکارم: اگر تأخیر انداخت به فردا گناه کرده ولی اعمال او صحیح است. «۴» الشیخ الوحید: بل الأحوط عدم تأخیره إلی اللیل أیضاً ص ۱۴۴.

لزوم سعی عقیب طواف مستأنف

س: در مواردی که اصلاح یا تکمیل طواف لازم است آیا اعاده سعی هم لازم است یا نه؟ السید الشبیری: اگر طواف را ناقص به جا آورده باشد اعاده سعی لازم نیست آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۵۰ و اگر طواف را باطل به‌جا آورده باشد در اعاده سعی

تفصیلی است که در مناسک ذکر شده. «۱» *** الشیخ البهجت: احتیاط در اعاده سعی است. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: بنابر احتیاط سعی هم اعاده شود. «۳» الشیخ الصافی: بنابر احتیاط در مورد اعاده طواف باید سعی را هم اعاده کند ولی اگر تکمیل طواف مربوط به اشواط بعد از شوط چهارم باشد اعاده سعی لازم نیست. «۴» الشیخ الفاضل: س: شخصی طواف عمره مفرده یا عمره تمتع یا طواف حج را از جهت جهل به شرایط یا فراموشی آن، باطل انجام داده وظیفه او چیست؟ ج: اگر با اعتقاد به صحت انجام داده عمره و حج او صحیح است ولی باید طواف و نماز آن را اعاده کند و احتیاط مستحب آن است که اعمال بعدی را نیز اعاده کند که یکی از اعمال بعدی سعی است. «۵»

سعی رکوعی

۶- مقداری از سعی را در حال خمیدگی (حال رکوعی) انجام داده، صحیح است یا نه؟ السید الشبیری: سعی مزبور مانع ندارد. «۶» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۵۱ الشیخ البهجت: اشکال ندارد و لازم نیست مستقیم باشد. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: سعی مزبور صحیح است. «۲» الشیخ الصافی: ظاهراً کافی است اگر چه مراعات احتیاط خوب است. «۳»

شروع سعی از مروه خطأ

السید السیستانی: لو بدأ بالمروة قبل الصفا ولو سهواً ألغی ما أتی به واستأنف السعی من الأول. «۴» السید الشبیری: باید هر وقت فهمید مجدداً از صفا سعی نماید و اگر بعد از تقصیر متوجه شود سعی می‌کند و بنا بر احتیاط واجب باید تقصیر را اعاده کند و تا تقصیر نکرده از محرمات احرام اجتناب کند. «۵» *** الشیخ البهجت: لو بدء بالمروةقبل‌الصفا ألغی‌مابیده واستأنف‌السعی‌من الأول. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر از مروه شروع کرد و به مروه ختم کرد سعی او صحیح است، فی الصور الخمسة. «۷» الشیخ الصافی: اگر بعد از هفت شوط ملتفت به اشتباه شد و یک مرتبه دیگر سعی نمود اقوی صحت سعی است هر چند احوط اعاده سعی است. «۸» الشیخ النوری: باید سعی را اعاده کند. «۹» الشیخ الوحید: اگر سعی را از مروه شروع کند در هر شوطی که باشد چه در شوط اول و چه پس از آن باید سعی را از سر بگیرد. «۱۰»

بعض اشواط سعی در حال خواب

السید الخوئی قدس سره: سعی در حال خواب مجزی نیست. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: اگر مقداری را که خواب بوده و باقی را به التفات به‌جا آورد صحیح است. «۲» السید السیستانی: س: من جاز له السعی محمولًا علی متن إنسان أو علی عربة وسعی به وقد غلبه النوم أثناء السعی فهل یصح سعیه؟ ج: الظاهر بطلانه. «۳» السید الشبیری: اگر با التفات در عربانه نشسته و قصد قربت داشته و بعد خوابش برده اشکال ندارد نظیر وقوف در عرفات و روزه. «۴» *** الشیخ التبریزی قدس سره: الأحوط إعادة السعی بقصد الأعم من التمام والإتمام. «۵» الشیخ الصافی: صحت سعی در حال خواب معلوم نیست، بنابراین اگر بعد از نصف خواب رفته چنانچه سعی را از جایی که به خواب رفته به‌جا آورد کافی است و احتیاطاً اصل سعی را اعاده نماید و در غیر این صورت باید سعی را از سر بگیرد. «۶» الشیخ الفاضل: سعی در حال خواب محل اشکال است. «۷» و اگر خواب بعد از شوط چهارم بوده و بعد بیدار شده باید از محلی که خواب رفته سعی را ادامه آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۵۳ دهد. «۱» الشیخ المکارم: دلیلی بر عدم صحت نداریم. «۲» الشیخ الوحید: صحیح نیست. وقوف بعرفات مورد نص است- علاوه، وقوف که عبارت از بودن است غیر از امر به سعی و حرکت است با التفات.

سعی با عربانه و چرخ

الإمام الخمینی قدس سره: جایز است سواره و بر روی عمل چه در حال اختیار و چه با عذر، لکن راه رفتن افضل است. السید الشبیری: در حال اختیار بنابر احتیاط واجب باید خودش چرخ را راه ببرد و اگر دیگری او را سعی دهد صحیح نیست بنابر احتیاط واجب. «۳» السید السیستانی: جایز است سوار بر حیوان یا غیر آن انجام دهد. «۴» و فی الملحق ص ۱۱۵ ملخصاً: س: هل یجوز السعی راکباً فی حال الإختیار إذا کان المتولّی للتحریک شخص آخر وإنما هو یجلس فقط؟ ج: لا یجوز هذا فی حال الإختیار فانّه من السعی به لا السعی بنفسه. *** الشیخ البهجت: نظیر عبارت الشیخ الوحید. «۵» الشیخ التبریزی قدس سره: لازم نیست در سعی پیاده باشد و سعی سواره بر حیوان یا چرخهای متداول جایز است. «۶» منه أیضاً: نعم یجوز إذا جلس باختیاره «۷» و در فرع ۹۷۳ فرموده: فالسعی فیها محل إشکال و کذلک الطواف. «۸» الشیخ الفاضل: فی السؤال ۲۰۶: هل یجوز السعی فی العربات الموجودة فی آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۵۴ السعی اختیاراً مع العلم بأنّ الذی یتولّی تحریک هذه العربات شخص آخر والساعی جالس فقط؟ ج: نعم إذا جلس باختیاره. «۱» أقول: هذا نص عبارة السید الخوئی قدس سره فی منیة السائل سؤالًا وجواباً. الشیخ المکارم: جایز است سواره و بر روی محمل چه در حال اختیار و چه با عذر لکن راه رفتن افضل است. «۲» الشیخ الوحید: لا یعتبر فی السعی المشی فلا بأس بالسعی راکباً. «۳» و ص ۱۴۴: من لم یتمکن من السعی بنفسه و لو بمساعدة غیره لأن یسعی به علی متن إنسان أو وسیلة أخری.

اعتبار الموالاة فی السعی

الإمام الخمینی قدس سره: در سعی موالات معتبر نیست مگر شوط اول تمام نشده باشد که در صورت فوت موالات احتیاطاً از سر بگیرد. «۴» السید الگلپایگانی قدس سره: در سعی موالاة معتبر نیست. «۵» السید السیستانی: إعتبار الموالاة بین أشواط السعی مبنی علی الإحتیاط اللزومی والعبرة فیها بالصدق العرفی. «۶» السید الخامنئی: یجوز الجلوس والنوم علی الصفا والمروة أو بینهما للإستراحة أثناء السعی بل یجوز ذلک بلا عذر أیضاً. السید الشبیری: مما یعتبر فی السعی الموالاة العرفیة فی أشواطه «۷» (وقال: یعتبر فی السعی رعایة حصول الترتیب بین أجزاء السعی) «۸» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۵۵ الشیخ البهجت: لزوم موالاة در غیر شوط اول معلوم نیست. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: و احتیاط لازم موالات عرفیه است به‌طوری که فصل معتد به در بین اشواط حاصل نشود. «۲» الشیخ الصافی: موالات در تمام اشواط سعی رعایت شود. «۳» الشیخ الفاضل: س: هل یجب الموالاة فی السعی وما مقدار وجوبها؟ ج: نعم بمقدار الصدق العرفی المتوالی ومثله فی الطواف. «۴» الشیخ المکارم: احتیاط واجب مراعات موالات عرفیه است. «۵» الشیخ النوری: جایز است نشستن یا خوابیدن بین آنها برای رفع خستگی و لازم نیست عذری داشته باشد بنابر اقوی. «۶» الشیخ الوحید: والأقوی إعتبار الموالاة العرفیة فی‌السعی بین الأشواط وأبعاضها. «۷»

تکرار سعی برای استحباب هروله

الإمام الخمینی قدس سره: اشکال دارد. «۸» السید الخوئی قدس سره: بنابر اظهر اشکال ندارد اگرچه احوط اعاده سعی است. «۹» السید السیستانی: یشکل صحة سعیه إلّاإذا کان جاهلًا قاصراً. «۱۰» السید الخامنئی: لا یجوز أن یفعل ذلک اختیاراً ولکن سعیه صحیح فی الفرض المذکور (نسیان الهرولة) وإن کان الأحوط إتمام السعی ثمّ إعادته. السید الشبیری: زائد است ولی مبطل سعی نیست. «۱۱» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۵۶ الشیخ البهجت: اشکال ندارد. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: لا یضرّ بسعیه. «۲» الشیخ الصافی: اشکال ندارد. «۳» الشیخ الفاضل: اگر از جهل به مسأله تکرار شده احتیاطاً اعاده کند. «۴» الشیخ المکارم: هرگاه از روی ندانستن مسأله چیزی بر هفت دور اضافه کند حکمش حکم عمد است یعنی باید سعی را از نو به‌جا آورد. «۵» و در ص ۱۱۶:

احتیاط آن است که برنگردد. الشیخ الوحید: ولو زاد فی سعیه عالماً عامداً بطل سعیه ولا یبطل بالزیادة سهواً وکذلک جهلًا بالحکم وقال: إذا زاد فی سعیه خطأً صح سعیه. «۶»

چهارده مرتبه سعی

س: چهارده مرتبه سعی به جای هفت مرتبه در چه صورت صحیح است؟ السید السیستانی: چنانچه از روی جهل و یا نسیان بوده صحیح است. «۷» وفی الملحق ص ۱۱۴: س: شخص سعی عشرة أشواط نسیاناً ثم التفت إلی الزیادة فقطع سعیه و قصر ما ذا حکمُهُ؟ ج: یصح سعیه و لا شیء علیه. السید الشبیری: در فرض جهل و سهو صحیح است. «۸» منه أیضاً: لو نوی أن یسعی أکثر من سبعة أشواط متعمداً بطل ما سعی مع هذا القصد وأما ولو زاد ساهیاً فللمسألة صور، الخامس: أن یلتفت بعد إکمال السبعة آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۵۷ الثانیة ففی هذه الصورة صح سعیه بلا اشکال. «۱» *** الشیخ البهجت: در صورت جهل و نسیان مانع ندارد و در مناسک موجود است. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: چنانچه از روی اشتباه این کار را انجام داده و از روی علم و عمد نبوده سعی صحیح است. «۳» الشیخ الصافی: در صورت جهل به مسئله و تصور اینکه منظور از هفت مرتبه سعی نمودن این است که در هر مرتبه برود و برگردد صحیح است. «۴» الشیخ الفاضل: کسی که می‌دانسته هفت شوط سعی کند منتهی فکر می‌کرده که هر رفت و آمد یک شوط است لذا چهارده شوط به‌جا آورده، اقوی این است که همین سعی کافی است هر چند احتیاط در اعاده است. «۵» منه أیضاً: اگر سعی را به قصد چهارده دور به جا آورد، سعی او باطل است. «۶» مؤلّف: اگر از باب خطاء و تطبیق مبدء و مختم سعی را صفا بصفا خیال کرده و مقصود هفت شوط بوده سعی صحیح است و الا صحت در غیر این صورت محل اشکال است و مقتضای احتیاط اعاده است.

ترک سعی نسیانا

السید الخوئی قدس سره: فی الموارد التی یجب فیها إعادة الطواف یعید فیها السعی و طواف النساء فی طواف الحج، و یعید السعی و التقصیر فی طواف العمرة. الصراط ج ۳ ص ۱۶۷. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۵۸ السید الشبیری: و ترک سعی از روی عمد موجب بطلان حج و عمره می‌شود ولی جاهل به احکام فرعی سعی حکم دیگر دارد. ص ۱۳۶ و در ص ۱۴۴: اگر از روی فراموشی یا نشناختن خصوصیات سعی را ترک کرده یا آن را باطل انجام داده، هر وقت متوجه شود آن را اعاده می‌کند. *** الشیخ التبریزی قدس سره: لو ترک السعی نسیاناً أتی به حیث ما ذکره و إن لم یتمکن مباشرة لزمته الاستنابة ص ۱۶۸. الشیخ الوحید: لو ترک السعی نسیاناً أتی به حیث ما ذکره بالمباشرة و إن لم یتمکن بالاستنابة. ص ۱۴۴

قطع السعی اختیارا

السید الشبیری: قطع سعی به مجرد خواهش نفسانی جایز نیست و رعایت موالات عرفی در اشواط واجب است و اگر قطع کرد باید استیناف کند و مجوّزات قطع طواف مجوز قطع سعی هم می‌باشد. «۱» السید السیستانی: نعم یجوز قطعه اختیاراً علی الأظهر لکن استانفه بعد فوات الموالاة العرفیة. «۲»

انجام شوط ششم سعی و اعزام به‌ایران

س: زنی در شوط ششم سعی، حالش به هم خورده در عمره تمتع او را به ایران فرستادند، تکلیف او در فرض مزبور چیست؟ آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۵۹ الشیخ البهجت: اگر از جهت مرض رفع حصر او شده برای خروج از احرام باید خودش و اگر

نمی‌تواند نائبش اعمال عمره مفرده را به غیر از احرام به جا آورد ولی تقصیر را باید خودش به جا آورد با مراعات ترتیب و اگر از جهت مرض نمی‌تواند برود احتیاط آن است که به وظیفه محصور عمل نماید. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: با فرض انقضاء وقت عمره تمتع عمره‌اش باطل است و بنابر اظهر از احرام خارج شده. «۲» الشیخ الصافی: در فرض سؤال چنانچه برگشتن و تتمیم عمره برایش ممکن نیست باید شخصی را نائب بگیرد که باقی سعی را به نیابت او انجام دهد و بعد از آن به منوب‌عنه خبر دهند تا منوب عنه خودش تقصیر کند و از احرام خارج شود و تا این اعمال انجام نشده به حال احرام باقی است و چون عمره مذکوره مبدّل به عمره مفرده شده لازم است، منوب عنه بعد از تقصیر کسی را نائب کند که از طرف او طواف نساء و نماز آن را هم به جا آورد. «۳» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۶۱

ملحقات تقصیر

اکتفا به ناخن گرفتن در تقصیر

السید الخوئی قدس سره: إذا قلم المحرم أظافره فأدمی اعتماداً علی فتوی من جوزه وجب الکفارهٔ علی المفتی علی الأحوط. «۱» السید السیستانی: المشهور تحقق التقصیر بأخذ شیء من ظفر الید أو الرجل و لکن الأحوط عدم الاکتفاء به و تأخیر الإتیان به عن الأخذ من الشعر. «۲» منه أیضاً: یجوز حلق الرأس للمتمتع بعد خروجه من الإحرام و قبل الحج و ان کان الأحوط ترکه. «۳» منه أیضاً: وجب الکفارهٔ علی المفتی علی الأحوط. «۴» السید الشبیری: وجب التکفیر علی المجیز فی صورهٔ و علی المفتی فی صورهٔ أخری. «۵» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۶۴ الشیخ البهجت: وجبت الکفارهٔ علی المفتی. «۱» الشیخ الفاضل: ظاهراً تراشیدن سر بین عمره تمتع و حج تمتع اشکالی ندارد، ولی رعایت احتیاط خوب است. «۲» الشیخ المکارم: ولی احتیاط آن است که به کوتاه کردن ناخن به تنهایی اکتفا نکند. «۳» الشیخ الوحید: لزم المفتی شاهٔ عند المشهور و هو أحوط. «۴» أقول: مراجع عظام دامت برکاتهم اکتفا به ناخن گرفتن را کافی می‌دانند هر چند احوط استحبابی آن است که قدری از موی سر یا محاسن بچینند.

تقصیر با موی عانه و زیر بغل

الإمام الخمینی قدس سره: اکتفا کردن به تقصیر موی زیر بغل یا عانه محل اشکال است. «۵» السید السیستانی: نظر معظم له در مناسک و دو ملحق مناسک به دست نیامد. السید الشبیری: کوتاه کردن موی بدن و زیر بغل و عانه و ابرو برای تقصیر ظاهراً کفایت نمی‌کند. «۶» *** الشیخ الفاضل: حاشیه ندارد. الشیخ المکارم: حاشیه ندارد. الشیخ النوری: حاشیه ندارد. مؤلّف: مقتضای احتیاط آن است که با سر و ریش و شارب تقصیر کند. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۶۵

ترک التقصیر مع الجهل

الإمام الخمینی قدس سره: در این مسئله جهل حکم عمد را دارد. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: وإن کان عمداً أو جهلًا منه بذلک مع التفات الجاهل تبطل متعته وینقلب حجه إلی الإفراد فیأتی ببقیهٔ المناسک علی الترتیب ویقضی حجه فی العام القابل علی الأحوط. «۲» السید السیستانی: إذا ترک التقصیر عمداً فاحرم للحج فالظاهر بطلان عمرته و انقلاب حجه إلی الإفراد و الأحوط إعادهٔ الحج فی سنهٔ أخری أیضا. «۳» السید الشبیری: عمره تمتع او باطل می‌شود و حج مبدل به افراد می‌شود. عالم به مسئله باشد یا جاهل به اصل حکم یا فروع احکام تقصیر و باید پس از حج، عمره مفرده به جا آورد و کفایت از حج می‌کند و اعاده در سال بعد لازم نیست. «۴» *** الشیخ البهجت: عمره‌اش فاسد و باطل و حج مبدل به افراد و احتیاط اعاده حج است در سال بعد، اگر عمداً ترک

کرده باشد. «۵» الشیخ الصافی: اگر عمداً ترک کرد حج مبدل به حج افراد و بنابر احتیاط واجب سال دیگر اعاده کند. «۶» الشیخ الفاضل: بطلت عمرته و الأحوط ان یاتی بالحج الافراد والحج من قابل. «۷» الشیخ المکارم: کسی که از روی ندانستن تقصیر را ترک کند حکمش حکم عمد است که باید حج افراد به جا آورد و احتیاط واجب آنکه بعد عمره مفرده به آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۶۶ جا آورد و حج صحیح است و احتیاط مستحب اعاده حج است در سال بعد. «۱» الشیخ الوحید: نفس عبارة السید السیستانی و لم یتعرض للجهل بالخصوص و الظاهر أنه ألحقه بالعمد. «۲» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۶۷

ملحقات کفاره

کفاره مخصوص صورت عمد است

السید الخوئی قدس سره: هر عملی که از محرم از روی جهل و نسیان سر بزند کفاره ندارد، مگر موارد ذیل: ۱- طواف حج را فراموش نموده و با عیال خود نزدیکی نماید. یا مقداری از سعی را در عمره تمتع فراموش کند و با عیال خود نزدیکی کند. یا ناخنهای خود را بگیرد بخیال اینکه احرامش تمام شده یا اینکه بعد از سعی و قبل از تقصیر به جهت ندانستن حکم با زن خود نزدیکی کند. ۲- کسی که بی دلیل دست بر سر و ریش بکشد و یک یا دو مو از آن بیفتد. ۳- آنکه بدن خود را روغن مالی کند از روی نادانی. «۱» السید السیستانی: بمعنی أن ارتکاب المحرم أیعمل منها لا یوجب الکفارة آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۶۹ علیه إذا کان صدوره منه ناشئاً عن جهل أو نسیان و یستثنی موارد: ۱- ما إذا نسی الطواف فی الحج أو العمرة و واقع اهله؛ ۲- ما إذا نسی شیئاً من السعی فی عمرة التمتع فأحل باعتقاد الفراغ؛ ۳- من أمرّ علی رأسه أو لحیته عبثاً فسقطت شعرة أو شعرات؛ ۴- ما إذا ادّهن. «۱» السید الشبیری: تمام کفارات تنها در صورت عمد لازم می‌شود مگر در کفاره صید. «۲» *** الشیخ البهجت: هر عملی که از محرم از روی جهل و نسیان سر بزند کفاره ندارد مگر چند مورد. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: و لا تجب علیه الکفارة إذا کان صدوره منه ناشئاً عن جهل أو نسیان. الشیخ الصافی: بر ناسی و جاهل در غیر صید کفاره واجب نیست. «۴» (عبارة السید الگلپایگانی قدس سره). الشیخ الفاضل: هر یک از اموری که موجب کفاره است اگر با جهل به مسئله یا نسیان واقع شود کفاره ندارد. «۵» الشیخ المکارم: نفس عبارة الإمام قدس سره: (و حاشیه ندارد) «۶» الشیخ النوری: در غیر صید ارتکاب از روی علم و عمد کفاره دارد. «۷» الشیخ الوحید: ولا تجب الکفارة اذا کان صدوره منه ناشئاً عن جهل أو نسیان. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۷۰

شرایط کفاره

الإمام الخمینی قدس سره: شرایط هدی در حیوان کفاره معتبر نیست. «۱» السید الخوئی قدس سره: شرایط در قربانی در کفاره شرط نیست. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: لا یشترط فیه شروط الهدی. «۳» السید السیستانی: لا یعتبر وإن کان رعایتها فیها أحوط. «۴» السید الشبیری: باید دارای شرایطی باشد که در قربانی حج تمتع لازم است. «۵» *** الشیخ البهجت: آنچه از شرایط در قربانی ذکر شد در کفاره شرط نیست هر چند احتیاط مراعات است. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: حیوان کفاره شرایط قربانی را ندارد. «۷» الشیخ الصافی: احتیاط مستحب رعایت آن شرایط است. «۸» الشیخ الفاضل: شرایط هدی در حیوان کفاره معتبر نیست. «۹» الشیخ المکارم: هیچ یک از شرایط هدی در کفاره معتبر نیست. «۱۰» الشیخ النوری: همان عبارت مرحوم امام قدس سره. «۱۱» الشیخ الوحید: ما ذکرناه من الشرایط فی الهدی لا تعتبر فی ما یذبح کفارة وإن کان الأحوط مراعاتها فیه. «۱۲» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۷۱

محل ذبح کفاره

الإمام الخمینی قدس سره: و اگر در حج ترک کرد و برگشت به محل خود در محل خود بکشد و صدقه بدهد. «۱» السید الخوئی قدس سره: در رساله ۲۸۷: اظهر این است که می‌تواند تا بازگشت به وطن تأخیر انداخته و هر جا بخواهد بکشد. السید الگلپایگانی قدس سره: اگر دسترسی به فقیر مؤمن نباشد یا تمکن مالی نداشته باشد در بلد خود بکشد و به فقیر مؤمن بدهد. «۲» السید السیستانی: فان لم یذبح فی مکۀ أو منی لعذر أو بدونه حتی رجع جاز له ذبحها أین شاء علی الأظهر. السید الشبیری: حیوان کفاره باید دارای شرایط قربانی باشد. «۳» منه أیضاً: احتیاط واجب در کفاره صید و جماع- مکه و منی است و در سایر کفارات هر کجا ذبح کند کافی است. «۴» *** الشیخ البهجت: اظهر این است که می‌تواند ذبح را تا بازگشت به وطن تأخیر بیندازد. «۵» الشیخ التبریزی قدس سره: الأظهر جواز تأخیرها إلی عودته من الحج فیذبح أین شاء- فی غیر صید. «۶» الشیخ الفاضل: اگر ترک کرد و برگشت به محل خود در محل خود بکشد و صدقه بدهد. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۷۲ الشیخ النوری: اگر از ذبح در مکه و منی خودداری کرد و به وطن برگشت در محل خود بکشد و صدقه دهد. «۱» الشیخ الوحید: الأقوی فی ما یلزم المحرم من الکفارۀ لغیر الصید جواز تأخیرها إلی أن یرجع إلی أهله. «۲»

مصرف الکفارۀ

الشیخ البهجت: و مصرفها الفقراء. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: و مصرفها الفقراء و لا بأس بالأکل منها قلیلًا مع الضمان. «۴» الشیخ الصافی: اگر در مکه و منی فقیری نبود که به او صدقه دهد و یا به هر جهت دیگر ترک شد در وطن ذبح کند و به فقیر بدهد. الشیخ الفاضل: مصرف کفارات فقراء و مساکین هستند. بنابر احتیاط فقراء مؤمنین غیر سید می‌باشند. «۵» الشیخ المکارم: نفس عبارت فوق به اضافه (احتیاط آن است که کفاره غیر سادات به سادات داده نشود). «۶» الشیخ النوری: نفس عبارۀ الإمام قدس سره. «۷» الشیخ الوحید: ومصرفها الفقراء ولا یأکل منها إلّاشیئاً قلیلًا فإن أکل فعلیه قیمۀ ما أکل ولا ضمان فی القلیل علی الأقوی وإن کان أحوط. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۷۳

ملحقات عمره

جواز احرام برای عمره مفرده از ادنی الحل

س: کسانی که از ایران به قصد عمره مفرده وارد جده می‌شوند آیا می‌توانند از مسجد تنعیم که ادنی الحل است محرم شوند؟ السید الشبیری: بلی، می‌تواند. «۱» و در جواب سؤالی فرموده‌اند: در صورتی که به مواقیت دیگر برخورد نکنند. *** الشیخ الصافی: عبور از میقات یا محاذی آن برای قاصد مکه بدون احرام جائز نیست هر چند بخواهد عمره مفرده به جا آورد و لکن اگر معصیت کرد و از ادنی الحل محرم شد عمره او صحیح است. «۲» الشیخ الفاضل: بلی، چون تنعیم میقات عمره مفرده است و کسانی که از مواقیت معروفه عبور نکنند می‌توانند از آنجا محرم شوند. الشیخ المکارم: میقات آنها حدیبیّه است که تقریباً ۱۷ کیلومتر تا مکه فاصله آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۷۶ دارد و اگر از جاده قدیم بروند به حدیبیّه برخورد می‌کنند و اگر نروند از محاذات آن کفایت می‌کند. «۱»

عدم جواز

السید السیستانی: نمی‌توانند. «۲» *** الشیخ البهجت: نمی‌توانند و باید به یکی از مواقیت معروفه بروند. «۳» الشیخ التبریزی قدس

سره: بایـد به حجفه یـا میقات دیگر از مواقیت معروفه برونـد و احرام از ادنی الحل مجزی نیست. «۴» الشـیخ النوری: باید از جحفه یا شجره محرم شوند. «۵»

جواز عمره در تمام سال حتی در اشهر حج

السـید الگلپایگـانی قـدس سـره: عمره مفرده را در تمام روزهای سال می‌شود به‌جا آورد و موقت به‌وقت مخصوص نیست. «۶» السید السیسـتانی: عمره مفرده در تمـام ماههـا صـحیح است و افضـل آنها ماه رجب است. «۷» السـید الشبیری: در ایام تشـریق محل اشکال است. «۸» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۷۷ الشـیخ البهجت: و تصح العمرهٔ المفردهٔ فی جمیع الشهور وأفضلها شهر رجب. «۱» الشـیخ الفاضل: س: هل یجوز لمن لم یحـج أن یأتی بالعمرهٔ المفردهٔ فی أشـهر الحج مع العلم بأنه مسـتطیع للحج و فی فرض عدم الجواز هـل یجوز له الخروج من مکـهٔ علی أمـل أن لاـ یعود إلیها للحـج أم لا؟ ج: لا مانع له من الإتیان بالعمرهٔ المفردهٔ و الخروج من مکهٔ قبل أوان الحج لکن لو بقی إلی أوانه یجب أن یأتی بالحج حسب وظیفته ... «۲»

المحرّم هو خصوص الجماع

الشیخ التبریزی قدس سره: المحرم علی من لم یطف طواف النساء عمداً أو جهلًا أو نسیاناً خصوص الجماع لا سایر الاستمتاعات. «۳»

العمرهٔ المفردهٔ قبل الحج و بعده

السید الخوئی قدس سره: یجوز له الإتیان بالعمرهٔ المفردهٔ قبل عمرهٔ التمتع و بعد أعمال الحج. «۴»

الخروج من المدینه جوا

السـید الخوئی قـدس سـره: یجوز أن یحرم من الشـجرهٔ و یعود إلی المدینـهٔ و یسافر جواً من المطار. «۵» آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۱۷۸

الخروج فی أثناء عمرهٔ التمتع

السید الخوئی قدس سره: لا یجوز الخروج من مکهٔ لِمن دخل مکهٔ لعمرهٔ التمتع قبل أن یقضی عمرته. «۱»

احرام از جدّه

السید الخوئی قدس سره: یجوز لأهل جدهٔ الإحرام من جدهٔ و لا یجوز لغیرهم. «۲»

المراد الشهر الهلالی

السید الخوئی قدس سره: یستحب الإتیان بالعمرهٔ المفردهٔ مکرراً والأولی الإتیان بها فی کل شهر- والأظهر جواز الإتیان بعمرهٔ فی شهر وإن کـان فی آخره و بعمرهٔ أخری فی شـهر وإن کـان فی أوله. س: هل الاعتبار بنفس الشـهر أو بالعـدد؟ ج: الاعتبار لیس بالعـدد بل بنفس الشـهر الذی أتم عمرته فیه و لو کان یوم الثلاثین منه و قد خرج فی نفس الیوم فأراد أن یدخلها فی الیوم الأول من الشهر الثانی وجب أن یحرم لـدخوله فیها. «۳» السـید الشبیری: مراد از ماه دیگر ماه قمری است نه گذشـتن سی روز ... «۴» و در آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۷۹ بحث شفاهی، تقویت می‌کردند سی روز را.

أحكام العمرة المفردة

السید السیستانی: س: من كان فی مكة المكرمة وأراد الإتیان بالعمرة المفردة هل یجوز له أن یذهب إلی جدة ویحرم منها بالنذر؟ ج: یجوز ولكن لا ـ یجب بل یمكنه الإحرام من التنعیم و نحوه. «۱» و فی ص ۶۳: س: الإحرام للعمرة المفردة لمن فی مكة من أدنی الحل هل یجب أن یتم من التنعیم أو الحدیبیة أو الجعرانة؟ ج: لا خصوصیة للمواضع الثلاثة بل یكفی الإحرام من حدود الحرم المكی من أی‌نقطة كانت. «۲» و فی ص ۶۴: س: من أتی بعمرة مفردة فی ذی الحجة ثم خرج من مكة و عاد إلیها و بداله أن یأتی بحج الإفراد ندباً فهل یحرم من مكة؟ ج: یجوز وإن كان الأولی أن یخرج إلی بعض المواقیت ویحرم منها. «۳» و فی الملحق الثالث ص ۴۰: س: المتواجد فی مكة المكرمة إذا أراد الإتیان بحج الإفراد فمن أین یحرم له؟ ج: یجوز الإتیان من مكة نفسها. «۴» س: من أدی العمرة المفردة فی شهر ذی‌القعدة وخرج من مكة وأراد الدخول إلیها فی شهر ذی الحجة فهو ملزم بالإحرام للدخول فیها فإن أراد الإحرام لعمرة مفردة أخری فمن أین یحرم من مكة أم من أدنی‌الحل أم من أحد المواقیت؟ ج: إذا كان فی الحرم فلیحرم من الجعرانة أو الحدیبیة و نحوهما دون التنعیم لأنه یقع فی الوقت الحاضر فی مكة المكرمة وإن كان فی خارج الحرم، فیما دون آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۸۰ المیقات فالحكم كذلك مع مراعاة عدم دخول الحرم إلّامحرماً وإن كان فیما یبلغ المیقات فلابد من الإحرام من المیقات. الشیخ الصافی: العبرة فی الشهر فی هذا المقام بالشهر الهلالی لا بثلاثین یوماً. «۱»

فاصله بین دو عمره

فی العروة: الأقوی عدم اعتبار فصل فیجوز إتیانها كل یوم. «۲» الإمام الخمینی قدس سره: فی التحریر: و اختلفوا فی مقدار الفصل بین العمرتین والأحوط فیما دون الشهر الإتیان بها رجاءً. «۳» و در رساله فارسی: اگر فاصله بین دو عمره كمتر از یک ماه باشد دومی را به قصد رجاء به جا آورد مطلقا چه برای خود و چه برای خود و دیگری. «۴» السید الخوئی قدس سره: و لا یجوز الإتیان بعمرتین فی شهر واحد فیما إذا كانت العمرتان عن نفس المعتمر أو عن شخص آخر وإن كان لا بأس بالإتیان بالثانیة رجاءً و لا یعتبر هذا الفصل إذا كانت إحدی العمرتین عن نفسه والأخری عن غیره. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: اقوی عدم اعتبار فاصله بین دو عمره است و حتی تكرار عمره در یک روز هم جایز است. «۶» السید السیستانی: یجوز الإتیان بعمرة فی شهر وإن كان فی آخره وبعمرة أخری فی شهر آخر وإن كان فی أوّله ... «۷» السید الخامنئی: در كمتر از یک ماه قصد رجاء بنماید. «۸» السید الشبیری: می‌توان در یک روز چندین عمره مفرده انجام داد چه برای آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۸۱ خود باشد یا برای دیگری. «۱» *** الشیخ البهجت: اظهر عدم اعتبار فصل است. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: نفس العبارة. «۳» الشیخ الصافی: قبل از انقضاء ماه دومی را به قصد رجا به جا آورد «۴» و در فرع ۹۰۱ فرموده: در صورت تعدد فاصله معتبر نیست. الشیخ الفاضل: اگر به نیابت از دیگری باشد رعایت فاصله لازم نیست. «۵» الشیخ المكارم: میزان این است كه در هر یک از ماه‌های قمری می‌توان یک عمره مفرده انجام داد. «۶» الشیخ النوری: می‌تواند هر روز عمره به‌جا آورد. «۷» الشیخ الوحید: نفس عبارة السید الخویی الا قوله دام ظله (فی شهر واحد علی الأحوط) «۸» مؤلّف: مقتضی الإحتیاط أن یأتی بالثانیة بقصد الرجاء.

المقیمون فی جدة

السید الخوئی قدس سره: لابد أن یبقی فیها مدة یصدق أن منزله فیها. «۹» السید السیستانی: س: المقیمون فی جدة من أین یحرمون للحج أو العمرة؟ ج: یجوز لهم الإحرام من جدة نفسها. «۱۰» و فی الملحق الثانی ص ۶۰: یمكنه الإحرام من جدّة بلا حاجة إلی النذر و لا آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۸۲ یجب علیه الذهاب إلی أحد المواقیت. س: المقیمون فی جدّة التی تعدّ جدة مقراً لهم

یعتمرون فی کل شهر فهل یجزیهم الإحرام لها من أدنی الحل؟ ج: یجزیهم الإحرام من جدة نفسها ولیس لهم الإحرام من أدنی الحل. «۱» *** الشیخ‌التبریزی قدس سره: س: ساکن جدة هل‌یجوز له‌الإحرام منهاسواءللعمرة المفردة أو العمرة التمتع فی الحالات التالیة إذا مضـی علی سکناه بها أکثر من ثلاث سنوات؟ ج: یکفی فی هـذه المـدة للإحرام منها وإذا لم یمض هذه المدة. لابد من الدخول فی السنة الثالثة. «۲» وکـذا النائب یحرم من جـدة إذا کان من المقیمین فی جدة. «۳» الشیخ الفاضل: س: هل یجوز للمقیمین فی جدة أن یحرموا منها إذا کانوا یریـدون النیابـة عن شـخص آخر لحجٍ أو عمرة؟ ج: إذا کان النائب من المقیمین فی جدة کما هو ظاهر السؤال، جاز الإحرام باعتبار أن من کان منزله دون المیقات کان احرامه منه. «۴»

عمره تمتع مفرده می‌شود

س: باذل بعللی بعـد از عمره تمتع از بذل برمی‌گردد و شـخص مبذول له ... خودش امکان مالی برای تکمیل ندارد تکلیف مبذول له چیست؟ آیا مبدل بعمره مفرده می‌شود (و یا مستأجر پشـیمان می‌شود و حاضـر نیست اجرت بدهد). السـید السیسـتانی: چنانچه اتمام حـج بر او حرجی باشد می‌تواند محرم به حج آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۸۳ تمتـع نشود و احوط این است که عمره تمتع را تبـدیل به عمره مفرده کنـد و طواف نسـاء به جا آورد. «۱» السـید الشبیری: عمره تمتع او تبـدیل به عمره مفرده می‌شود و احتیـاط در انجام طواف نساء می‌باشد. «۲» و فرقی نیست بین این که مستأجر بگویـد اجاره را فسخ کردم یا نگوید و امتناع از بذل داشته باشد، در هر دو صورت عمره مبـذول‌له تبـدیل به عمره مفرده می‌شود و احتیاط اسـتحبابی بعـد در انجام طواف نساء است. «۳» *** الشیخ البهجت: در حـج بـذلی تا قبل از دخول در احرام باذل می‌توانـد از بـذل برگردد ولی بعـد از دخول در احرام نمی‌تواند و اگر بعد از عمره تمتع از بذل برگردد ولو عصـیانا عمره او مفرده می‌شود و همچنین است حکم درباره اجیر. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: بنابر احتیـاط بعـد از اعمـال عمره طواف نسـاء و نمـاز آن را به جا آورد و همچنین اجیر حکم سابق را دارد. «۵» الشیخ الصافی: در فرض مثال بنابر احتیاط واجب بعـد از اینکه مبذول له داخل در احرام شد باذل نمی‌تواند رجوع کند و مسـتأجر هم مطلقا (چه قبل از احرام و چه بعد از آن) حق رجوع ندارد چون اجاره از عقود لازمه است. «۶»

الجمع بین الأصلی و النیابی فی العمرة المفردة

السـید السیسـتانی: س: هل یجوز الإتیان بعمرة مفردة إصالـة و نیابـة عن نفسه ونیابة عن آخر. ج: لا یبعد جوازه. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۸۴ السـید الشبیری: مانع ندارد. «۱» *** الشـیخ التبریزی قدس سـره: جایز است. «۲» الشـیخ الصافی: ظاهراً مانعی نداشته باشد. «۳» الشـیخ الفاضل: ملخّص دو مسئله: در حج مسـتحبی و در عمره مفرده مستحبی قصد انجام آن برای خود و به نیابت پدر و مادر یا چند نفر دیگر مانع ندارد. «۴» الشـیخ المکارم: احتیاط آن است که آن را به نیت خود به جا آورد و هر مقدار از ثواب که می‌خواهد به دیگران هدیه کند. «۵»

ملحقات حج تمتع

تبدل حج آفاقی به مکّی

السید الخوئی قدس سره: إذا أقام البعید فی مکة فإن کانت استطاعته بعد إقامته فی مکة وجب علیه حج الإفراد أو القران بعد الدخول فی السنة الثالثة. «۱» السید الگلپایگانی قدس سـره: اگر دو سال به قصد مجاورت در مکه بماند و بعد از دو سال مستطیع شود، حکم اهل مکه را پیـدا می‌کند. «۲» السـید السیسـتانی: إذا أقام البعیـد فی مکـة انتقل فرضه إلی حج الإفراد أو القران بعد الدخول فی السـنة

الثالثة (و لا فرق فی صور المسألة) «۳» السید الشبیری: متعرض این فرع نشده. *** الشیخ البهجت: اگر پس از اقامت در مکه و داخل شـدن در سال سوم استطاعت پیدا کرده حج افراد یا قران بر او واجب می‌شود. «۴» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۸۸ الشیخ التبریزی قدس سره: إذا کانت استطاعته بعد إقامته فی مکة وجب علیه حج الإفراد أو القران بعد الدخول فی السنة الثالثة هذا إذا کانت إقامته بقصد المجاورة. «۱» الشیخ الصافی: موافق السید الگلپایگانی است و حاشیه ندارد. الشیخ الفاضل: إن استطاع فی مکة بعد إقامته فیها فینقلب فرضه إلی فرض المکی بعد الدخول فی السنة الثالثة بشرط أن تکون الإقامة بقصد المجاورة. «۲» الشیخ المکارم: کسی که خارج از مسافت مزبور باشد هر گاه در مکه بیش از دو سال اقامت کند وظیفه او وظیفه اهل مکه است مطلقا. «۳» الشیخ الوحید: وجب علیه حج الإفراد أو القران بعد الدخول فی السنة الثالثة سواء کانت إقامته بقصد المجاورة أو التوطن. «۴» مؤلّف: مقتضی الاحتیاط فی التبدّل ما إذا کانت الإقامة بقصد المجاورة.

میقات حج تمتع مکه معظمه

الإمام الخمینی قدس سره- السید الگلپایگانی قدس سره: احرام از مکه فعلی کافی است. السید الخوئی قدس سره: لابد من الإحرام فی الموضع المتیقن أنه مکة. «۵» (در جواب استفتاء کتبی: باید از مکه قدیم باشد) منه أیضاً: س: هل ان الأحکام الخاصة بمکة تخصّ مکة القدیمة أم تشمل الجدیدة؟ ج: الأحکام التی موضوعها مسمی مکة فنعم. «۶» السید السیستانی: المحلات المستحدثة اذا عدت جزءاً من المدینة المقدسة آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۸۹ فی العصر الحاضر جاز الإحرام منها علی الأظهر. «۱» السید الخامنئی: یصح الإحرام للحج فی أیّ مکان من مکة المکرمة الحالیة و لکن الأحوط القدیمة. «۲» السید الشبیری: در محله‌های نوساز هم کفایت می کند. «۳» *** الشیخ البهجت: احوط اقتصار بر مکه قدیم است. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: بنابر احتیاط لازم در صورتی که میسور باشد در مواضع مکه قدیم بوده باشد. در دو حد عقبه و ستین و ذی طوی. «۵» منه أیضاً: یضاف إلی جوابه (جواب السیّد الخوئی): و لکن فی بعضها علی الأحوط وجوباً. الشیخ الصافی: بنابر احتیاط واجب مکه قدیم. «۶» الشیخ الفاضل: احرام از محلهای تازه ساز هم جایز است. «۷» الشیخ المکارم: فرقی بین مکه قدیم و جدید نیست. «۸» الشیخ النوری: احرام صحیح است گر چه از محلهای تازه ساز باشد. «۹» الشیخ الوحید: الظاهر عدم الاقتصار علی مکة القدیمة وإن کان أحوط. «۱۰»

خروج از مکه قبل از حج

الإمام الخمینی قدس سره: در ص ۱۷۶ در جواب فرموده‌اند: در صورت حرجی بودن احرام می‌توانند بدون احرام بروند. السید الخوئی قدس سره: المحرم من الخروج هو الخروج إلی محل آخر و لا بأس آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۰ بالخروج إلی أطرافها و توابعها «۱» و فی الملحق فرع ۵۱: لا یجوز الخروج من مکة بعد الفراغ من عمرة التمتع إلّامحرماً فلو خرج بدون إحرام عصی إذا لم یکن معذوراً ولکن لیس علیه شیء ولا یضر بصحة أعماله. «۲» و لا یجوز الخروج فی أثناء العمرة. «۳» السید الگلپایگانی قدس سره: در صورت حاجت اگر با احرام، رفتن برای او حرجی باشد می‌تواند بدون احرام خارج شود. «۴» السید السیستانی: إلّاأن یکون خروجه لحاجة وإن لم تکن ضروریة و لم یخف فوات الحج و فی هذه الحالة إذا علم أنه یتمکن من الرجوع إلی مکة و الإحرام منها للحج فالأظهر جواز خروجه محلًا. «۵» السید الشبیری: و اگر با احرام خارج شدن مقدور نیست می تواند بدون احرام خارج شود و در ص ۱۰۲ فرموده: ضرری به حج و نیابت او نمی‌زند و در صورت حاجت گناه هم مرتکب نشده. *** الشیخ البهجت: فی الورقة الاستفتائیة ص ۵۱: کسی که می‌داند با خروج از مکه حج او فوت نمی‌شود و می‌تواند بدون احرام خارج شود و در بحث شفاهی فرمودند: حکم حطّاب و حشّاش را دارد. الشیخ التبریزی قدس سره: لا یجوز له الخروج من مکة لغیر الحج- إلی قوله فی مسئلة ۱۵۳: المحرّم من الخروج هو الخروج عنها إلی محل آخر ولا بأس بالخروج إلی أطرافها وتوابعها وعلیه فلا بأس للحاج أن یکون منزله

خارج البلد فیرجع إلی منزله أثناء العمرة أو بعد الفراغ منها. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۱ و فی الضمیمة ص ۱۶: قبلًا عمره مفرده به جا آورند و بعد از آن تا ماه هلالی تمام نشده می‌توانند به خارج تردد کنند و مجزی از عمره تمتع است. الشیخ الصافی: اگر لباس احرام برای کار او حرجی باشد می‌توانند بدون احرام خارج شوند. «۱» الشیخ الفاضل: اگر یقین دارد که خروج از مکه لطمه به حج او وارد نمی‌کند خروج مانع ندارد حتی بدون احرام. الشیخ المکارم: اگر بستن احرام مایه مشقت و حرج شدید باشد می‌تواند آن را ترک کند. «۲» الشیخ الوحید: ولا یجوز له الخروج من مکة لغیر الحج إلّاأن یکون خروجه لحاجة و لم یخف فوات الحج فیجب ان یحرم للحج من مکة و یخرج لحاجته. «۳» و قال فی ص ۶۵: إذا خرج من مکة بعد العمرة من دون إحرام وتجاوز المیقات ففیه صورتان: الأولی: أن یکون رجوعه قبل مضّی شهر عمرته فیلزمه الرجوع إلی مکة بدون إحرام فیحرم منها للحج. الثّانیة: أن یکون رجوعه بعد مضی شهر عمرته فتلزمه إعادة عمرته. مؤلف: مقتضی الاحتیاط عدم الخروج و مع الحاجة یخرج مع إحرام الحج.

فرع

س: با توجه به عدم جواز خروج از مکه بعد از عمره تمتع گاهی خروج قهری است مثلًا منزلی که برای حجاج گرفته‌اند از مکه بلکه از حرم خارج است یا اینکه راننده از طریق خارج مکه مسافر را به مقصد می‌رساند مثلًا او را از طریق مشعر به مکه می‌آورد با توجه یا بدون توجه تکلیف چیست؟ و اگر این خروج بعد آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۲ از مضی شهر هلالی باشد، إحرام مجدد لازم است یا نه؟ السید الشبیری: خروج از مکه به توابع آن اختیاراً جایز است و ظاهراً خروج مزبور موجب بطلان عمل نمی‌شود و در مورد سؤال احتیاج به احرام مجدد نیست. «۱» *** الشیخ البهجت: در صورتی که حج فوت نمی‌شود خروج از مکّه مانع ندارد. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر از حرم خارج نشود احرام مجدد لازم نیست و چنانچه خروج از توابع مکه از روی ناچاری باشد مانعی ندارد و احتیاط واجب این است که بدون ضرورت در خارج حرم سکونت نکنند. «۳» الشیخ الصافی: در فرض سؤال عمره و حجش صحیح است لکن در صورت توجه نباید خارج شود و اگر مضطر به خروج باشد و محرم شدن برای حج برایش حرجی باشد با توجه هم می‌تواند خارج شود و در این صورت اگر از عمره اولی سی روز گذشته باشد باید در صورت ممکن به میقات برود و الا به هر مقداری که ممکن است به طرف میقات برود و اگر آن هم میسر نیست از ادنی الحل برای عمره تمتع محرم شود و عمره اولی مفرده می‌شود و اگر فاصله کمتر از سی روز باشد و در غیر آن ماهی که عمره اولی را به جا آورده وارد نشود به احتیاط واجب در میقات محرم به احرام عمره تمتع شود و بعد از انجام عمره تمتع محرم به احرام حج تمتع شود. و کسی که بعد از عمره تمتع بدون احرام از مکه خارج شده و پس از گذشت یک ماه و یا بیشتر عصیاناً و یا جهلًا و یا نسیاناً بدون احرام وارد مکه شده همان عمره اولی که انجام داده عمره تمتع محسوب می‌شود و کافی است. «۴» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۳

الرجوع إلی مکة بعد مضی الشهر الهلالی

س: شخصی بیست و ششم ذی قعده از عمره تمتع فارغ شده و روز دوم ذی حجه به عرفات می‌رود و برمی گردد اختیاراً یا اضطراراً. آیا در مراجعت به مکه باید مجدداً برای عمره تمتع محرم شود یا نه؟ و علی فرض الأول باید بمواقیت معروفه برود یا نه؟ السید السیستانی: الثانیة أن یکون رجوعه بعد مضی الشهر الذی اعتمر فیه ففی هذه الصورة فیلزمه الإحرام بالعمرة للرجوع إلیها. «۱» و قال دام ظله فی الملحق الأول ص ۳۴: وأما إذا اراد الرجوع بعد مضی ذلک الشهر (الذی عمرته فیه) فلا یسوغ له دخولها إلّامحرماً ویجوز له الإحرام للعمرة المفردة من أدنی الحل إذا بداله الرجوع إلی مکة (و یبقی فی مکة إلی یوم الترویة فیکون عمرته متعة و یحج حج التمتع) وإلّا لزمه الإحرام لها من أحدها. فراجع السید الشبیری: احتیاطاً محرم شود و احرام از هر نقطه حل کافی است. «۲» *** الشیخ

البهجت: از روایات استفاده می‌شود که تجدید احرام عمره تمتع لازم است ولی اگر به جا نیاورد ضرری به عمره و حج نمی‌زند. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: بنابر احتیاط به یکی از مواقیت رفته و از آنجا برای عمره تمتع محرم شود. «۴» الشیخ الصافی: در فرض سؤال بنابر احتیاط واجب باید به میقات برود و برای عمره تمتع محرم شود و عمره اولی در این صورت عمره مفرده می‌شود. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۴ الشیخ الفاضل: نعم إذا دخل فی شهر آخر یجب الإحرام جدیداً لعمرة التمتع. «۱»

احرام مجدد در یک ماه لازم نیست

الإمام الخمینی قدس سره: پس از انجام عمره مفرده می‌توانند از حرم خارج شوند و برای رجوع به مکه برای بار دوم و سوم و بیشتر احرام واجب نیست تا یک ماه هلالی ولی اگر مدینه رفته است باید در مسجد شجره محرم شود. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: کسی که عمره به جا آورده و از حرم خارج شده و قبل از یک ماه رجوع می‌کند احرام مجدد لازم نیست. «۳» السید السیستانی: من خرج من مکة بعد الحج أو بعد العمرة المفردة یجوز له العود إلیها من دون إحرام قبل مضی الشهر الذی أدی فیه عمرته. ص ۶۶، ولو مر علی المیقات. «۴» السید الشبیری: اگر خروج از احرام و خروج از مکه یک ماه نشده احرام لازم نیست و الا لازم است. «۵» *** الشیخ البهجت: می‌تواند پیش از گذشتن یک ماه بدون احرام وارد مکه شود. «۶» الشیخ الصافی: بر فرع مذکور حاشیه ندارد. الشیخ الفاضل: در ماهی که محرم شده تجدید احرام لازم نیست. الشیخ المکارم: اگر در همان ماه قمری وارد شود احرام لازم نیست. الشیخ النوری: با امام موافق است. الشیخ الوحید: یجوز له العود إلیها من دون إحرام قبل مضی الشهر الذی أدی آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۵ نسکه فیه. «۱»

تبدل تمتع به حج إفراد

الإمام الخمینی قدس سره: در فصل تبدل مسئله ۱ و ۲ مسئله ۸ استفاده می‌شود که اگر احرام عمره تمتع بسته به خیال آنکه در وقت خود می‌رسد ولی معلوم شد که به وقوف عرفات نمی‌رسد باید عدول کند به افراد و بعد از حج، عمره مفرده به‌جا آورد و همچنین کسی که وظیفه‌اش حج تمتع است و در وقت احرام بستن علم پیدا کند که با اتیان عمره به وقوف نمی‌رسد می‌تواند از اول محرم به حج افراد شود. «۲» السید الشبیری: زنی که در میقات خائف است از درک عرفات در وقت خود یا شک دارد یا یقین دارد که نمی‌رسد باید حج افراد به جا آورد چه در میقات حائض باشد یا نه. «۳» منه أیضاً: اگر با اطمینان به عدم طرو حیض احرام عمره تمتع بست و بر خلاف انتظار حائض شد سعی و تقصیر به جا آورد و اگر قبل از فوت وقت پاک شد طواف و نماز را هم به جا آورد و الا بعد از منی به‌جا آورد ویأس از پاک شدن لازم نیست. «۴» *** الشیخ التبریزی قدس سره: چنانچه حیض هنگام احرام یا پیش از احرام باشد در صورتی که وقت وسعت به جا آوردن عمره را نداشته باشد حج تمتع به حج افراد منقلب می‌شود باید بعد از حج افراد عمره مفرده به جا آورد. و اگر حیض بعد از احرام بستن باشد در صورت عدم وسعت وقت مخیر آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۶ است بین اینکه حج افراد به جا آورد با عمره مفرده، یا آنکه عمره تمتع را بدون طواف و نماز به جا آورد و پس از حج تمتع قبل از طواف حج طواف و نماز عمره تمتع را قضا نماید. «۱» موافق است با نظر مرحوم خویی. «۲»

حج إفراد مستحبی عمره مفرده ندارد

وعلی المفرد أن یأتی بعمرة مفردة ویجوز الإتیان بها فی تمام السنة هذا إذا کان حجه حجة الإسلام. السید الگلپایگانی قدس سره: وأما لو کان حجه مستحباً أو منذوراً وحده لا مع عمرة فیکفیه الإتیان بالحج وحده لم تلزمه العمرة المفردة. «۳» السید السیستانی: س: حج استحباباً حج إفراد هل یلزمه العمرة المفردة أیضاً. ج: لا یلزم. «۴» *** الشیخ البهجت: و در غیر واجب ترک عمره جایز است.

(افراد و قران) و حج تمتع واجب با شروع در عمره تمتع اگر چه مندوب باشد. «۵»

الجمع بین الأصلی والنیابی فی المستحبات

در عمره مستحبی جمع بین اصلی و نیابی مانع ندارد- الشیخ التبریزی قدس سره والسید الشبیری شفاهی. و السید السیستانی ص ۲۱۰ حدیث ۷۶ قال الصادق علیه السلام: لو أشرکت ألفاً فی حجتک کان لکل واحد حج من غیر أن ینقص من حجتک شیء. وروی: أنّ اللَّه عزوجل جاعل له و لهم حجاً و له أجر الصلة إیاهم. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۷

عذر از انجام حج بعد از عمره

السید الگلپایگانی قدس سره: س: بعد از انجام عمره تمتع بیهوش شد و او را به ایران آوردند تکلیف چیست؟ ج: اگر سال اول استطاعت او بوده حج بر او واجب نیست در صورتی که فعلًا استطاعت نداشته باشد و اگر فعلًا استطاعت دارد باید عمره و حج را بجا آورد و اگر از قبل حج بر او مستقر بوده باید حج را بجا آورد. «۱» السید الشبیری: عمره تمتع تبدیل به عمره مفرده گشته و به احتیاط مستحب طواف نساء را به جا آورد. «۲» *** الشیخ الفاضل: س: إذا أتی المکلف بعمرة التمتع ثم لم یتمکن من الإتیان بالحج لعذر من الاعذار و جاء إلی بلده فما الوظیفة؟ ج: لا شیء علیه بالنسبة إلی النساء فقد حلت له النساء بالتقصیر فی عمرة التمتع وأما وظیفته فی الحج فإن کان مستقراً علیه قبل ذلک فعلیه تدارکه فی القابل وان لم یکن مستقراً أو کان قد حج حجة الإسلام قبل ذلک فلا شیء علیه. «۳»

تقدیم طواف و سعی بر عرفات و کشف خلاف

الإمام الخمینی قدس سره: زنها که ترس حیض دارند- پیرمردها یا پیرزنها که پس از مراجعت به واسطه ازدحام عاجزند. اشخاص مریض، این سه طائفه اعمال آنها کافی است اگر چه بعد خلاف آن ظاهر شود. «۴» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۸ السید الگلپایگانی قدس سره: احوط و اولی اعاده طواف و نماز و سعی است. «۱» السید السیستانی: والأحوط الأولی إعادتها مع التمکن بعد ذلک إلی آخر ذی‌حجّة. «۲» السید الشبیری: اعاده طواف و سعی لازم نیست. «۳» *** الشیخ البهجت: تقدیم جایز است ولی احتیاطاً بعد از برگشت اعمال را تکرار کند و در صورت عدم امکان نائب بگیرد. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر سعی را مقدم داشت احتیاط واجب آن است که در وقتش آن را اعاده کند و اولی و بهتر اعاده طواف و نماز است. «۵» الشیخ الصافی: حاشیه ندارد. الشیخ الفاضل: در مقدار مذکور حاشیه ندارد. الشیخ المکارم: احتیاط به اعاده در صورت امکان ترک نشود. «۶» الشیخ النوری: حاشیه ندارد. الشیخ الوحید: والأحوط تقدیم السعی أیضاً وإعادته فی وقته ولو عرض لهم التمکن بعد التقدیم فلا تجب لهم الإعادة. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۱۹۹

ملحقات وقوفین

لإختلاف فی الهلال

الإمام الخمینی قدس سره: ص ۴۳۸ محشی: باید تبعیت کند ولو با علم به خلاف و در ص ۴۴۱: فرقی بین یک روز اختلاف و دو روز نیست. السید الخوئی قدس سره: در صورت عدم علم به خلاف تبعیت لازم است و مجزی است و با علم به خلاف مجزی نیست. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: اگر احتیاط ممکن باشد بدون خوف باید عمل به وظیفه خود نماید حتی مع عدم العلم

بالخلاف و اگر احتیاط ممکن نیست، تبعیت مجزی است ولو مع العلم بالخلاف. «۲» السید السیستانی: فان تیسر للمکلف أداء الأعمال فی اوقاتها الخاصة المقررة صح حجه علی الأظهر وأما إن لم یأت بها کذلک و لو لعذر فإن ترک أیضاً اتباع رأی القاضی فی الوقوفین فلا شک فی فساد حجه وأما مع اتباعه ففی صحة حجه آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۰۲ إشکال. «۱» وفی الملحق: نحتاط فی ذلک احتیاطاً وجوبیاً فلمن یرجع إلینا فی التقلید أن یرجع فی هذه المسألة إلی غیرنا مع مراعاة الأعلم. السید الشبیری: در صورتی که علم به خلاف نداشته باشند باید به حکم قاضی اهل سنت عمل کنند. «۲» *** الشیخ البهجت: در صورت عدم علم به خلاف باید متابعت کنند و مجزی است. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: إذا احتملت مطابقة الحکم للواقع وجبت المتابعة وترتیب جمیع الآثار ویصح الحج والإحتیاط حینئذ غیر مشروع. «۴» الشیخ الصافی در ص ۱۲۷: نص عبارة السید الگلپایگانی قدس سره من انّ المعیار التقیة اگر تقیه باشد متابعت کافی است ولو با علم به خلاف و اگر تقیه نباشد باید به وظیفه خود عمل کند حتی با عدم علم به خلاف. در ورقه: احتیاط واجب رعایت موازین شیعه است به قدر امکان از اختیاری عرفات و اضطراری ثم اختیاری مشعر. الشیخ الفاضل: بر حسب عبارت پنج حاشیه ص ۴۳۸ موافق با مرحوم امام قدس سره است. الشیخ النوری: باید از حکم قاضی تبعیت کرد ولو با علم بخلاف. «۵» الشیخ الوحید: فان احتملت مطابقة الحکم للواقع و کان الاحتیاط مخالفاً لها أما فالأحوط الجمع بین ترتیب آثار ثبوت الهلال علی حکمهم و الإتیان بوظیفته الأولیة وإن کان الأقوی کفایة ترتیب الآثار علی حکمهم. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۰۳ مؤلف: نوعاً مراجع فتوی دادهاند به صحت حج در صورت احتمال مطابقت حکم قاضی عامه با واقع و السید السیستانی ارجاع به غیر داده است.

وقوف با أهل سنّت

الإمام الخمینی قدس سره: بلکه در صورتعلم بهمخالفتنیز صحتعمل بعید نیست. «۱» السید الخوئی قدس سره: با احتمال موافقت ترتیب آثار واجب است و احتیاط مشروع نیست. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: در صورت تقیه اقوی صحت حج و کفایت است هر چند عالم به خلاف باشد. «۳» السید السیستانی: فی صورة الاختلاف قد یقال بحجیة حکم القاضی فی حق من یحتمل مطابقته مع الواقع و لکن هذا القول محل إشکال فإن تیسر للمکلف أداء الأعمال فی أوقاتها صح حجه وإن لم یأت بها کذلک ولو لعذر ففی حجه إشکال. «۴» السید الخامنئی: تبعیت در تعیین موقف در روز عید صحیح و مجزی است. «۵» السید الشبیری: اگر عالم به خلاف نیست باید به حکم قاضی اهل سنت عمل کند. «۶» *** الشیخ البهجت: با احتمال موافقت اقوی کفایت است. «۷» الشیخ التبریزی قدس سره: فی صورة العلم بالخلاف- بإمکان الحاج فی الفرض المذکور الخروج من منی إلی مکة یوم العید الموافق للیوم التاسع واقعاً ثم الخروج آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۰۴ من مکة إلی منی عصراً فیمر فی طریقه علی عرفات و یقف بها ولو لحظة واحدة فی السیارة قبل الغروب ثم یدخل المزدلفة لیقف فیها ولو لحظة واحدة فی السیارة ثم نحی إلی منی لیقوم بأعمال الیوم العاشر. «۱» الشیخ الفاضل: بر شیعیان تبعیت لازم است خصوصاً در صورت عدم علم به خلاف. «۲» الشیخ المکارم: موافق است. «۳» الشیخ النوری: باید تبعیت کند ولو با علم به خلاف. «۴» مؤلف: مقتضای احتیاط انجام اعمال است، در اوقات معینه و اگر میسر نشد اعاده حج است در سال بعد مع الإمکان.

خواب در تمام وقت مشعر

س: پسر دوازده سالهای را محرم کردهاند به احرام حج و برای رعایت حال صباوت شب مشعر او را از عرفات با ماشین بانوان و ضعفا فرستادهاند و در تمام شب در حال خواب بوده و پس از منقضی شدن وقت اضطراری مشعر متوجه مسئله شده آیا مجرد عبور از مشعر الحرام کفایت از وقوف می کند یا نه؟ و برفرض ثانی آیا وقوف اختیاری عرفه تنها کفایت نمی کند و در هر حال حج را با

این نحو باتمام رسانده چه تکلیفی بر این صبی ممیز است و آیا تکلیفی بر ولی هست یا نه؟ السید الشبیری: مجرد عبور از مشعر کافی نیست و حج صبی تبدیل به عمره مفرده می‌شود. «۵» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۰۵ الشیخ البهجت: ظاهر صحت حج و کفایت درک اختیاری عرفات است. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر قبل از خواب قصد وقوف به مشعر را داشته مجزی است و اگر نه وظیفه اتیان به‌عمره مفرده بوده و در فرض مذکور که قصد عدول به عمره مفرده نکرده و ماه ذی‌حجه گذشته چیزی بر او نیست. «۲» الشیخ الصافی: اگر قبل از وقت وقوف قصد وقوف مشعر را نموده و به خواب رفته تا وقت وقوف تمام شده صحت وقوف بعید نیست و اگر موقعی که از مشعر عبور می‌نموده قصد وقوف نموده، همان وقوف در حال عبور کافی است و حجش صحیح است و از جهت ترک وقوف بین الطلوعین باید یک گوسفند به عنوان کفاره ذبح کند و در صورتی که از روی عذر وقوف به مشعر ترک شده و فقط وقوف اختیاری عرفه انجام شده باشد احتیاط ترک نشود به اینکه اعمال را به قصد ما فی الذمه از عمره و حج انجام دهد و پس از آن چون هنوز مکلف نیست وظیفه دیگری ندارد. «۳»

الحیاض فی المشعر

س: در حدود مشعر می‌فرماید: (من المأزمین إلی الحیاض إلی وادی محسر) حیاض کجا است و مقصود چیست؟ السید الشبیری: حد مشعر از مأزمین تا وادی محسر است مأزمین و وادی محسر از حدود خارج از مشعر است و حیاض که احتمالًا حوضهایی بوده است که در اول وادی محسر قرار داشته معرف اول وادی محسر بوده است و فعلًا اثری از حیاض وجود ندارد. «۴» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۰۶ الشیخ البهجت: باید از عرف محل تحقیق شود. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: فعلًا معلوم نیست و در معرفت حدود مشعر باید به عرف اهل محل رجوع شود. «۲» الشیخ الصافی: مقصود از حیاض حوضهایی است که در وادی محسر بوده است و حد مشعر همان بین المأزمین إلی وادی محسر است و لذا در صحیحه زراره از حضرت باقر علیه السلام: وإلی الحیاض ... و در صحیحه اسحاق بن عمار: مابین المأزمین إلی وادی محسر، است. «۳»

کفایهٔ الوقوف الإضطراری ولو بخمس دقائق

السید الخوئی قدس سره: س: هل یتحقق الوقوف الاضطراری بالوقوف ولو بخمس دقائق فی عرفات أو المشعر و کذلک وقوف من یخاف الزحام والنساء والمرضی لیلهٔ العید فی المشعر؟ ج: نعم یتحقق بذلک وقوفهم. «۴»

قصد الوقوف قبل الوقت

السید الخوئی قدس سره: من نوی الوقوف بعرفهٔ أو المشعر قبل الوقت ثم استوعب الوقت نائماً لا یجزیه ذلک. «۵»

ترک البیتوتهٔ

السید الخوئی قدس سره: س: ما حکم من لم یبت بمنی بعض اللیل أو کله لاشتغاله آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۰۷ بتطویف بعض الحجاج؟ ج: إن عدّ ذلک عبادهٔ له أیضاً کأن یکون یطوف لنفسه کما یطوفهم فلا شیء علیه. «۱» س: ذکرتم انه لاکفارهٔ علی من ترک المبیت بمنی واشتغل فی مکهٔ بالعبادهٔ فهل مختصهٔ بالصلاهٔ والطواف أم تعمّ الأذکار والأدعیهٔ والصلاهٔ علی محمد و آل محمد؟ ج: نعم تشمل أیّ‌نوع من العبادهٔ. «۲»

المشعر الحرام (کوچ قبل از طلوع)

الإمام الخمینی قدس سره: احتیاط وجوبی آن که قبل از نصف افاضه نکننـد. السید الشبیری: بیتوته اول شب واجب نیست مستحب است. «۳» وقوف در تمام بین الطلوعین واجب نیست و حداقل واجب مسمّای وقوف است ولی کسی که بین الطلوعین را در مشعر درک کرد نمی‌توانـد قبل از روشن شـدن هوا بلکه قبل از طلوع آفتاب خارج شود. «۴» وفی فرع ۶۴۷: الأحوط استحباباً مؤکداً عدم الإفاضهٔ قبل منتصف اللیل. زنان، اشخاص بیمار و ضعیف که وقوف اختیاری برای آنها مشقت دارد، اشخاصی که خوف برخورد به خطر دارند، کسانی که ارزاق عمومی را تأمین می‌کنند کسانی که باید همراه یکی از گروه نامبرده باشند، کسانی که برای تدارکات حجاج لازم است قبلًا حرکت کننـد، بر آنها وقوف اختیاری واجب نیست. می‌تواننـد بعـد از نصف شب کوچ کنند. و خدمه کاروان که برای همراهی قبل از طلوع فجر کوچ کرده‌انـد، اگر ممکن آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۰۸ باشد باید قبل از طلوع آفتاب خود را به مشعر برسانند. «۱» *** الشیخ الفاضل: فی التحریر، الحج ص ۱۲۹ یجوز الإفاضهٔ من المشعر لیلهٔ العید بعد وقوف مقدار منها للضعفاء کالنساء والأطفال والشیوخ ومن له عـذر کالخوف والمرض و لمن ینفر بهم و یراقبهم ویمرضـهم و الأحوط الـذی لا یترک أن لا ینفروا قبل نصف اللیل. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۰۹

ملحقات جمرات

رمی در شب

الإمام الخمینی قدس سره: کسی که از رمی روز عـذر دارد می‌تواند شب رمی کند شب قبل یا شب بعد و اگر از رمی روز یازدهم هم معذور است می‌تواند شب یازدهم بعد از رمی روز عید رمی روز یازدهم را هم به جا آورد. «۱» السید الخوئی قدس سره: کسانی که در روز نمی‌تواننـد رمی کننـد جایز است برای آنها رمی را شب آن روز انجام دهند «۲» و در کتبی- معذوریت زنها مطلق است ولی مـال هر روزی را بایـد شب آن روز به جا آورنـد. پس رمی یازدهم را بایـد شب یازدهم به جا آورنـد نه شب دوازدهم. السید الگلپایگانی قدس سره: جایز نیست رمی جمره در شب مگر برای مریض و خائف و کسانی که از رمی در روز عذر داشته باشند و تا وقتی که خودشان بتواننـد در شب رمی کننـد نباید در روز برای خود نائب بگیرند و فرق نیست در جواز رمی در شب برای صاحبان عـذر که شب قبل رمی کننـد یا شب بعـد. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۱۲ السید السیستانی: ویجزی للنساء وسایر من رخص لهم الإفاضهٔ من المشعر فی اللیل أن یرموا باللیل (لیلهٔ العید) «۱» و قال فی ص ۲۱۷: یستثنی وجوب الرمی فی النهار لکل معذور من المکث فی منی نهـاراً فیرمی باللیل. السید الشبیری: شب قبل رمی کنـد. ص ۲۳۶ و این رمی ادا است نه قضـا و نه تعجیـل. «۲» *** الشیخ البهجت: اگر در روز نتوانـد، تأخیر بیانـدازد به شب و اگر می‌داند که روز نمی‌تواند شب قبل به جا آورد. «۳» الشیخ التبریزی قـدس سـره: نفس عبارهٔ الوحید او قریبهٔ منها. «۴» الشیخ الصافی: ص ۱۵۲ مسأله ۱۶۷: نفس عبارت السید الگلپایگانی قدس سره در رساله م ۱۶۶ در ص ۱۳۱ الشیخ الفاضل: شب بعد و شب قبل فرق نمی‌کند. و می‌توانند رمی دو روز را یک شب انجام دهند. «۵» و در ص ۳۴۳ محشی، صاحبان عـذر می‌توانند شب عمل کنند هر وقت شب باشد. الشیخ الوحید: یجوز للخائف علی نفسه أو ماله أو عرضه و کـذا الشیخ و النساء و الصبیان و الضعفاء الرمی لیلـهٔ ذلک النهار. و برای افراد استثنا شـده در صورت ترس همه را در یک شب. «۶» أقول: أضف إلی ذلک قوله دام ظله فی آخر مناسکه ص ۳۸۸ یرمی النساء والضعفاء جمرهٔ العقبهٔ فی لیلهٔ العید بأنفسهم فان لم یتمکنوا منه أیضاً استنابوا آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۱۳ غیرهم للرمی نهاراً أما رمی الجمار یوم الحادی عشر و ما بعـده فیستنیبون و لا یجزی منهم الرمی لیلًا. وفی مسئله ۴۳۳: و لو لم یتمکن من ذلک جاز الجمع فی لیلهٔ واحدهٔ. «۱»

رمی در طبقه فوقانی

الإمام الخمینی قـدس سـره: رمی در طبقه دوم جمرات جایز است و لازم نیست در طبقه اول رمی کنـد. «۲» السید الخوئی قدس سره: إذا زید علی الجمرهٔ فی ارتفاعها ففی الإجتزاء برمی المقدار الزائد إشکال. السید الگلپایگانی قدس سره: رمی در طبقه فوقانی خلاف احتیاط است. السـید السیسـتانی: الأحوط فی رمی الجمار المقـدار الـذی کان موجوداً منها فی عصـر النبی و الائمهٔ علیهم السـلام. «۳» السـید الخـامنئی: الظـاهر جواز الرمی من الطـابق الثـانی وإن کـان الأحوط الرمی من المکان المتعارف علیه سابقاً. «۴» السید الشبیری: رمی جمرات از طبقه فوقانی جایز و کافی است. «۵» *** الشیخ البهجت: میزان صدق رمی جمره است ولو از طبقه دوم باشد و حتی اختیاراً کفایت می‌کند. «۶» الشیـخ التبریزی قدس سره: المنقول منه عدم الجواز. و فی الضمیمه ص ۴۶: کفایت رمی از طبقه فوقانی محـل اشـکال است. مگر بتوانـد از بالا قسـمت پائین جمره را آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۲۱۴ رمی کنـد و اگر در تمـام روز متمکن نیست شب قبل رمی کنـد. الشیـخ الصافی: رمی در مقدار اضافه بر جمره خلاف احتیاط است. (مناسک: مگر اینکه از بالا به قسمت قبلی بزند). «۱» الشیـخ الفاضـل: در طبقه دوم جمرات رمی جایز است و لازم نیست رمی در طبقه اول باشـد. متن عبارت امام قدس سره «۲» الشیـخ المکارم: ظاهر این است که به هنگام ازدحام مانعی نـدارد از طبقه دوم رمی کنـد. «۳» الشیخ النوری: رمی در طبقه دوم جایز است. «۴» الشیخ الوحید: إذا زید علی الجمرهٔ فی ارتفاعها فالأحوط أن یرمی المقدار الذی کان سابقاً. «۵»

عجز از بعض رمی

س: برای رمی سه سـنگ ریزه قادر است برای باقی نائب بگیرد یا برای کل رمی؟ السـید السیسـتانی: بنابر احتیاط نائب، هفت سـنگ ریزه بزند به قصد انجام وظیفه اعم از اتمام یا تمام. السید الشبیری: برای کل نائب می‌گیرد. «۶» *** الشیخ البهجت: برای باقی. «۷» الشیـخ التبریزی قدس سـره: برای کل رمی نائب بگیرد. «۸» آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۲۱۵ الشیـخ الصافی: احتیاط آن است نائب چهار سـنگ دیگر را بزنـد و بعـد هم رمی را تماماً به نیابت انجام دهد. «۱» الشیـخ الفاضل: احتیاط آن است که آن مقـدار که خود قادر است خودش انجام دهد و نائب بقیه عمل را تمام کند و سپس یک بار نائب تماماً اعاده نماید. «۲»

استنابه در رمی

س: کسانی که از رمی روز معذورنـد ولی می‌تواننـد شب رمی کننـد آیا می‌تواننـد در روز نائب بگیرند؟ الإمام الخمینی قدس سـره: معـذور از رمی در روز جـایز است شب آن روز یا شب بعـد انجام دهـد. «۳» السـید الخوئی قدس سـره: فی الملحق ص ۳۳۹ س: إذا علمت الزحـام هـل یجوز لها الإستنابهٔ؟ ج: یجب الصبر و تحری الخلوهٔ وإذا ذهبت إلی الجمرهٔ و رأت زحاماً شدیـداً جازت الإسـتنابهٔ ویجزی. منه أیضاً: المریض الذی لا یرجی برؤه إلی المغرب یستنب لرمیه و لو اتفق برؤه قبل غروب الشمس رمی بنفسه علی الأحوط. «۴» السید الگلپایگانی قـدس سـره: س: کسانی که از رمی روز معذورنـد ولی می‌تواننـد شب رمی کننـد آیا می‌تواننـد در روز نائب بگیرنـد؟ ج: بایـد شب رمی کنند. «۵» السـید السیسـتانی: إن جواز الرمی لیلًا فیما عـدا رمی جمرهٔ العقبـهٔ لیلهٔ العیـد آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۱۶ مختص بمن کـان معـذوراً عن المکث بمقـدار الرمی فی منی نهـاراً کالخائف وأما النساء والضـعفاء والمرضـی ونحوهم ممّن لاـ یتیسّـر لهم الرمی فی النهـار لکثرهٔ الزحـام فعلیهم الإسـتنابهٔ فی ذلک وإن کان الأحوط الأولی الجمع بین الإسـتنابهٔ و الرمی لیلًا. «۱» السـید الشبیری: بیمار و کودک و ناتوان که رمی روز و شب برای آن‌ها مشقت دارد و کسانی که رمی در شب و روز بر آنها حرجی است می‌تواننـد در روز نائب بگیرنـد. «۲» *** الشیـخ البهجت: کسـی که نمی‌توانـد در روز رمی کنـد مثل پیرمرد و ضعیف جایز است رمی را شب آن روز انجام دهـد با علم به عـدم تمکن از رمی در روز. «۳» و بیماری که امیـد بهبودی تا مغرب را ندارد نائب بگیرد و اگر خوب شد اعاده لازم نیست. الشیـخ التبریزی قدس سره: نفس عبارهٔ السید الخوئی قدس سره. الشیخ الصافی: حاشیه ندارد. الشیـخ الفاضل: حاشیه ندارد. الشیـخ المکارم: حاشیـه ندارد. الشیـخ النوری: حاشیـه ندارد. الشیـخ الوحید: وافق السید

الخوئی قدس سره فی المقدار المذکور. مؤلف: گفته شد که اگر از رمی روز عاجز است مقتضای احتیاط جمع بین استنابه و رمی در شب است. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۱۷

رمی در یک شب یا دو شب

س: اگر از رمی روزها عاجز باشد و رفتن هر شب در جمرات برای او مشقت داشته باشد اجازه می‌دهید که در یک شب مثل شب یازدهم یا شب دوازدهم همه جمرات را رمی کند یا نه؟ السید السیستانی: در فرض مزبور که در روز نمی‌تواند یا حرجی است نائب بگیرد و تقدیم آن در شب قبل مجزی نیست. «۱» السید الشبیری: اگر از رمی شب قبل عاجز شد در روز برای رمی نائب می گیرد و در یک شب رمی چند روز جایز نیست. «۲» *** الشیخ البهجت: بر حسب نوشته آقای محفوظی دام عزه اگر تا شب دوازدهم انجام نداده و در روز متمکن نیست تمام رمی‌ها را به جا آورد با تقدیم قضاها بر ادا. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: در فرض سؤال رمی روز اول را در شب قبل از آن به جا آورد و نسبت به رمی روزهای بعد که در شب هم برای او مشقت دارد برای رمی در آن روز نائب بگیرد. «۴» و اما نوشته آقای قدیری: اگر از رمی در روز معذور است می‌تواند شب قبل یا شب بعد رمی کند. بنابراین شب عید فقط می‌تواند رمی روز عید را انجام دهد- و شب یازدهم می‌تواند رمی روز دهم و روز یازدهم و شب دوازدهم می‌تواند رمی یازدهم و دوازدهم را به جا آورد. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۱۸ الشیخ الصافی: اگر رمی در شب مشقت زیاد که نوعاً قابل تحمل نیست نداشته باشد باید در هر شب رمی کند و اگر مشقت زیاد داشته باشد می‌تواند همه را در شب دوازدهم رمی کند. «۱»

لزوم ترتیب در جمرات مطلقا

الإمام الخمینی قدس سره: ترتیب در جمرات ثلاث واجب است و فرقی نیست که خلاف از روی عمد یا جهل یا سهو و نسیان باشد؟ «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: فلو خالف الترتیب أعاد الرمی من أوّله بالترتیب الأولی ثم الوسطی ثم جمرة العقبة. «۳» السید السیستانی: وجب الرجوع إلی ما یحصل الترتیب و لو کانت المخالفة. «۴» السید الشبیری: اگر به ترتیب به جا نیاورد باید دوباره به جا آورد و فرقی بین علم و عمد و سهو و نسیان و ندانستن نیست. «۵» *** الشیخ البهجت: اگر خلاف ترتیب شد واجب است دوباره رمی کند هر چند خلاف از روی جهل و فراموشی باشد. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: نفس عبارة السیستانی و الوحید. «۷» الشیخ الصافی: اگر بر خلاف ترتیب رمی کند باید دوباره از سر بگیرد تا ترتیب به عمل آید. «۸» الشیخ الفاضل و الشیخ المکارم و الشیخ النوری: حاشیه ندارند. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۱۹ الشیخ الوحید: وجب تحصیل الترتیب ولو کانت المخالفة عن جهل أو نسیان. «۱» مؤلف: نظرها در این فرع متحد است.

موالات در رمی جمره

السید الشبیری: در زدن چهار سنگ اول موالات مطلقا معتبر است و در سنگ پنجم و ششم بر ناسی و جاهل موالات لازم نیست و بر غیر اینها لازم است و در سنگ هفتم مطلقا موالات لازم نیست. ص ۱۷۹

استنابه در رمی برای مریض

الإمام الخمینی قدس سره: مریض یا علیل یا شخص بی حال یا بیهوش نائبش به جا آورد و بنابر احتیاط تا مأیوس از مباشرت نباشد نائب عمل نکند. السید الخوئی قدس سره: بیماری که امید ندارد تا مغرب بهبودی حاصل کند برای رمی نائب می گیرد و چنانچه اتفاقاً بیش از غروب آفتاب بهبودی یافت بنابر احتیاط خودش نیز رمی کند. «۲» منه أیضاً: اگر مریض یا معذور مأیوس باشد از رفع

عـذر واجب است نـائب بگیرد. السـید الگلپایگانی قـدس سـره: اگر مریض مأیوس باشـد از اینکه بتوانـد در وقتی که گفته شـد رمی نمایـد، دیگری به نیـابت او رمی نمایـد و اگر خـوب شـد اعـاده لازم نیست اگر چه احوط است. «۳» و در مسئله ۱۶۶: تـا وقتی که خودشان می‌تواننـد در شب رمی کننـد نباید در آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۲۰ روز نائب بگیرد. السـید السیستانی: أما النساء والضـعفاء والمرضـی ونحوهم ممن لا- یتیسـر لهم الرمی فی النهار لکثرة الزحام أو لغیرها فعلیهم الإسـتنابة فی ذلک وإن کان الأحوط الأولی الجمع بین الرمی لیلًا والإستنابة فی النهار. «۱» *** الشـیخ الوحید: من لا یتمکن من الرمی بنفسه إلی المغرب کالمریض الذی لا یرجی برؤه یسـتنیب لرمیه ولو اتفق برؤه قبل غروب الشمس رمی بنفسه أیضاً علی الأحوط. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: زنی که متمکن از رمی در شب هم نباشد نائب می گیرد. «۳»

الإستنابة فضولتاً و الرمی قضاءا

السـید الشبیری: کسـی که وظیفه او نائب گرفتن است اگر بدون گفتن او دیگری برایش رمی کند کافی است و احتیاط مستحب آن است که به آن اکتفا نکنـد. «۴» رمی قضایی را یک ساعت حـداقل قبل از رمی ادایی به‌جا آورد. آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۲۲۱

ملحقات قربانی

تأخیر قربانی عمدا

السید الگلپایگانی قدس سره: الرابع من واجبات الهدی الذبح یوم العید فلا یجوز تأخیره اختیاراً علی الأحوط وإن کان الأقوی الجواز. «۱» السـید السیسـتانی: الأحوط أن یکون الذبح أو النحر یوم العید وإن کان الأقوی جواز تأخیر إلی آخر ایام التشریق. «۲» و فی الورقة الأـخیرة: یجوز التقصـیر یوم العیـد وإن أخّر الذبـح. السـید الخامنئی: الأحـوط عـدم تأخیر الذبـح عن یوم العیـد ولو أخره فالأحوط هو الذبح أیام التشریق. «۳» السـید الشبیری: و اگر ذبح را تأخیر انداخت باید حلق یا تقصیر را نیز تأخیر بیندازد و ترتیب ساقط نیست. «۴» *** الشـیخ التبریزی قدس سره: إذا ترک الذبح یوم العید لعذر من الأعذار أو الجهل بالحکم آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۲۴ لزمه التـدارک إلی آخر أیـام التشـریق وإن اسـتمر العـذر جاز تأخیره إلی آخر ذی‌الحجـة. «۱» منـه أیضـاً: و فی الصـغیر ص ۳۷۴ اگر متمکن از ذبـح در منی باشـد ولو مع التـأخیر حلق یـا تقصـیر می کنـد و بـا آن از احرام خـارج می‌شود و ذبـح و سایر اعمال را تأخیر می‌انـدازد. الشـیخ المکارم: بهتر است روز عیـد قربانی کنـد ولی تأخیر آن تا روز سـیزدهم نیز جایز است. «۲» الشـیخ الوحید: لا یبعد جواز تـأخیر الذبـح أو النحر إلی آخر أیـام التشـریق وإن کـان الأحوط الأفضل یوم العیـد. «۳» وإذا ترکه عالمـاً عامـداً وطاف فالظاهر بطلان طوافه و یجب علیه أن یعیده بعد تدارک الذبح.

قربانی در مسلخ جدید

الإمام الخمینی قـدس سره: ذبح در مسـلخ جدید مجزی است. «۴» السـید الخوئی قـدس سـره: اگر تأخیر قربانی ولو تا آخر ذی حجه موجب عسـر و حـرج نوعی باشد ذبح در خارج منی اشکال ندارد. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: چون تأخیر انداختن قربانی برای روز سـیزدهم و روزهای بعـد حرج نوعی دارد و احیاناً موجب گرفتاری و فساد می‌شود ذبـح در مسـلخ جدیـد مجزی است. و تأخیر لازم نیست. «۶» السـید السیسـتانی: أما مع تعـذر الذبـح بمنی من جهـة منع الحکومة لا لضـیق آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۲۵ المکان بمنی فالأحوط الأولی الجمع بین الذبـح بوادی محسر والصوم بـدلًا عن الهـدی. ملحق ص ۳۱۸: عـدل عن الاحتیاط الوجوبی

إلی الأحوط الأولی. السید الخامنئی: الذبح فی المسلخ الجدید فی الوضع الحالی صحیح ومجزی. «۱» السید الشبیری: اگر قربانی در منی ولو مع التأخیر امکان نداشته باشد یا با حرج همراه باشد یا باقی ماندن در احرام تا هنگام قربانی حرجی باشد لازم نیست در منی قربانی کند بلکه قربانی در مسلخ جدید که در وادی محسر است کافی است. «۲» *** الشیخ البهجت: ذبح در مسلخهای جدید که خارج از منی است با فرض عذر مانعی ندارد. ص ۱۶۴ و فی العربی ص ۲۳۴ و شفاهی فرموده: ولو مع التأخیر در منی بکشند. الشیخ التبریزی قدس سره: وفی الضمیمه ص ۴۴: باید ذبح در منی باشد «نه در وطن» و الا حج او اشکال دارد، بلکه بعید نیست باطل شود و اگر در خود منی ممکن نشود در اقرب اماکن به منی ذبح کند ... در صورت عدم امکان در منی در مذبح فعلی مجزی است و نباید آن را در جای دیگر انجام داد. الشیخ الصافی: با فرض امکان ذبح را از روز عید تأخیر نیاندازند و در منی ذبح کنند و ترتیب رعایتش لازم نیست. «۳» الشیخ الفاضل: ذبح در مسلخ جدید مجزی است. «۴» الشیخ المکارم: قربانی در قربانگاه‌های موجود کافی است، هرچند از محدوده منی خارج باشند. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۲۶ الشیخ الوحید: إن لم یمکن الذبح بمنی إلی آخر أیام التشریق و لو لأجل التقیة أو کان حرجاً علیه ذبح أو نحر فی وادی محسر وإن لم یمکن منه أیضاً فالأحوط أن یذبح بمکة ومع عدم التمکن أو الحرج یذبح فی أیّ موضع شآء من الحرم. «۱»

تثلیث قربانی

الإمام الخمینی قدس سره: احتیاط تثلیث است ولکن هیچ یک از این احتیاطها واجب نیست. «۲» السید الخوئی قدس سره: احتیاط آن است که قربانی را سه قسمت نموده. «۳» السید الگلپایگانی قدس سره: اقول: آن مرحوم تعبیر به وجوب دارند. «۴» السید السیستانی: أما الثلث الآخر فالأحوط وجوباً أن یتصدق به علی فقراء المسلمین و لا یعتبر إیصاله إلی الفقیر نفسه بل یجوز الإعطاء إلی وکیله. «۵» *** الشیخ البهجت: تثلیث قربانی احوط است و با فرض عدم امکان این تکلیف ساقط است. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: احتیاط لازم تثلیث است. «۷» السید الشبیری مسئله ۷۶۹: خوردن و هدیه واجب نیست، بلی صدقه دادن واجب است و احتیاط واجب آن است که از ثلث قربانی کمتر نباشد. الشیخ الصافی: در مسئله ۱۹۰: واجب است که قدری از قربانی را خودش بخورد و قدری را هدیه بدهد و مقداری را به فقیر مؤمن صدقه دهد. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۲۷ الشیخ الفاضل: تثلیث مستحب است. «۱» الشیخ الوحید: الأقوی لزوم إعطاء ثلث الهدی للفقیر المؤمن صدقة والأحوط إعطاء ثلثه للمؤمنین هدیة والأحوط أن یأکل شیئاً من هدیه و لو قلیلًا و یجوز إعطاء سهم الفقیر إلی وکیله. «۲»

تأخیر قربانی

الإمام الخمینی قدس سره: در فرض مسئله قربانی او صحیح است ولی باید ترتیب بین قربانی و حلق و اعمال مکه مراعات شود. «۳» السید الخوئی قدس سره: اگر از روی علم و عمد قربانی را ترک نموده و طواف کرده ظاهر این است که طوافش باطل است و واجب است بعد از تدارک قربانی، اعاده‌اش نماید. *** الشیخ البهجت: ولی اگر از روی علم و عمد قربانی را ترک نموده و طواف کرد ظاهر این نیست که طوافش باطل است ... «۴» و فی فرع ۱۵۴: تأخیر الذبح عن یوم العید خلاف الاحتیاط تکلیفاً و ان کان مجزئاً وضعاً. الشیخ الصافی: واجب دوم قربانی است در روز عید و اگر به علتی در روز عید قربانی نکرد، باید تا آخر ذیحجه قربانی کند و احوط آن است که هر چه زودتر قربانی نماید. «۵» الشیخ الفاضل: بنابر اقوی باید قربانی بعد از رمی جمره عقبه باشد. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۲۸ احتیاط واجب آن است که ذبح هدی را از روز عید تأخیر نیاندازد. منه أیضاً: فرع ۲۸۳ حول الحج: من لم یتمکن من الذبح فی منی یوم العاشر یکفیه الذبح فی المسالخ الفعلیة و لا مجال للتأخیر.

ذبح در شب

الإمام الخمینی قدس سره: تأخیر ذبح از روز عید جایز نیست علی الأحوط لکن اگر تأخیر شد عمداً یا جهلًا یا نسیاناً ذبح در شب کفایت می‌کند. «۱» السید الخوئی قدس سره: قربانی در شب مجزی نیست و فرقی بین عالم و جاهل نیست. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: بر حسب ظاهر عبارات فقها، منع ذبح در شب مبنی بر احتیاط است اگر فقیهی فتوی بجواز بدهد، می‌شود این احتیاط را به او رجوع کرد. «۳» السید السیستانی: و الأحوط عدم الذبح فی اللیل مطلقا حتی اللیالی المتوسطات بین أیام التشریق إلّاللخائف. «۴» السید الشبیری: باید در روز انجام بگیرد. «۵» ٭٭٭ الشیخ البهجت: س: اگر تا مغرب نتواند قربانی کند موقع اذان مغرب و بعد از آن جایز است یا نه؟ ج: جایز است. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۲۹ الشیخ التبریزی قدس سره: نفس عبارة الوحید. «۱» الشیخ الصافی: ذبح در شب بر خلاف احتیاط است. «۲» الشیخ الفاضل: ذبح در شب کفایت نمی‌کند. «۳» الشیخ المکارم: ذبح در شب کفایت می‌کند. «۴» الشیخ النوری: در مناسک محشی حاشیه ندارد. «۵» الشیخ الوحید: لا یجزی الذبح فی اللیل وإن کان جاهلًا. «۶» مؤلف: مقتضای احتیاط ذبح در روز است، هر چند روز بعد از عید باشد. مجوز ذبح در شب: الشیخ البهجت، الشیخ المکارم.

تأخیر قربانی از روز عید و جواز حلق

السید الگلپایگانی قدس سره: اگر ذبح در منی در ایام تشریق ممکن باشد تأخیر بیاندازد ولی حلق را روز عید انجام دهد. «۷» السید الخوئی قدس سره: اگر با تأخیر ممکن باشد، ذبح در منی و لو تا آخر ذیحجه حلق یا تقصیر نماید و محل شود و ذبح را با سایر اعمال تأخیر بیاندازد. «۸» السید السیستانی: یجوز له تقدیم التقصیر أو الحلق علی الذبح و لکن بشرط تحصیل الهدی بمنی قبله علی الأحوط لزوماً. «۹» السید الشبیری: اگر ذبح را تأخیر انداخت باید حلق و تقصیر را هم بتأخیر اندازد و ترتیب ساقط نیست. «۱۰» ٭٭٭ الشیخ البهجت: به هر تقدیر ترتیب لازم است تکلیفاً. جدید ص ۲۸، وضعاً آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۳۰ لازم نیست. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر متمکن از تأخیر و ذبح در منی باشد اگر چه تا آخر ذیحجه باشد حلق یا تقصیر نماید و محل شود و ذبح را تأخیر بیاندازد و همچنین طواف را. «۲» الشیخ الفاضل: تأخیر حلق جایز نیست. «۳» الشیخ المکارم قدس سره: تأخیر ذبح تا روز سیزدهم جایز است. «۴» و رعایت ترتیب در اینجا لازم نیست. «۵» الشیخ النوری: تأخیر حلق از روز عید جایز نیست. «۶» الشیخ الوحید: لا یبعد جواز تأخیر الذبح أو النحر إلی آخر أیام التشریق وإن کان الأحوط الأفضل یوم العید. «۷» و در روز عید تقصیر کند. «۸» مجوز حلق: السید الخوئی، السید الگلپایگانی، الشیخ التبریزی، الشیخ الصافی، الشیخ الفاضل، الشیخ النوری، الشیخ المکارم.

جواز الذبح فی مطلق الحرم إذا منع الذبح فی منی

السید الخوئی فی المعتمد: و شرح عبارة العروة- یجب أن یکون الذبح أو النحر بمنی. إن یتمکن من الذبح فی منی و لو إلی آخر ذی‌الحجة فمقتضی القاعدة هو الذبح یوم العید فی غیر منی و یسقط اشتراط وقوع الذبح بمنی. ٭٭٭ آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۳۱ الشیخ الفاضل: لا بأس بالذبح فی المجازر المعینة الفعلیة. «۱» و فی ص ۱۲۷: قد ذکرنا فی المناسک فی مثل المورد، یکفیه الذبح فی المسالخ الفعلیة و لا مجال للتأخیر. الشیخ الوحید: إن لم یمکن الذبح بمنی إلی آخر أیام التشریق نحر أو ذبح فی وادی محسر وإن لم یتمکن منه ایضاً فالأحوط أن یذبح بمکة ومع عدم التمکن یذبح فی أی‌موضع شاء من الحرم. «۲»

الشاة التی لا قرن لها

السید السیستانی: و احوط و اولی این است که در اصل خلقتش بی شاخ و دم نباشد. «۳» السید الشبیری: و لا بأس بذبح فاقد القرن

خلقـة کما لا بأس بذبـح مکسور القرن الخارجی و مقطوعه. «۴» *** الشـیخ البهجت: تجزی إذا کانت کـذلک فی أصل خلقتها. «۵» الشـیخ التبریزی قـدس سـره: احوط و اولی این است که قربـانی در اصل خلقت هم بی شاخ و دم نباشـد. «۶» الشیخ الفاضل: کفایت نمی‌کنـد حتی اگر این نواقص در اصل خلقت همراه او باشـد. «۷» الشـیخ الوحید: احوط و اولی آن است که بر حسب اصل خلقتش بی شاخ و دم نباشد و معتبر است که شاخ داخلی او شکسته نباشد. آراء المراجع فی الحج، ج ۲، ص: ۲۳۲

مصرف الکفارة

السـید الگلپایگانی قدس سـره: مصـرف کفاره فقیر غیر سـید است و اگر دهنده کفاره سید باشد جایز است که کفاره خود را به سید فقیر بدهـد و بنابر احتیاط واجب باید فقیر مؤمن باشد. «۱» السـید السیستانی: یجب أن یتصدق بها علی الفقراء و المساکین. «۲» السید الخامنئی: مصـرف الکفارات هو الفقراء ومحل ذبـح کفارة الصـید فی العمرة مکة و فی الحج منی و الأحوط أن یعمل علی هذا النحو فی الکفارات الأخری أیضاً. «۳» السید الشبیری: باید تمام اجزاء حیوان کفاره را به فقیر صدقه بدهد. «۴»

وکیل با پول مشترک ده قربانی می‌خرد با تعیین وقت ذبح

الإمام الخمینی قدس سره: اگر صاحبان پول راضـی باشـند اشکال ندارد. «۵» السـید الخوئی قـدس سـره: لا بد من التعیین لکل واحد منهم وقت اشتراء أو الذبـح و لو بنحو الإجمال کعنوان الموکل الأول والثانی وهکـذا. طبع ۱۱ ص ۲۹۵ السید الگلپایگانی قدس سره: اگر صاحبان پول راضـی باشـند و ذابح وکالت از افراد داشـته باشد اشـکال ندارد. «۶» السـید السیسـتانی: لا بد حین الذبح من التعیین لکل واحد. «۷» السید الشبیری: اگر صاحبان پول راضی باشند اشکالی ندارد. «۸» *** آراء المراجع فی الحج، ج ۲، ص: ۲۳۳ الشیخ الفاضل: بهتر است که وکالت بگیرد، در مقابل وجه مورد توافق یک گوسـفند به نیابت او قربانی کند و مجاز باشد که برای ذبح هم نائب بگیرد. «۱» الشـیخ المکارم: بر فرع امام حاشیه ندارد. «۲» الشیخ النوری: حاشیه ندارد. «۳» مؤلف: مقتضی الاحتیاط التعیین عند الذبح.

قطع سر قربانی در حال حیات

الإمام الخمینی: کار حرامی است لکن ذبیحه حلال است و کفایت از قربانی می‌کنـد. «۴» السید الخوئی قدس سره: بنابر احتیاط لازم ذبیحه حلال نیست. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: بعد از فری اوداج اربعهٔ اگر گردن قربانی و یا رگ نخاع را در حالی که هنوز زنـده است قطع نمایـد چه حکمی دارد؟ ج: کار حرامی است لکن ذبیحه حلال است و کفایت از قربانی می‌کند. «۶» السید الشبیری: اگر هنوز زنـده است گردن قربانی را قطع نکند، بنابر احتیاط و اگر قطع کرد با ذبیحه معامله حلیت نکند و در قربانی هم به آن اکتفا نکند. «۷» *** الشـیخ الفاضل: حاشیه ندارد. الشیخ المکارم: این کار حرام نیست ولی بهتر است این کار را نکنند. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج ۲، ص: ۲۳۴ الشیخ النوری: حاشیه ندارد. مؤلف: مقتضای احتیاط عدم اکتفا به این ذبیحه است.

ذبح با استیل

السـید الخوئی قدس سره: یجوز الذبح بسکین الإستیل أنه معدود من الحدید و لا مانع من الذبح به. «۱» السید السیستانی: جواز الذبح بها لا یخلو عن شائبة إشکال، والإحتیاط فی محله. «۲» السید الخامنئی: الإستیل أیالفولاد المطلی بمادة مضادة للصداء من الحدید ولا یضـر طلیه بمـادة المضادة، لجواز الذبـح به. «۳» السـید الشبیری: ذبـح با چاقوی استیل اشـکال نـدارد، هر چنـد آهن نباشـد و احتیاط مستحب در ترک است. «۴» *** الشـیخ البهجت: اگر برنـده باشد و تا آخر هم به اسـتحکام و دوام باقی باشد مانع ندارد. «۵» الشیخ

التبریزی قدس سره: بنابر احتیاط استحبابی ترک شود. «۶» الشیخ الصافی: اگر کسی یقین کند که استیل حدید است برای او اشکال ندارد. «۷» الشیخ الفاضل: اشکال ندارد. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۳۵ الشیخ المکارم: با هر فلز برنده‌ای صحیح است. «۱» الشیخ الوحید: به‌نظر مرحوم آقای خویی قدس سره عمل شود. مؤلف: مقتضی الإحتیاط أن یکون السکین من الحدید.

الهدی التام و الهدی الناقص

الإمام الخمینی قدس سره: اگر غیر از خصی یافت نشود بعید نیست کفایت ذبح خصی گر چه احتیاط در جمع بین آن و سالم است در ذی الحجه همان سال، یا سال بعد یا جمع بین ناقص و روزه (واجبات منی م ۱.) السید الخوئی قدس سره: و یعتبر فی الهدی أن یکون تام الأعضاء م ۳۸۴- و قال: إن لم یتمکن من الواجد للشرایط أجزاه الفاقد و ما تیسر له من الهدی م- ۳۸۶- و قبله ما ذکرناه من شروط الهدی إنما هو فی فرض التمکن منه. السید السیستانی: إذا لم یجد شیئاً من الأنعام الثلاثة واجداً للشرایط فی أیام التشریق فالأحوط الجمع بین الفاقد لها و بین الصوم بدلًا عن الهدی. «۲» السید الشبیری: شرایط صحت قربانی- مُسن، و صحیح باشد معیوب و ناقص نباشد، لاغر نباشد، در صورت امکان خصی نباشد. *** الشیخ البهجت: اگر نتواند با شرایط تهیه کند هر چه ممکن باشد همان کافی است ولی احتیاط آن است که روزه هم بگیرد. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: نفس عبارة السید الخوئی قدس سره. «۴» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۳۶ الشیخ الفاضل: حاشیه ندارد. الشیخ المکارم: بعید نیست کفایت خصی در فرض و احتیاط در متن واجب نیست. «۱» الشیخ النوری: حاشیه ندارد. الشیخ الوحید: إن لم یتمکن من الواجد للشرایط فی أیام التشریق فالأحوط أن یجمع بین الفاقد و البدل إلا إذا کان الفاقد خصیاً فإنّه یجزی مع عدم التمکن من غیره. «۲» مؤلف: اگر بداند که در طول ذیحجه هدی کامل یافت می‌شود احتیاط آن است که ثمن را نزد امینی بگذارد تا به وظیفه عمل کند. و اگر عالم به این موضوع نباشد مقتضای احتیاط جمع بین ناقص و روزه است و احوط از آن قربانی سالم است در سال بعد.

قربانی در وطن کافی نیست

السید الگلپایگانی قدس سره: قربانی در مکه یا وطن مجزی نیست. «۳» منه أیضاً: از احرام خارج شده ولی قربانی بر ذمه او است. «۴» السید السیستانی: إذا اعتقد عدم وجوب الذبح لکونه إسرافاً فإن لم یذبح حتی مضت أیام التشریق بطل حجه علی الأحوط. السید الشبیری: ذبح در مکه یا وطن جایز نیست. «۵» *** الشیخ البهجت: لا- یکون الذبح إلّافی منی و لا- یجزی فی غیرها. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: لابد فی الهدی من ذبحه فی منی ولو مع التأخیر إلی آخر آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۳۷ ذی‌الحجة ومع عدم التمکن أو الحرج فی التأخیر فیذبح فی أقرب مکان إلی منی والعالم بالحکم إن ترک الذبح علی النحو المذکور عن عمد فحجه باطل وإن ذبح فی بلده بالتوکیل. «۱» الشیخ الصافی: حاشیه ندارد. الشیخ النوری: اگر جاهل بوده و فکر می‌کرده که عملش صحیح است از احرام خارج شده ولی قربانی بر ذمه او است. «۲» الشیخ الوحید: ذبح هدی در وطن جایز نیست. «لَنْ یَنالَ اللَّهَ لُحُومُها وَ لا دِماؤُها وَ لکِنْ یَنالُهُ التَّقْوی مِنْکُمْ». «۳» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۳۹

ملحقات حلق

حلق در شب

الإمام الخمینی قدس سره: در هر صورت اگر شب حلق کرد صحیح است و کفایت می‌کند. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: س: رمی الحاج و ذبح الهدی فغربت علیه الشمس فهل یجوز أن یحلق بعد المغرب لیلة الحادی عشر. ج: لا یبعد إجزاء الحلق فی اللیل فی

الفرض المذکور. «۲» أیضاً سؤال آخر: ما حکم من نسی الرمی أو الذبح أو الحلق یوم العید ورمی أو ذبح أو حلق أو قصر لیلة الحادی عشر نسیاناً أو جهلًا أو عمداً؟ فأجاب قدس سره: إن کان المنسی هو الحلق وقد حلق فی لیلة الحادی عشر فالإجزاء هنا لا یخلو من قوة. «۳» السید السیستانی: إذا حلق الحاج أو قصر لیلة الحادی عشر لا یبعد الاجتزاء به. «۴» و فی الملحق الثانی: نعم یجزی. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۴۲ السید الشبیری: تأخیر حلق و تقصیر از روز عید تا آخر ذی حجه جایز است و انجام آن در شب نیز صحیح است و کفایت می‌کند. «۱» *** الشیخ البهجت: احتیاط این است که در روز انجام شود. «۲» و فی المحشی: اگر خلاف ترتیب عمل کرد ولو عمداً مشهور عدم وجوب اعاده است (اظهر عدم وجوب اعاده است). هر چند ماتن فرموده در دلیل آن تأمل است. «۳» رجع عن الاحتیاط (المحفوظی). الشیخ النوری: حلق در شب هم صحیح است و کفایت می‌کند. «۴» أقول: اضربنا عن ذکر الرمی و الذبح المنسیین لعدم الحاجة.

الأحوط للصرورة الحلق

الإمام الخمینی قدس سره: احتیاط واجب حلق است. السید الگلپایگانی قدس سره: حلق بر او متعین است به احتیاط واجب. «۵» السید السیستانی: الأحوط وجوباً للصرورة اختیار الحلق. «۶» السید الشبیری: اگر حجة الإسلام انجام می‌دهد لازم است سر بتراشد هر چند سال اول حج او نباشد و اگر حجة الاسلام انجام نمی‌دهد و سال اول حج او است بنابر احتیاط مستحب سر را بتراشد. «۷» *** الشیخ الصافی: برای کسی که حج اول او است احتیاط واجب برای او تراشیدن موی تمام سر است. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۴۳

حلق قبل از قربانی

س: قربانی در روز عید قربان بعلل و عذرهای مختلف انجام نمی‌گیرد و به روز یازدهم یا سیزدهم تأخیر می‌افتد آیا همان روز عید بعد از رمی جمره عقبه تقصیر کند تا از احرام خارج شود یا نه؟ السید الخامنئی: فإن أخلّ بالترتیب عمداً کان عاصیاً و لکن لا یجب علیه إعادة الأعمال مترتبة علی الظاهر. «۱» السید السیستانی: تقدیم تقصیر بر تحصیل قربانی در مکانی که قربانی صحیح است، بنابر احتیاط واجب جایز نیست و به هر حال تا ذبح نکند از احرام خارج نمی‌شود. «۲» السید الشبیری: باید خروج از احرام را به بعد تأخیر اندازد. «۳» *** الشیخ البهجت: مانع ندارد. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: بلی، در فرض سؤال در همان روز عید حلق نماید یا تقصیر می‌کند و از احرام خارج می‌شود و قربانی را روز بعد انجام می‌دهد. «۵» الشیخ الصافی: در صورتی که معذور از قربانی در روز دهم باشد خروج از احرام اشکال ندارد. «۶» الشیخ الفاضل: تأخیر حلق جایز نیست. «۷» الشیخ المکارم: رعایت ترتیب لازم نیست. «۸» الشیخ النوری: تأخیر حلق از روز عید جایز نیست. «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۴۴

محل حلق و تقصیر منی است

الإمام الخمینی قدس سره: محل تراشیدن سر و تقصیر نمودن منی است و جایز نیست اختیاراً در غیر منی. «۱» و اگر عمداً یا جهلا یا نسیاناً حلق و تقصیر نکرد و از منی خارج شد باید برگردد برای انجام این وظیفه و اگر برگشت ممکن نباشد هر جا هست سر بتراشد و موی خود را به منی بفرستد در صورت امکان. السید الخوئی قدس سره: إن کان عالماً و قصر فی غیر منی تجب علیه الکفارة وإن کان جاهلًا لم تلزمه الکفارة وعلی أی‌حال یجب علیه إعادة التقصیر فی وقته بمنی. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: کسی که در غیر منی حلق نموده و اعمال مترتبه را هم به جا آورده، اگر جهلًا یا نسیاناً در غیر منی تقصیر کرده صحت آن بعید نیست گر چه احتیاط، حلق در منی و اعاده اعمال مترتبه است. «۳» السید السیستانی: ومن حلق رأسه فی غیر منی و لو متعمداً یجتزئ به ولکن یجب علیه أن

يبعث بشعر رأسه إليها مع الإمكان. السيد الشبيرى: بنابر احتياط لازم بايد حلق و تقصير در منى انجام شود. «۴» اگر حلق يا تقصير در منى نبوده بنابر احتياط بايد اعاده شود و اگر وظيفه حلق بوده و سر را در خارج منى تراشيده بنابر احتياط تيغ را بر سر بكشند و اگر در خارج منى حلق كرده و اعمال بعدى را به جا آورده بنابر احتياط از احرام خارج نشده و بايد اعمال بعدى را اعاده كند. «۵» آراء المراجع فى الحج، ج۲، ص: ۲۴۵ *** الشيخ البهجت: محل حلق يا تقصير در منى است و در غير منى كفايت نمى‌كند. «۱» الشيخ التبريزى قدس سره: مگر اينكه از جهت جهل به مسأله و غفلت، در غير منى حلق كرده باشد كه در اين صورت اجزاء بعيد نيست، هر چند احتياط آن است كه در صورت امكان به منى برگردد و حلق كند. «۲» الشيخ الصافى: همان. الشيخ الفاضل: لو علم به بعد العود إلى بلده حلق و بعث بشعره ولا يحتاج إلى إعادة الطواف. (حول الحج) الشيخ المكارم: اگر كسى در غير منى حلق يا تقصير نمايد در صورت جهل يا نسيان عمل صحيح است و اگر مى‌تواند، به منى برگردد و سرخود را بتراشد و يا كوتاه كند. الشيخ النورى: حاشيه ندارد.

حلق بايد در روز باشد

السيد الخوئى قدس سره: حلق در شب مجزى نيست. «۳» السيد الخامنئى: الأحوط عدم تأخير الحلق اختياراً و فى صورة النسيان يجوز له الاتيان به بعد يوم العيد. «۴» *** الشيخ التبريزى قدس سره: بنابر احتياط بايد حلق در روز باشد. ضميمه ص ۳۷ و همچنين تقصير. «۵» آراء المراجع فى الحج، ج۲، ص: ۲۴۶ منه أيضاً: اذا تعذر على الحاج الذبح يوم العيد يجوز له الحلق أو التقصير ولكن لا يخرج عن الإحرام إلّابعد الذبح على الأحوط. «۱» و فى ص ۱۹۱ فإن تمكن من التأخير و الذبح فى منى حلق أو قصر وأحل بذلك. الشيخ الصافى: متعرض مسئله نشده در مناسك. الشيخ الوحيد: متعرض حلق در شب نشده. «۲» الشيخ الفاضل: س: لو لم يذبح يوم العاشر و لا يسع الوقت للذبح؟ ج: يحلق أو يقصر يوم العيد و لا يؤخر. «۳» الشيخ المكارم: در مناسك خود متعرض حلق در شب نشده.

تقصير به جاى حلق

الإمام الخمينى قدس سره: اگر جاهل به مسئله بوده كفاره ندارد و در فرض علم احوط است و در فرض مسئله بنابر احتياط بايد حلق را انجام دهد و چنانچه اعمال مكه را به جا آورده اعاده كند. «۴» السيد الگلپايگانى قدس سره: اگر جاهل به مسئله بوده كفاره ندارد و در فرض علم پرداخت كفاره احوط است. و در فرض مسئله بنابر احتياط بايد حلق را انجام دهد و چنانچه اعمال مكه را به جا آورده اعاده كند. «۵» السيد السيستانى: س: الحاج الذى يتعين عليه الحلق حسب فتوى مقلّده إذا قصر عالماً بالحكم أو جاهلًا به فما تكليفه؟ ج: إذا كان تقصيره عن عمد فهو آثم بذلك ولا يتحلل عن احرامه بذلك آراء المراجع فى الحج، ج۲، ص: ۲۴۷ التقصير عالماً كان أو جاهلًا و عليه الحلق فى منى. «۱» السيد الشبيرى: در موردى كه حاجى بايد حلق كند اگر تقصير كند از احرام بيرون نيامده و بايد حلق كند و اگر جاهل به مسئله بوده كفاره ندارد. *** الشيخ البهجت: حلق را واجب نمى‌داند. الشيخ التبريزى قدس سره: حلق را واجب نمى‌دانيم بلكه او را هم مخير بين حلق و تقصير مى‌دانيم. شفاهى و كتبى الشيخ الصافى: حاشيه ندارد. الشيخ الفاضل: بر فرع مذكور حاشيه ندارد. «۲» الشيخ المكارم: سر تراشيدن واجب نيست. «۳» مؤلف: مقتضاى احتياط حلق در منى است و اگر عامد در تقصير بوده كفاره هم بايد بدهد.

الحلق أفضل للصرورة

السيد الخوئى قدس سره: من كان صرورة فالأحوط له أيضاً إختيار الحلق وإن كان تخييره بين الحلق و التقصير لا يخلو من قوة. *** الشيخ البهجت: براى صروره احتياط مستحب سر تراشيدن است و تخيير بين حلق و تقصير خالى از قوت نيست. «۴» الشيخ التبريزى

قدس سره: نفس عبارهٔ الخویی قدس سره. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۴۸ الشیخ الفاضل: احتیاط مستحب برای او سر تراشیدن است. «۱» الشیخ المکارم: صروره نیز مخیر است و سر تراشیدن متعین نیست. «۲» الشیخ النوری: مخیر است بین تراشیدن یا کوتاه کردن مو و یا چیدن ناخن. «۳» الشیخ الوحید: نفس عبارهٔ الخویی قدس سره. «۴»

جواز حلق و تقصیر در شب

الإمام الخمینی قدس سره: حلق در شب هم صحیح است و کفایت می‌کند. «۵» السید السیستانی: س: إذا حلق الحاج أو قصر لیلهٔ الحادی عشر فهل یجزیه ذلک؟ ج: لا یبعید الإجتزاء به الملحق ص ۱۴۵ و فی الملحق الثانی ص ۱۸۲: یجزی الحلق والتقصیر لیلهٔ الحادی عشر أو اللیالی اللاحقهٔ. السید الشبیری: تأخیر حلق و تقصیر از روز عید تا آخر ذی حجه جایز است و انجام آن در شب نیز صحیح است و کفایت می‌کند. «۶» *** الشیخ البهجت: س: آیا حلق و تقصیر در شب مجزی است؟ ج: مجزی است. «۷» الشیخ النوری: حاشیه ندارد و بر حسب ظاهر با نظر امام موافق است. «۸»

خلاف احتیاط

السید الخوئی قدس سره: حلق در شب کافی نیست و فرقی بین عالم و جاهل نیست. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۴۹ کتبی و فی الصراط ج ۳ ص ۱۸۹: الأحوط الاستحبابی إیقاعه فی یوم الحادی عشر إذا لم یقصّر فی نهار یوم العید ولکن الأقوی جوازه فی لیلته (أی الحادی عشر) الحلق أو التقصیر. السید الگلپایگانی قدس سره: حلق در شب خلاف احتیاط است. «۱» *** الشیخ التبریزی قدس سره: بنابر احتیاط باید حلق در روز واقع شود. «۲» الشیخ الصافی: حاشیه ندارد. الشیخ المکارم: احتیاط در ترک است. «۳» مؤلف: مقتضای احتیاط حلق و تقصیر در روز است.

ان علم الإدماء مع الحلق

الإمام الخمینی قدس سره: باید سر بتراشد علی الأحوط. «۴» و وافقه الفاضل اللنکرانی: حاشیه ندارد. السید الخوئی قدس سره: اذا علم أنه یجرح رأسه فعلیه أن یقصر أولًا ثم یحلق. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: اگر حلاق ماهر پیدا نشد تقصیر نماید و بعد در ماه ذی حجه هر وقت متمکن شد حلق نماید. «۶» السید السیستانی: یحلق بالماکینهٔ الناعمهٔ أو یقصر أولًا ثم یحلق بالموسی إن شاء إذا کان مخیراً بین الحلق و التقصیر ولو خالف أجزأ وإن کان آثماً. ص ۲۰۵ وفی الملحق الثانی ص ۱۸۳: س: إذا جرح رأس الحاج أثناء حلقه فسال دمه فما حکمه؟ ج: لا شیء علیه. السید الشبیری: و چنانچه تراشیدن سر مستلزم خون آمدن از سر باشد این آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۵۰ مقدار خون بیرون آوردن نیز جایز می‌گردد. «۱» *** الشیخ البهجت: بایستی اول تقصیر کند و مقداری از موی سر خود را چیده سپس سر بتراشد. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: فعلیه أن یقصر أولًا ثم یحلق. «۳» و در طبع صغیر م ۱۴۱۰ اگر خون به مقدار متعارف باشد می‌تواند سر بتراشد و فی الصراط ج ۲ ص ۵۱۰: لیس له أن یقصر قبل الحلق بل علیه الحلق ومن وجب علیه اختیار الحلق لو قصر قبل الحلق لو قصر قبل الحلق علیه الکفارهٔ علی الأحوط. الشیخ المکارم: سر تراشیدن واجب نیست ولی احوط است. «۴» الشیخ النوری: متعرض فرع نشده است. الشیخ الوحید: و من تعین علیه الحلق و لم یتمکن إلا من الحلق المستلزم للإدماء فلا شیء علیه. «۵» مؤلف: با فرض آنکه حلق بر شخص متعین باشد مقتضای احتیاط حلق است با کفاره در صورت علم به إدماء و احوط از آن ضم تقصیر است به حلق.

کسی که از حلق معذور است

الإمام الخمینی قـدس سـره: بعید نیست لزوم و کفایت تقصـیر در این مورد ولی احوط آن است که احتیاط را به غیر رجوع کند. «۶» السـید الگلپایگانی قدس سـره: نفس عبارهٔ الإمام قدس سره، بعید نیست لزوم و کفایت تقصیر آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۵۱ در این مـورد ولی احوط آن است که احتیـاط را به غیر رجوع کنـد. «۱» السـید السیسـتانی: الأقرب إجزاء التقصیر عن الحلق إذا کان الحلق علیه حرجیاً. «۲» السـید الشبیری: اگر حلق‌برای او حرجی است تقصـیر برای او کفـایت می‌کنـد. «۳» کسـی که بیماری پوستی دارد و حلق برای او خطر دارد می‌تواند تقصیر کند. «۴» *** الشیخ البهجت: متعرض فرع نشده نظر به اینکه حلق را واجب نمی‌داند بلکه فرموده مطابق با احتیاط استحبابی است. الشیـخ التبریزی قـدس سـره: س: من یتعسر علیه الحلق من جهـهٔ بعض الأمور السیاسـیهٔ والإجتماعیـهٔ هـل یجب علیه الحلق إذا کـان صـرورهٔ؟ ج: نعم یجب إلّااذا کان فی الحلق حرجاً و مشـقهٔ فیجوز له التقصـیر حینئـذ. «۵» الشیـخ الفاضـل: رعـایت این احتیاط (رجوع به غیر) در کلام حضـرت امام قـدس سره لازم نیست. «۶» الشیـخ المکارم: حلق واجب نیست. «۷» مؤلف: در این فرع نظرها متقارب است.

حلق با تیغ

السـید الگلپایگـانی قـدس سـره: بنابر احتیاط واجب در حلق بایـد از تیغ اسـتفاده کرد نه ماشـین ته زن و یا نوره و امثال آن. «۸» آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۲۵۲ السـید السیسـتانی: یجوز مع الماکینـهٔ وإن کـان الأحوط الأولی اختیاراً الحلق بالموسـی. «۱» السید الشبیری: تراشـیدن سـر بـا هر وسـیله‌ای باشـد کافی است و ظاهراً ماشـینی که مثل تیغ مو را از بیـخ می‌زنـد کافی است ولی کنـدن و سوزانـدن و داروی نظافت کفایت نمی‌کند. «۲» *** الشیخ البهجت: اگر ماشـین مثل تیغ باشد کافی است و همچنین دواء که مو را ازاله کند. «۳» مؤلف: مقتضای احتیاط حلق با تیغ است. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۵۳

مسائل متفرقه

جواز بقا بر تقلید میت

السـید الخامنئی: بقاء جایز است هر چنـد میت اعلم باشد. السـید السیسـتانی: حکم بعد از فوت او حکم زنده بودنش است. «۱» السید الشبیری: جـایز است بقـا در جمیع مسائل، مگر اینکه متوفی اعلم باشـد که بقا واجب است. «۲» *** الشـیخ البهجت: بقاء در مسائلی که در آنها تقلیـد کرد جایز است و اگر متوفی اعلم باشد بقا واجب است. «۳» الشـیخ التبریزی قدس سره: حکم بعد از فوت او حکم زنـده بودنش است در صورتی که فتوای او در نظر مقلـد باشد و فراموش نکرده باشد. «۴» الشـیخ الصافی: اگر عمل کرده یا آنرا یاد گرفته و ملتزم به عمل شده بقاء آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۵۶ جایز است و اگر اعلم باشد واجب و بعید نیست جواز بقاء در سایر مسائل. «۱» الشـیخ الفاضـل: بقـاء جـایز است و در صورت اعلمیت بقـاء لـازم است و فرقی بین مسائل عمل شـده و عمل نشـده نیست. «۲» الشـیخ المکارم: بقاء جایز است بلکه اگر اعلم باشد واجب است به شرط آنکه عمل کرده و یا برای عمل یاد گرفته باشد. «۳» الشـیخ النوری: بعـد از فوت مقلـد خود بایـد از مجتهـد حی تقلید کند و کسـی که به بعض مسائل مجتهدی عمل کرده و مجتهد فوت نموده می‌توانـد در تمـام مسائـل از او تقلیـد کنـد. منه أیضـاً: در صورتی که مقـداری به فتوای مجتهـد متوفی عمل کرده باشـد می‌تواند در تمام مسائل باقی باشد مگر آنکه حی اعلم باشد. م ۹ الشیخ الوحید: جایز است بقا حتی در مسائلی که عمل نکرده. «۴»

تغسیل عامه برای شیعه

س: تغسـیل و تکفین عامه کافی است یا نه؟ السـید السیسـتانی: اگر تغسـیل میت شـیعه باشـد کافی نیست. «۵» السـید الشبیری: تکفین

عامه کافی است و تغسیل آنها بنابر مشهور کافی نیست و اگر بر طبق نظریه شیعه امامیه نباشد به طور مسلم جایز نیست. الخاتم ۱۴ ع ۲/ ۱۴۲ *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۵۷ الشیخ البهجت: کافی نیست بنابر اعتبار ولایت در صحت عبادت پس حتی الإمکان احتیاط مراعات شود. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: در صورت وجود شیعه دوازده امامی تغسیل و تکفین میت شیعه توسط غیر شیعه محل اشکال است. «۲» الشیخ الصافی: در حال اختیار کافی نیست. «۳» الشیخ الفاضل: تجهیز میت شیعه آنچه عبادی است مانند غسل و نماز باید توسط شیعه دوازده امامی باشد و از غیر ۱۲ امامی کافی نیست و آنچه توصلی است مثل کفن و حنوط و دفن توسط عامه کافی است. «۴»

ماسک در حال ضرورت

الشیخ البهجت: احتیاط در ترک است ولی کفاره ندارد و برای مرد که اشکالی ندارد. الشیخ الفاضل: استفاده از ماسک برای زن و مرد در حال ضرورت اشکال ندارد و کفاره هم ندارد، هر چند دوخته باشد. «۵»

الصلاة منفرداً فی المسجد أفضل

عن الکافی: عن البزنطی عن أبی الحسن علیه السلام قال: سألته عن الرجل یصلی فی جماعة فی منزله بمکة أفضل أو وحده فی المسجد الحرام فقال: وحده. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۵۸

الفرق بین الشک والوسواس

س: فرق بین کثیر الشک و وسواسی چیست؟ السید السیستانی: وسواسی کسی است که شکش غیر عقلایی است ولی کثیر الشک شکش عقلایی است ولی زیادتر از معمول حالت شک به او دست می‌دهد. «۱» السید الشبیری: کثرت شک در اثر عدم اجتماع حواس است و وسوسه تضییقی است که در اثر یقین نکردن یا دیر یقین کردن پیدا می‌شود. الخاتم. آقا زاده سید محمد: آقا قائل به احتیاط است. *** الشیخ البهجت: منشأ در آنها فرق دارد. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: وسواسی کسی است که شک او خارج از متعارف است و نوعاً در عمل شک می‌کند، اما کثیر الشک کسی است که به حد وسواس نرسیده و کسی که به طور عادت در هر سه نماز متوالی شک کند، کثیر الشک است. «۳» الشیخ الصافی: کثیر الشک کسی است که در نظر عرف زیاد شک می‌کند ولی به حد سواس نرسیده و مخصوصاً که فرموده‌اند اگر در سه نماز یا در یک نماز سه مرتبه شک کند کثیر الشک است و حال آنکه چنین شخصی وسواسی محسوب نمی‌شود. «۴» الشیخ الفاضل: کثیر الشک فی الطواف لا یعتنی بشکه کما فی الصلاة و المرجع فیه هو الصدق العرفی. «۵» الشیخ المکارم: کثیر الشک بودن یک امر عرفی است یعنی مردم بگویند او بسیار شک می‌کند. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۵۹

جواب سؤال عامه

س: حجاج فرق عامه مراجعه می‌کنند و تکلیف حج و عمره خودرا سؤال می‌کنند طبق فقه عامه یا خاصه جواب داده شود. السید السیستانی: طبق مذهب سائل جواب دهد و می‌تواند در کنار آن طبق مذهب شیعه هم حکم را بیان کند. بلی، اگر ظاهر سؤال او این نباشد که جواب را طبق مذهب خود می‌خواهد می‌تواند به جواب طبق مذهب شیعه اکتفا نمود. «۱» السید الشبیری: بر طبق فقه خاصه جواب داده شود. «۲» *** الشیخ البهجت: طبق مذهب حق. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر بر طبق مذهب عامه جواب داده شود مانعی ندارد و بر طبق فقه خاصه هم می‌توان جواب داد. «۴» الشیخ الصافی: ظاهراً بر طبق نظر شیعه بگوید هم مجزی باشد. «۵»

الشیخ الفاضل: چنانچه به طور مطلق سؤال کنـد بر وفق مـذهب خاصه جواب داده شود اما اگر از مـذهب عامه سؤال کردنـد بر طبق عامه جواب داده شود. «۶»

بین الطلوعین

س: بین الطلوعین از نظر جواز استـظلال و عدم جواز جزء شب است یا روز؟ آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶۰ السید السیستانی: جزء شـب است. «۱» السـید الشـبیری: بـه نظر اینجـانب سـوار شـدن بر مرکب سـر پوشیده در شب نیز جـایز نیست. «۲» *** الشـیخ البهجت: در استظلال از روز محسوب نمی‌شود. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: حرمت تظلیل بین الطلوعین مانند شب مبنی بر احتیاط است. «۴» الشیخ الصافی: در فرض سؤال بین الطلوعین جزء شب محسوب می‌شود. «۵»

جواز الصیام للمسافر فی المدینة (مخصوص بثلاثة أیّام)

س: آیا مسافر در مـدینه منوره می‌توانـد از استـحباب روزه سه روز اکتفا کند به یک روز یا دو روز؟ السـید الشبیری: مخصوص سه روز است. «۶» *** الشـیخ الفاضل: سه روز است ولی اگر مشـکلی پیش آیـد که نتوانـد سه روز را تمام کند مانع ندارد. «۷» الشیخ المکارم: مخصوص سه روز است. در نذر هم حقیر اشکال دارم. «۸»

الزوج سنی و الزوجة شیعیة

السید الشبیری: اگر به خبری که راجع به طواف وداع است عمل کنیم و بگوئیم همان طواف وداع به جای طواف نساء است حکم به صحت بعیـد نیست و آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶۱ الا حکم به تمکین زوجه در وطی از زوج مـذکور محل تأمل است. «۱» *** الشـیخ التبریزی قـدس سـره: اگر ممکـن است که زوج را وادار کنـد به طـواف نسـاء و الا ـ حکم به وجـوب تمکین برای زوج مذکور مشـکل است و اگر زن مکره بر جماع شد حرجی بر او نیست. «۲» الشـیخ الوحید: اگر قاعده ألزموهم بما ألزموا علی أنفسهم اطلاق داشته باشد حتی در این مورد که زوجه شیعه است حکم به جواز تمکین بعید نیست ولی بحث در اطلاق قاعده است. «۳»

الأغسال المستحبة

السـید السیسـتانی: القسم الأول ما یسـتحب لأجل إیقاع فعل کالغسل للإحرام أو لزیارة البیت والغسل لوداع قبر النبیّ صـلی اللَّه علیه و آله ثم قال بعد سطور: هذه الأغسال قد ثبت استحبابها بدلیل معتبر والظاهر أنها تغنی عن الوضوء. «۴» السید الشبیری: انسان با غسلهای مسـتحبی که اسـتحبابش ثابت باشد که در مسئله ۶۵۱ گفته شـد می‌توانـد کاری که ماننـد نماز وضو لازم دارد انجام دهد. ص ۱۶۰ توضیح و در مسئله ۶۵۱ بیست و سه غسل ذکر کرده است. *** الشـیخ البهجت: چهارده غسل به عنوان اغسال زمانی و شـش غسل به‌عنوان اغسال مکانی و چنـد غسل به عنوان اغسال بعـد از فعل ذکر کرده‌انـد ولی درباره کفایت اغسال از وضو چیزی نفرموده. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶۲ منه أیضاً: تذکر داده می‌شود که هیچ یک از غسـلهای مستحب کفایت از وضو نمی‌کند. «۱» راجع به رجوع به فتوای مجتهـدی که فتوی به جواز می‌دهـد در احتیاط وجوبی مجتهـد دیگر بعـد از عمل فرمودنـد مانع نـدارد. «۲» آقای قدیری و آقای محفوظی هم حاضـر بودند. الشیخ التبریزی قدس سره: انسان می‌تواندبا غسلهای مستحبی که در مسئله ۶۵۱ ذکر شـده کاری که مانند نماز وضو لازم دارد انجام دهد. «۳» الشـیخ الصافی: انسان نمی‌تواندبا غسل مستحبی کاری که مانند نماز وضو لازم دارد انجام دهد. «۴» الشـیخ الفاضل: غسل زیارت جای وضو را نمی‌گیرد. «۵» الشـیخ الوحید: انسان با غسلهای مستحبی که در مسئله ۶۵۰ ذکر شده می‌تواند کاری که مانند نماز وضو لازم دارد انجام دهد. بعض آن اغسال که در مسـئله ۶۵۰ ذکر کرده عبارت

است از: غسـل جمعه و بعضـی اغسال لیالی شـهر رمضان، غسل عیـد فطر، عیـد قربان، غسل شب عیـد فطر بعـد از غروب، غسل روز هشـتم و نهم ذی حجه، غسـل احرام، غسـل دخول مکه، غسل زیارت خانه کعبه، غسل داخل شـدن مـدینه منوره، غسل داخل شـدن حرم پیغمبر صـلی الله علیه و آله، غسل وداع قبر مطهر آن حضـرت، غسل زیارت حضرت سید الشهداء از نزدیک، غسل توبه از فسق و کفر و بـاز اغسـال دیگری ذکر کرده و فرموده: و امـا غسـلهایی که رجـاءاً بهجـا آورده میشود از وضو کفایت نمی کنـد. «۶» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶۳

بوی گازوئیل و بنزین

س: گرفتن بینی از بوی گازوئیـل در حـال احرام چه حکمی دارد؟ السـید الشبیری: ظـاهراً لازم نیست. «۱» *** الشـیخ البهجت: اگر محرز نیست که بوی بـد است مانع ندارد. «۲» الشـیخ التبریزی قدس سـره: احتیاط مستحب ترک آن است. «۳» الشیخ الصافی: ظاهراً اشکال ندارد. «۴»

احرام از تنعیم در روز و استظلال

س: مردها در مسـجد تنعیم محرم میشوند برای عمره آیا میتوانند روز از ماشـین مسـقف اسـتفاده کنند؟ الإمام الخمینی قدس سره: مکه منزل است و اسـتظلال در آن مانع ندارد. السـید الگلپایگانی قدس سره: با آنکه مکه محسوب میشود استظلال مانع ندارد. «۵» السـید السیسـتانی: الحکم بالجواز مشـکل جداً فالاحتیاط لا یترک السـید الشبیری: نمیتواند با ماشین مسقف برود تا مسجد الحرام و اگر چه در شب باشـد. «۶» *** آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۲۶۴ الشـیخ البهجت: احتیاط در ترک است. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: احتیاط لازم ترک استظلال در تنعیم و در حرکت از آنجا تا مسجد الحرام یا محل اقامت است. «۲» بنابر احتیاط تظلیل در هنگام راه رفتن در منی و عرفات ترک شود. و احتیاط آن است که در شهر مکه هم تظلیل نشود- و همچنین از هتل تا مسجد الحرام احتیاط در ترک است. «۳» ولی رفتن زیر سایبانهای ثابت مانع نـدارد. «۴» الشـیخ الصافی: نسبت به عبارت مرحوم السید الگلپایگانی قـدس سـره (کسـی که از تنعیم محرم میشود بـا فرض آنکه فعلًا داخـل مکه است اسـتظلال مانع نـدارد)، حاشـیه نـدارد. «۵» الشیخ الفاضل: نسـبت به عبارت امام قدس سـره که فرموده «چون تنعیم جزء مکه شده و مکه منزل است استظلال مانع ندارد» حاشیه ندارد. «۶» الشـیخ المکارم: حاشـیه ندارد. «۷» الشـیخ النوری: حاشـیه ندارد «۸» الشـیخ الوحید: لا بأس بالاسـتظلال بالسـیارات المسـقفهٔ بعد وصوله مکهٔ. «۹»

الظل الثابت (مثل تونل)

السـید الخوئی قدس سـره: در تونلهای مکه و منی تا جمرات اسـتظلال مانع ندارد. کتبی و قال لا یحرم السیر تحت الظل الثابت. «۱۰» السـید السیستانی: بنابر اظهر در ثوابت جایز است. «۱۱» وقال: لا بأس بالتظلیل بالأجسام الثابتهٔ. «۱۲» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶۵ السید الخامنئی: یجوز الاستظلال بمالا یکون فوق رأسه کالسیر علی جنب المحمل او فی ظل الجدار و نحوه. «۱» السید الشبیری: عبور از سـایه بـان ثـابت مثـل پلهـا و تونلهای کوتاه مانع نـدارد و بنابر احتیاط از تونلهای طولانی خودداری کنـد. «۲» حرمت سایبان اختصاص به سـر قرار دادن ندارد بلکه اگر در سمت راست یا چپ باشد جایز نیست. «۳» *** الشیخ البهجت: سیر از داخل تونل از اسـتظلال ممنوع نیست. «۴» الشیخ التبریزی قدس سـره: مانع ندارد. «۵» الشـیخ الصافی: در شـهر مکه عبور از تونلها مانع نـدارد. «۶» الشیخ الفاضل: حرمت استظلال سایه ثابت را شامل نمیشود. «۷» از کشتارگاه تا جمرات از طریق مسقف رفتن مانع ندارد. «۸» الشیخ المکارم: از کشتارگاه تاجمرات از طریقمشاءمسقّف رفتن مانع ندارد. «۹» الشیخ الوحید: کما لابأس بالتظلیل بالأجسام الثابتهٔ کالجبال

والجدران والأشجار. «۱۰»

استظلال در مکه بعد از نزول

السید الگلپایگانی والإمام والأراکی قدس سرهم: جایز است هر چند در حال تردد باشد برای مسجد الحرام یا مذبح و جمرات– مناسک ثلاثة. السید السیستانی: إذا نزل المحرم فی مکان جاز الإستظلال له. «۱۱» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶۶ السید الخامنئی: وأما بعد النزول فی منزل کمنی و عرفات و غیر هما فیجوز له ذلک. «۱» *** الشیخ البهجت: بنابر احتیاط واجب نمی‌تواند استظلال کند. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: احتیاط آن است که در شهر مکه هم تظلیل نشود. «۳» الشیخ الصافی: اشکال ندارد، اگر چه در حال رفت و آمد برای کارهای منزل باشد. «۴» در شهر مکه و منی و عرفات بعد از منزل کردن تا قبل از کوچ استظلال مانع ندارد، هر چند در رفت و آمد برای حوائج باشد. «۵» الشیخ الفاضل: در مقدار مذکور حاشیه ندارد. «۶» الشیخ المکارم: در محله‌های جدید مکه می‌تواند برای رفتن به مسجد الحرام در ماشینهای مسقف سوار شود یا زیر سایه برود بعد از نزول. «۷» الشیخ النوری: حاشیه ندارد. «۸» الشیخ الوحید: فیجوز التظلیل فی المنزل مطلقاً و لو کان فی حال السیر ذهاباً و ایاباً سواء کان الظل ساکناً أو سائراً فلا بأس بالاستظلال بالسیارات المسقفة بعد وصوله مکة. «۹»

سیر بسوی مسجد یا عرفات یا جمرات

السید السیستانی: الحکم بالجواز مشکل جداً و الاحتیاط لا یترک. «۱۰» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶۷ السید الشبیری: در حال حرکت به سوی منی و عرفات در مکه چتر بر سر گرفتن یا با ماشین مسقف سوار شوند جایز نیست. «۱» أقول: مرحوم امام و السید الگلپایگانی جایز دانسته و مرحوم السید الخوئی فرموده در مورد مذبح که از شؤون منی و حج است مانع ندارد. «۲»

استظلال در شب

الإمام الخمینی قدس سره: جایز بودن آن به نظر بعید نیست. «۳» السید الخوئی قدس سره: جایز نیست و کفاره دارد. «۴» السید الگلپایگانی قدس سره: بعید نیست که بگوئیم استظلال در شب نیست. «۵» السید السیستانی: یجوز الاستظلال فی اللیل إذا لم تکن السماء ممطرة علی الأحوط. «۶» السید الخامنئی: الظاهر اختصاص حرمة التظلیل فی النهار وإن کان الأحوط ترکه فی اللیل أیضاً ولا یترک هذا الاحتیاط فی اللیالی الممطرة أو الباردة ما لم یصل حد الحرج. «۷» السید الشبیری: در شب نیز جایز نیست هر چند در شب حرکت کند. «۸» عدم الجواز: الخوئی، الشبیری، التبریزی والوحید. *** الشیخ البهجت: مقتضای خطاب روایات واصل منع مختص به سایه انداختن از آفتاب است و در شب منعی نیست. «۹» الشیخ التبریزی قدس سره: ترک تظلیل در شب احتیاط وجوبی است. «۱۰» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶۸ الشیخ الصافی: احتیاط مستحب ترک استظلال است در شب. «۱» الشیخ الفاضل: جواز استظلال در شب بعید نیست. محشی و فی حول الحج در شب مانع ندارد و کفاره هم ندارد. «۲» الشیخ المکارم: استفاده از ماشینهای سر پوشیده در حال احرام در شبها یا بین الطلوعین جایز است. «۳» الشیخ النوری: جواز استظلال در شب بعید نیست. «۴» الشیخ الوحید: عمومیت حرمت استظلال برای شب محل اشکال است و الأحوط الاجتناب. «۵» مؤلف: قائل به جواز: صافی، مکارم، فاضل، بهجت، نوری، خامنه‌ای، سیستانی، گلپایگانی و امام.

الطواف المستحب مع اللمس

السید الخوئی قدس سره: لا یجوز للمرأة و الرجل الطواف المستحب و تقبیل الحجر مع استلزامه اللمس الحرام. «۶» منه أیضاً: س: إذا

تبین له بعـد سـنوات بطلاـن طوافه فی العمرهٔ المفردهٔ فماذا علیه؟ ج: الظاهر بقائه علی إحرامه فیجب علیه الاجتناب عن المحرمات إلی أن یأتی بتمام أعمال العمرهٔ بنفسه و مع عـدم التمکن فنیابـهٔ. «۷» أقول: وافقه الشـیخ التبریزی قدس سره. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۶۹

نظافهٔ المسجد

س: مـا ذا یصـنع الحـاج مع مـا یری من تنظیف المسـجد بنحو ینتقـل النجاسـهٔ إلی جمیع المطاف؟ الإمام الخمینی قـدس سـره: علم به نجـاست پیـدا نمی‌شود و بـا فرض شک نبایـد اعتنا شود. «۱» السید الخوئی قـدس سـره: ج: مـا ذکرت من انتقال النجاسـهٔ إلی جمیع المطـاف بعیـد للغایـهٔ، والإجتناب عن التلوث لمن یتیقن بـذلک سـهل بلبسه الحـذاء وإن لم یتیسّـر علی فرض بعیـد فالضـرورات تبیح المحظورات. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: اگر علم حاصل شود از جهت تقیه محکوم به صحت است. «۳» و فی الأخیر ص ۳۹۶: علم پیـدا نمی‌شود و بـا فرض شـک نبایـد اعتنـا کنـد. السـید الشبیری: مـایعی که بـا آن تطهیر می‌شود اگر به آن آب گفته شود ولو بالاستصـحاب تطهیر بی اشـکال است. «۴» *** الشـیخ التبریزی قـدس سـره: هو محکوم بالطهارهٔ اذا لم تعلم نجاسـته «۵» علی فرض الیقین و عـدم تیسـر الاجتناب فالضـرورات تبیـح المحذورات. «۶» الشـیخ الفاضل: حاشیه ندارد. الشـیخ النوری: حاشـیه ندارد. الشیخ المکارم: حاشـیه ندارد. مؤلف: ونظیر کلام السـید الخویی قدس سره نظر السید الگلپایگانی قدس سره. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷۰ أیضاً مؤلف: کسی که بخواهد احتیاط کند، نعلینی از لاستیک یا چرم بپوشد که مانع سرایت نجاست به پا شود.

خاک و سنگ حرم و قرآن در مسجدین

الإمام الخمینی قـدس سـره: از صـفا و مروه جایز نیست و از مشـعر مانع ندارد. «۱» منه أیضـاً: راجع به قرآن‌های مسـجد الحرام، نفس العبارهٔ المـذکورهٔ عن السـید الگلپایگانی قدس سـره. السـید الخوئی قدس سـره: س: هل یجوز إخراج شـیء من تراب أو حجر منطقهٔ الحرم المحیطـهٔ بمکـهٔ المکرمـهٔ؟ ج: لا مانع من ذلک. السـید الگلپایگانی قدس سـره: انتقال خاک و سـنگ حرم بنابر احتیاط واجب جایز نیست. «۲» منه أیضاً: در ص ۳۹۸: از صـفا و مروه جایز نیست و باید بر گرداند- برداشتن قرآن بدون اینکه از متصدی ذی ربط اجازه بگیرد جایز نیست و بایـد برگردانـده شود. السـید الشبیری: اجزاء مساجـد و صـفا و مروه باید به محل اصـلی برگردانده شود و سـایر موارد حرم لاـزم نیست. «۳» *** الشـیخ البهجت: برداشـتن خـاک و سـنگ از مسـجد الحرام و صـفا و مروه جایز نیست و اگر آورده بایـد برگرداند ولی از سایر اماکن حرام نیست. «۴» الشـیخ التبریزی قدس سره: نفس المذکورات. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷۱ الشیخ الفاضل: بر فرع مذکور حاشیه ندارد. الشیخ المکارم: حاشیه ندارد. الشیخ النوری: حاشیه ندارد.

حرمهٔ التظلیل مع العمرهٔ المستحبهٔ

السـید الخوئی: هل تزاحم الحرمـهٔ حرمـهٔ التظلیل فی الإحرام أصل اسـتحباب العمرهٔ المسـتحبهٔ لو فرض انحصار تأدیهٔ هذا الاسـتحباب بارتکاب هذه الحرمهٔ؟ ج: لا تزاحم لإنشاء الإحرام فی العمرهٔ المستحبهٔ. «۱»

گوشت منجمد و مرغ بلغاری و مهر ذبح شرعی

الإمام الخمینی قدس سره: اگر ندانند از کجا وارد شده یا بدانند که از بلاد مسلمین است مانع ندارد و اگر بدانند از بلاد کفر اسـت در صـورتی محکـوم بـه حلیـت است که وارد کننـده مسلمان باشـد و احتمـال بدهنـد که احراز تـذکیه آن را کرده است. «۲» السید الخوئی قـدس سـره: س: ما هو حکم الاطعمـهٔ والاشـربهٔ المشـکوک فیها؟ ج: نعم تحل ما لم یکن المأکول من اللحوم التی یلزم العلم

بتـذکیتها حتی یحـل الأکـل وإن کـان المشـکوک فیها ظاهراً فقط (أی لا یحل أکله). «۳» السـید الگلپایگانی قدس سـره: گوشتی که معلوم باشد از بلاد کفار است محکوم به نجاست است، مگر آنکه از دست مسـلم گرفته شود با احتمال آنکه این مسلم احراز تذکیه شرعی آن را نموده باشد و مهر و نوشته حجیت نیست مگر یقین به آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷۲ صدق آن باشد. «۱» السید الشبیری: به احتمال آنکه وارد کننـدگان مسـلمان احراز تـذکیه کردهانـد محکوم به طهارت و حلیت است. «۲» *** الشیخ التبریزی قـدس سـره: یضـاف إلی جوابه قـدس سـره [جواب السـیّد الخوئی : والمشـکوک منها محکوم بالنجاسـۀ إذا کان الحیوانات ممّا یعتبر تذکیته بالذبح أو النحر. مؤلف: مقتضای احتیاط اجتناب است مگر به طریق شرعی احراز تذکیه نموده باشد.

طواف نساء در عمره مفرده و حج بر همه واجب است

الإمام الخمینی قـدس سـره: پیرمردان و پیر زنان و عنین باید طواف نساء بهجا آورند. «۳» احتیـاط آن است که نائب طواف نساء را به قصـد مـا فی الـذمه به جا آورد گر چه میتوانـد به نیت منوب عنه انجام دهـد. «۴» السـید الخوئی قدس سـره: کما یجب علی الرجال یجب علی النساء و النائب یأتی بطواف النساء عن المنوب عنه لاعن نفسه. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: بر هر حاجی واجب است و تفـاوتی بین زن و مرد و بـالغ و غیر بـالغ نیست حـتی برای طفـل غیر ممیز. «۶» لـازم است طواف نسـاء را از جـانب منوب عنه بهجا آورد. «۷» السـید السیسـتانی: و النائب یأتی بطواف النساء عن المنوب عنه لا عن نفسه. «۸» السـید الشبیری: طواف نساء بر مرد و زن و خنثی و کودک و بزرگ و اخته آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۲۷۳ حتی پیرمردان و پیر زنـان واجب است و اگر قبـل از طواف نسـاء بمیرد بایـد از ترکه او طواف نساء به جا آورنـد. «۱» *** الشـیخ البهجت: بر آنهـا هم که هیـچ عمل زناشویی انجام نمیدهند طواف نسـاء واجب است. «۲» الشـیخ الصافی: حاشـیه نـدارد. الشـیخ الفاضل: در فرع اول با امام موافق است ولی در فرع دوم فرموده انجام طواف نساء به نیت منوب عنه محل اشـکال است. «۳» ولی در مناسک خود فرموده نائب بایـد طواف نساء را به نیت منوب عنه انجام دهد. «۴» الشـیخ المکارم: حاشـیه ندارد. الشـیخ النوری: در دو فرع مذکور از امام قدس سـره حاشیه ندارد. «۵» الشیخ الوحید: یجب علی الرجل و لو کان خصیاً وعلی المرأة و لو کانت کبیرة. والنائب یأتی بطواف النساء عن المنوب عنه. «۶» مؤلف: انظار مراجع در این فرع متحد است.

یک طواف نساء یا چند طواف نساء

الإمام الخمینی قـدس سـره: یک طواف نساء برای تمام آنها کفایت میکند. «۷» السـید الخوئی قدس سـره: بلی دو طواف لازم است برای هر دو احرام با قصد حج آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷۴ یا عمره. «۱» السید الگلپایگانی قدس سره: س: چند عمره به جا آورده و در هیـچ کـدام طواف نساء انجام نـداده. ج: یک طواف کفایت میکند. «۲» السـید السیسـتانی: فی الحج و العمرة. ج: یلزمه الطوافان علی الأحوط. وفیمن اعتمر عـدة مرات؟ ج: لا یکفیه ذلک علی الأحوط فیأتی بطواف النساء بعددها. «۳» السید الخامنئی: هر چنـد حلیت به یـک طواف نسـاء حاصـل میشود ولی بایـد برای هر عمره طواف جـداگانه بهجا آورد. «۴» السـید الشبیری: هر عمره مفرده یک طواف نساء مستقل دارد. «۵» *** الشیخ البهجت: احتیاط دو طواف نساء است. شفاهی الشیخ التبریزی قدس سره: طواف نساء در عمره مفرده جزء عمره است و بایـد برای هر عمره طواف نساء مسـتقل به جا آورد. «۶» الشیخ الصافی: ظاهر این است که در عمره مفرده طواف نسـاء واجب است و ترک عمـدی آن جایز نیست، اگر چه در صورتی که چنـد عمره انجام داده و طواف نساء را عمـداً و یا سـهواً ترک کرده باشد بعید نیست که برای خروج از احرام طواف نساء عمره آخری کافی باشد. «۷» الشیخ الفاضل: برای هرکـدام باید طواف نساء بهجا آورد. «۸» الشیخ المکـارم: یک طواف نساء برای تمام آنها کافی است. «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷۵ الشیخ النوری: حاشیه ندارد. «۱» مؤلف: مقتضای احتیاط تعدد طواف است به تعدد احرام.

قصد الإبطال

فرع: آیـا قصـد ابطـال طواف موجب بطلاـن طواف می‌شود یـا نه؟ السـید الشبیری: لایوجب‌البطلاـن (آقای سیداحمدحسـینی نقلًا عن الشبیری). «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: موجب نمی‌شود. شفاهی

اگر نفر بعد از ظهر حرجی باشد

الإمـام الخمینی قـدس سـره: زنهـا هم در کوچ کردن بعـد از ظهر حکم مردان را دارنـد و نمی‌تواننـد قبـل از ظهر کوچ کننـد مگر از مانـدن تا بعد از ظهر معذور باشد. «۳» السـید الگلپایگانی قدس سـره: زنها هم باید مثل مردان تا ظهر دوازدهم در منی بمانند مگر از ماندن تا ظهر معذور باشـند. «۴» السـید السیسـتانی: وإن منعهم الزحام من النفر بعد زوال الیوم الثانی عشر فإن أمکنهم المبیت فی منی فی تلک اللیلهٔ من غیر حرج و مشقهٔ تعین وإلا جاز لهم الخروج منها قبل الزوال. «۵» السید الشبیری: بانوان نیز حکم مردان را دارند و نمی‌تواند قبل از ظهر کوچ کنند مگر از کوچ کردن بعد از ظهر معذور باشند. «۶» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷۶ الشیخ البهجت: کـوچ کردن از منی بعـد از ظهر دوازدهم جـایز است. «۱» الشـیخ التبریزی قدس سـره: و تجوز لغیرهما الإفاضهٔ من منی بعد ظهر الیوم الثانی عشـر. «۲» الشـیخ الصـافی: قبـل از ظهر کوچ جایز نیست. «۳» معـذورین می‌تواننـد شب دوازدهم رمی کنند و کوچ کنند. «۴» الشـیخ الفاضل: قبل از ظهر نمی‌تواننـد نَفْر کننـد مگر اینکه از ماندن تا بعد از ظهر معذور باشـند. «۵» الشیخ المکارم: نظیر عبارت الشـیخ الفاضل را ذکر کرده‌انـد. «۶» مؤلف: قـدر متیقن از جواز نفر بعـد از زوال ظهر است و قبـل از ظهر جـایز نیست، مگر اینکه بودن تا بعداز زوال برای او حرجی باشد. الشیخ النوری: حاشیه ندارد. الشیخ الوحید: و یجوز النفر من منی بعد ظهر الیوم الثانی عشر. «۷»

وظیفه خنثای مشکل در حج

السـید الشبیری: به نظر اینجانب بعیـد نیست که ماهیت ثالثه باشد نه مرد است و نه زن و از نظر احکام مخیر است در اخذ یکی از دو حکم مثلًا در تظلیل مخیر است بین استظلال و عدم استظلال. «۸» الشیخ المکارم: در احکام متضاده که قابل جمع نیست مخیر است و در احکامی که قابل جمع است احتیاط کند. «۹» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷۷

حج مخالف

فی العروهٔ: إذا حـج المخـالف ثم استبصـر لاـ تجب علیه إعـادهٔ الحـج إذا کان ما أتی به صـحیحاً فی مـذهبه وإن لم یکن صـحیحاً فی مذهبنا. «۱» السـید الخوئی قـدس سره: لاـ یجب علیه طواف النساء بعـد الاسـتبصار. «۲» السـید الگلپایگانی قـدس سره: اگر مخالف مستبصـر شود اعـاده حجی که بنابر مـذهب خود صـحیح انجام داده لازم نیست. «۳» السـید السیسـتانی: س: إذا کانت الزوجهٔ مؤمنهٔ و الزوج من المخالفین فلـذا ترک طواف النساء من الحـج فهل یجب علی الزوجـهٔ الامتناع عن المقاربـهٔ حتی یطوف؟ ج: لا یجب علیها ذلک. «۴» السـید الشبیری: حـج او صـحیح است ولی اگر طواف وداع را انجام نداده باشد به احتیاط واجب باید طواف نساء را انجام دهد. «۵» *** الشـیخ البهجت: مسـلمان غیر شـیعه چنانچه حج به جا آورد و بعد شیعه شود اعاده حج بر او واجب نیست در صورتی که حـج را بر طبق مـذهب خود یا مذهب شیعه به طور صـحیح به جا آورده باشد. «۶» الشـیخ التبریزی قدس سره: إذا حج المخالف علی الطریقهٔ الشـیعیهٔ بإرشاد شـیعی و کان المخالف یعتقد عدم الفرق بین الفریقین فی فروع الحج یجزیه حجّه فی الفرض الصراط ج ۲ ص ۴۹۸ (این را به مناسـبت ذکر کردم هر چند عکس عنوان مسـئله است). آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷۸ الشیخ الصافی:

در فرع مذکور حاشیه ندارد. مؤلف: الفقهاء العظام المذکورون فی هذه الورقة متوافقون فی الحکم بعدم الإعادة فی هذا الفرع.

فوت الصلاة فی الحرمین

س: اگر نماز مسافر در حرمین قضا شد آیا در تدارک قضا تخییر بر قرار است یا نه چه در حرم باشد و چه خارج حرم؟ ج: مرحوم سید در عروه در فصل قضاء صلوات در مسئله ۱۱ متعرض نفس فرع شده و احتمال تخییر را داده است و در پایان فرموده الأحوط القصر مطلقا و محشین همه حکم به قصر نموده‌اند- عروه- پنج حاشیه.

الخروج عن المطاف

السیّد الخوئی: س: هل الخروج إلی الرواق المحیطة بالمطاف یعتبر خروجاً عن المطاف؟ ج: لا مانع منه اذا لم یناف الموالاة. «۱»

فرع

السید السیستانی: س: هل یجوز للمحرم وضع سماعة التلفون علی أذنه؟ ج: محل اشکال و الأحوط ترکه. «۲»

فرع

السید الشبیری: اگر زن إجهار به تلبیه کند و در معرض ریبه و تلذذ باشد بنابر آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۷۹ احتیاط حرام و باطل است. منه أیضاً: شخصی با علم به حرمت تماس با نامحرم در حین طواف از روی شهوت با بدن زنی تماس پیدا می‌کند و از این تماس متلذذ می‌شود آیا طواف او اشکال دارد. ج: طواف او صحیح است. «۱»

لزوم لباس احرام در اعاده طواف و سعی

السید الشبیری: لباس احرام لازم است یا احتیاط وجوبی است یا احتیاطاً برای اعاده. «۲» الشیخ الفاضل: لازم نیست. «۳»

غسل حیض

السید الشبیری: زنی غسل جنابت یا مس میت در ذمه داشته و فراموش کرده و بعد غسل حیض داشته و انجام داده و بعد از حج متوجه شده، تکلیف چیست؟ ج: غسل حیض او کفایت از اغسال دیگر می‌کند. «۴»

جواز الإحرام مع العلم بانه یرتکب الاستظلال

السید الخوئی قدس سره: یجوز أن یحرم للعمرة المفردة أو التمتع مع العلم بأنه سیضطر إلی التظلیل بعد الإحرام ولا یضر ذلک بصحة إحرامه سواء کان فی الحج الواجب أو المستحب. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸۰

تقدیم الطواف و السعی

السید الخوئی قدس سره: س: إمرأة قدّمت الطوافین والسعی علی الوقوف لعذر طروّ الحیض ثم بعد الرجوع من منی کشف عن عدم العذر فهل یجب علیها إعادة الطوافین و السعی أم لا؟ ج: الأولی الإعادة من غیر لزوم- و هذا الحکم جار أیضاً فی کل من قدم

الطواف والسعی علی الموقفین لعذر. «۱»

جواز الخروج من مکه قبل طواف الحج

السید السیستانی: س: هل یجوز الخروج للمتمتع من مکهٔ المکرمهٔ قبل إتیان طواف الحج؟ ج: الظاهر جوازه. «۲»

نماز مقیم در مکه معظمه در عرفات و مشعر و منی

و مکه بعد از رجوع

الإمام الخمینی قدس سره: تمام است. «۳» السید الخوئی قدس سره: تمام. «۴» *** الشیخ البهجت: تمام. «۵» الشیخ التبریزی قدس سره: تمام است اگر مجموع ایاب و ذهاب هشت فرسخ نباشد. «۶» الشیخ الصافی: تمام. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸۱ الشیخ الفاضل: تمام. «۱» الشیخ المکارم: تمام. «۲» الشیخ النوری: تمام. «۳»

سؤالات حج سال ۱۴۲۰ ه ق

مستحاضه قبل از انجام اغسال می‌تواند وارد مسجد الحرام شود یا نه؟ الشیخ البهجت: اقوی جواز مکث است اگر چه احوط اجتناب است. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: احتیاط مستحب آن است که بعد از غسل برای طواف وارد شود. «۵» الشیخ الصافی: اقوی جواز است و احوط و اولی ترک. «۶» *** مبدء و مختم نصف شب را در بیتوته و در احیاء به عبادت در مکه تعیین فرمایید؟ الشیخ البهجت: احتیاط برای کسی که نصف اول را بیتوته می‌کند بین غروب و طلوع آفتاب است و کسی که نصف دوم را می‌ماند بین غروب و طلوع فجر است و احیاء در مکه تمام شب تا طلوع فجر. «۷» الشیخ التبریزی قدس سره: احیاء در مکه بدل از بیتوته تمام شب است و در مبیت به منی تا طلوع فجر است. «۸» الشیخ الصافی: در بیتوته منی نصف بین غروب شرعی و طلوع آفتاب و در آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸۲ احیاء به مکه از غروب شرعی تا طلوع صبح ملاحظه شود. «۱» *** سه دور یا چهار دور طواف را انجام داده و بعد آن را رها می‌کند و ملغی تلقی می‌کند و استیناف می‌کند بدون قصد زیاده آیا طواف مستأنف صحیح است؟ الشیخ البهجت: ظاهر صحت طواف است. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر طواف کامل را به قصد وظیفه فعلیه انجام داده طوافش صحیح است. «۳» الشیخ الصافی: عمل مذکور اشکال ندارد و قران نیست. «۴» الشیخ الفاضل: بلی، طواف دوم صحیح است. «۵» *** بعضی از رمی را قادر و بعض دیگر را عاجز است ابتداءً و یا در اثناء برای کل رمی استنابه کند یا برای بعض؟ أیضاً الشیخ الصافی: برای مقدار عجز استنابه کند و بعد احتیاطاً برای کل رمی هم نائب بگیرد. کتبی الشیخ البهجت: همان بعض را استنابه کند و فرقی ندارد. دفتر. (نظر الشیخ الفاضل ص ۶۲) کالمذکورین الشیخ التبریزی قدس سره: مقداری را که قادر است خود رمی کند و بعد دیگری استنابه کند برای رمی کل. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸۳ طواف مستحبی به نیابت از غیر با آنکه آن غیر خودش در مکه است و توانایی هم دارد جایز است یا نه؟ الشیخ البهجت: در صورت تمکن اشکال دارد. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: اشکال دارد. «۲» الشیخ الصافی: بر حسب بعض اطلاقات حکم باستحباب بعید نیست. «۳» *** لزوم ترتیب در اعمال منی تکلیف است و یا وضعی هم هست؟ الشیخ البهجت: ترتیب در اعمال ثلاثه منی تکلیفی است. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: وضعی هم هست لکن جهلًا و نسیاناً اگر مخالفت شد ضرر ندارد. «۵» الشیخ الصافی: ترتیب تکلیفاً و وضعاً بنابر احتیاط لازم است بلی جهلًا و نسیاناً مضر نیست. «۶» *** معذورین که جایز است طواف و سعی را بر وقوف مقدم دارند، تقدیم طواف نساء هم جایز است یا نه؟ الشیخ البهجت: بین طواف نساء و طواف حج در این جهت فرق نیست علی الأشهر والأظهر. «۷» الشیخ التبریزی قدس سره:

خائف بر نفس می‌توانـد مقـدم دارد و همچنین زنی که بعـد از اعمال منی نمی‌توانـد تا پاکی بمانـد و نمی‌تواند نائب بگیرد، احتیاطاً مقدم بدارد. کتبی آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸۴ الشیخ الصافی: جایز بلکه در بعض موارد لازم است بلی در صورت تمکن بعـد از منی بنابر احتیاط اعاده کنـد و با عـدم تمکن اسـتنابه. «۱» *** کسـی که نمـاز طواف عمره تمتع را به عللی جهلًا یا نسیاناً یا مسامحهٔ و تعباً نخوانده و عمره را تمام کرده؟ الشیخ البهجت: اگر با اعتقاد صحت سعی و تقصیر کرده فقط نماز را بخواند و الا بعد از نماز سعی و تقصیر را هم اعاده کند. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: در صورت جهل و نسیان فقط نماز را بخواند و الا باید طواف را با سایر اعمال تا آخر به جا آورد. «۳» الشیـخ الصافی: با جهل و نسیان فقط نماز را بخواند و در غیر فرضین نماز را با اعمال مترتبه به جا آورد. «۴»

تخمیس پول حج

س: پولی که برای حـج ودیعه نهاده شـده و سال بر آن بگذرد خمس دارد یا نه؟ السـید الگلپایگانی قدس سـره: اگر از درآمد همان سال باشد صـرف در مؤونه شده و خمس ندارد. «۵» السـید السیستانی: اگر برای حج واجب واریز کرد، خمس ندارد. «۶» منه أیضاً: فی فرع ۳۱۳ ذکرتم عـدم وجوب الخمس فیما یُودعُ فی مؤسسهٔ الحج والزیارهٔ للحج و العمرهٔ الواجبین وإن مرّ علیه سنوات ووجوبه فیمـا یـودع آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۲۸۵ للحـج المسـتحب والعمرهٔ کـذلک وزیارهٔ السـیدهٔ زینب علیها السـلام، فما الفرق بینهما؟ ج: باعتبار أن الشـخص لا یتیسـر له الذهاب إلی الحج وحرجی علیه إلّامِن هذا الطریق فلو أمکنه الذهاب إلی الحج بأن یتمکن من شـراء دور شـخص آخر مثلًا، فما یودعه لا یسـتثنی من الخمس. «۱» السـید الشبیری: تخمیس پولی که برای حـج واریز کرده لازم نیست. «۲» *** الشیـخ البهجت: در صورتی که اگر در همان سال حج می‌کرد خمس نداشت اگر طریق عقلایی تقدیم اجرت است بر سال حـج اظهر عـدم وجوب خمس است مگر آنکه در وقتش حـج ننمایـد که باید اجرت را تخمیس نماید واجباً أو مستحباً. «۳» الشیـخ التبریزی قدس سره: تخمیس آن لازم است هر چند از درآمد سال برای حج واریز کرده باشـند و پس از سال نوبت حج آنها برسد. «۴» الشیـخ الصافی: بعـد از اسـتقرار خمس به مال تصـرف در آن بدون اذن حاکم شـرعی جایز نیست. «۵» خمس ندارد. «۶» الشیـخ الفاضل: در حج واجب خمس ندارد و در حج مسـتحبی و عمره مستحبی باید تخمیس کند. «۷» منه أیضاً: اگر قبلًا حـج بر او مستقر نشده باید خمس آن را بدهد. «۸» الشیـخ الوحید: مالی را که خرج سفر حج و زیارتهای دیگر می‌کند از مخارج مالی حساب می‌شود که در آن سال خرج کرده و اگر سـفر او تا مقـداری از سال بعـد طول‌بکشـد آنچه از سال‌بعـد از منافع‌سال قبل‌خرج می‌کند باید خمس آن را بدهد. «۹» *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸۶ المجازر الجدیدهٔ تقع خارج منی فی المعیصم فما الحکم؟ الشیـخ التبریزی قدس سـره: ج: إذا لم یمکن الذبح فی منی و لو بالتأخیر إلی آخر ذی حجهٔ و لا فی المکان الأقرب فالأقرب إلی منی یجزی الذبح فی المکان المذکور و لا یجوز فی مکان آخر أبعد منه. «۱»

أجوبهٔ من السید السیستانی مدّ ظلّه

س: تعـذر الذبح فی منی؟ ج: مع تعذر الذبح فی منی و فی وادی محسّـِر لا یبعد الإجتزاء بالذبح فی أی موضع من الحرم. وفی جواب آخر: لاـ یجزی الذبـح فی بلـده فإن أمکنه الذبـح فی موضع من الحرم فی أیّام النحر فهو وإن لم یمکنه ذلک فوظیفته الصوم. «۲» س: إذا بقی الحـاج فی منی لیلـهٔ الحادی عشـر من دون نیـهٔ المبیت لأنّه کان یعتقـد عـدم وجوبه فهل علیه الکفارهٔ؟ ج: الظاهر عـدم ثبوت الکفـارهٔ علیه. س: هـل یکفی الإشـتغال بالعبـادهٔ فی مکـهٔ من أول اللیـل إلی نصـفه و هل یکفی فی العبادهٔ النظر إلی الکعبـهٔ و و قرائهٔ القرآن وإطافهٔ الحجیج والإجابهٔ عن الاسـئلهٔ الدینیهٔ؟ ج: الإشتغال بالعبادهٔ فی مکهٔ فی النصف الأول من اللیل لا یوجب سقوط وجوب المبیت بمنی فی النصف الثـانی وإنمـا یوجبه الإشـتغال بالعبادهٔ من قبل منتصف اللیل إلی الفجر وتکفی الأعمال المـذکورهٔ مع الإتیان

بها بقصد القربهٔ، آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸۷ لصدق کونه فی طاعهٔ اللّه تعالی. *** س: زن به واسطه دستگاه طبّی از خروج خون مستحاضه جلوگیری می کند ولی در باطن موجود است آیا این زن حکم طاهر را دارد؟ الشیخ البهجت: اگر خون خارج نشود حکم به استحاضه نمی‌شود. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: تا وقتی خون خارج نشده- ولو بواسطه پنبه- حکم استحاضه را ندارد. «۲» الشیخ الصافی: مادام که خون خارج نشده حکم طاهره دارد. «۳» *** در سال جاری گوشت قربانی ذخیره و به کشورهای فقیر ارسال می‌شود آیا مجزی از سهم فقیر می‌باشد یا نه؟ الشیخ البهجت: اگر یقین ندارد که به مؤمن برسد کافی نیست. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: اگر احراز نشود که سهم فقیر به فقیر مؤمن رسیده کفایت نمی کند. «۵» الشیخ الصافی: اگر یقین دارد بایصال سهم مؤمن کافی است والا خیر. «۶» *** اگر در اثناء طواف شک کند و مردد شود که در حدّ است یا خارج شده آیا آن مقدار را تدارک کند یا نه؟ الشیخ البهجت: می تواند استصحاب بقاء در مطاف نماید. «۷» الشیخ التبریزی قدس سره: چنانچه قبلًا در حد بوده به شکّش اعتنا نکند. «۸» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸۸ الشیخ الصافی: قاعده فراغ یا تجاوز در احراز طواف هم جاری است، تدارک مقدار مذکور لازم نیست. «۱» *** زنی که از رمی عاجز است می‌تواند زن را استنابه کند یا باید نائب مرد بگیرد؟ الشیخ البهجت: هر یک از زن و مرد می‌تواند دیگری را نائب کند. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: می‌تواند زن را نائب قرار دهد. «۳» الشیخ الصافی: نیابت زن اشکال ندارد. *** اگر ذبح در منی تا به آخر ذی‌حجه میسر نباشد در مکه جدید یا وادی معیصم یا جای دیگر ذبح چه صورت دارد؟ الشیخ البهجت: اقرب به‌منی ذبح کند والّا أظهر لزوم ذبح در مکه قدیم است. «۴» الشیخ التبریزی قدس سره: باید در مکانی که عرفاً اقرب الأماکن به منی است ذبح نماید. «۵» الشیخ الصافی: در صورت امکان اقرب به منی مراعات شود. «۶» الشیخ الوحید: در منی و اگر نشد وادی محسّر که مورد نص است و اگر نشد مکه و اقرب به منی دلیل ندارد و قاعده میسور مخصوص نماز است. «۷»

نماز با عامه

الإمام الخمینی قدس سره: س: جماعت عامه تمام و نمازگزاران در مسجد هستند آیا آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۸۹ با شرایط موجود نماز بخوانم یا به منزل بیایم و با شرایط صحت در خانه بخوانم؟ ج: می‌توانند در همانجا و بر طبق نماز آنان بجا آورد. «۱» السید الخوئی قدس سره: إذا تابع المصلی المؤمن جماعهٔ المخالفین فی صلاهٔ جهریهٔ لا یجب علیه الجهر بل یتعیّن علیه الإخفات. «۲» السید الگلپایگانی قدس سره: نماز با عامه در حال ضرورت بی اشکال است و در غیر حال ضرورت شرکت خوب است لکن نماز را با شرایط کامل اعاده کند. «۳» السید السیستانی: تجوز الصلاهٔ خلفهم ولکن لابدّ للمأموم أن یقرأ لنفسه إخفاتاً إن امکنه وإلّا یقرأ فی نفسه ویجوز السجود علی ما لا یصح السجود علیه إذا لم یتیسر فی مکانه ما یصحّ السجود علیه. «۴» السید الشبیری: احتیاط در عدم اکتفا به آن است و در فرض عدم تقیه ظاهراً اعاده لازم است. «۵» *** الشیخ البهجت: با شرایط تقیه مانعی ندارد و مجزی است ولی باید وظیفه منفرد مراعات شود. «۶» الشیخ التبریزی قدس سره: تنها با آنها همراهی کند و قرائت را ولو بنحو حدیث نفس بخواند و این نماز مجزی است. «۷» و در ص ۳۷۹: اگر در مساجد جایی که سجده بر آن صحیح باشد مثل موزاییک و سنگ، آنجا نماز بخواند. الشیخ الفاضل: باید در منزل با رعایت شرایط معتبره بخواند مگر تقیه اقتضای غیر آن را داشته باشد. الشیخ المکارم: موافق است. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۰ الشیخ النوری: بر فرع امام حاشیه ندارد. «۱» مؤلف: نظر آیهٔاللّه گلپایگانی اقرب به احتیاط است.

بعض الفروع المتفرقهٔ

س: إذا صلی جماعهٔ مع العامهٔ فهل تترتب أحکام الجماعهٔ کالرجوع إلی الإمام فی مورد الشک واغتفار زیادهٔ الرکوع؟ السید الخوئی

قدس سره: نعم تترتب الأحکام سوی القرائة فانّه لابد من القرائة. «۲» *** الشیخ التبریزی قدس سره: یعلّق علی جوابه (و فی زیادة الرکوع إشکال). س: إذا صلی جماعة مع العامة فهل یصح أن یسجد علی ما لا یصح السجود علیه فی غیر مورد التقیة؟ ج: السید الخوئی قدس سره: لا یجوز مع المندوحة و وافقه التبریزی. الشیخ البهجت: با وجود مندوحه مجزی نیست و شفاهی فرمودند: با عدم حفظ شرایط نماز را اعاده کند. الشیخ الفاضل: س: شرکت در نماز جماعت اهل سنت کفایت از نماز واجب می کند؟ ج: بلی کفایت می کند. «۳» الشیخ الفاضل: س: در جماعت عامه رعایت اتصال نمی‌شود می‌توانیم اقتدا کنیم؟ ج: اختیاراً و با وسعت وقت به آن قسمت‌ها نروید. بلی اگر اتفاقاً جماعت به پا شد و در آنجا بودید اقتدا کنید و نماز صحیح است ولی اگر کسی بداند و اختیاراً آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۱ برود و اقتدا کند اکتفا به آن نماز مشکل است و احتیاطاً نماز را اعاده کند. «۱» الشیخ الفاضل: س: اقتدا به نماز مغرب اهل سنت چه حکمی دارد؟ ج: با توجه به فاصله بین اذان و اقامه اکتفا به آن صحیح است. «۲» الشیخ الفاضل: س: گاهی در نماز آیه سجده می‌خوانند و همه به سجده می‌روند و شیعه هم همراهی می کند؟ ج: احتیاطاً این نماز را اعاده کند. «۳» الشیخ الفاضل: س: اگر نماز جماعت تمام شده ولی هنوز صفوف بهم نخورده آیا اذان و اقامه ساقط است؟ ج: ساقط نیست. الشیخ الفاضل: س: حکم افطار شیعه در مسجدین چیست؟ ج: اگر اتفاقاً آنجا بودند و ناچار به افطار تقیه‌ای شدند صحیح است و قضا ندارد ولی اختیاراً انجامش خلاف احتیاط است. «۴»

نماز مسافر در حرمین شریفین

الإمام الخمینی قدس سره: اختصاص به مسجد اصلی ندارد در جاهای توسعه داده شده هم جاری است. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: بلکه در دوشهر مکه و مدینه می‌تواند نماز را تمام بخواند. «۶» السید الخوئی قدس سره: بلکه می‌تواند در تمام شهر مکه و مدینه نمازش را تمام بخواند. «۷» السید الخامنئی: الظاهر أن موضوع الحکم عنوان البلدین من دون فرق بین آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۲ الأمکنة القدیمة والجدیدة. «۱» السید السیستانی: لا یختص بالمناطق القدیمة فی مکة المکرمة والمدینة المنورة بل یشمل الإمتدادات الحدیثة أیضاً. «۲» السید الشبیری: احوط قصر است حتی در مسجدین. *** الشیخ البهجت: در اضافاتاحتیاط واجبقصراست. «۳» درتمامشهرمکهو مدینه الشیخ التبریزی قدس سره: لا یختص بالمسجدین بل یشمل البلدین القدیمین. «۴» الشیخ الصافی: در مسجدین مخیر است. «۵» الشیخ الفاضل: مخیر است در مسجدین و فرقی بین بناء اصلی و فعلی نیست. «۶» وفی حول الحج: یشمل الحکم لما یسمی مکة فعلًا. «۷» الشیخ المکارم: مخیر است در مسجدین و اضافات فعلی و آینده. «۸» الشیخ النوری: در تمام شهر مدینه و مکه مخیر است هر قدر وسعت پیدا کند. «۹» الشیخ الوحید: در شهر مکه قدیم و مدینه زمان حضرت رسول صلی الله علیه و آله مخیر است گرچه احوط در غیر مسجدین قصر است. «۱۰»

نوافل در حرمین

در حج سال ۱۴۱۸ چند فرع پیش آمد که محتاج به استفتاء از مراجع فعلی شد چون قبلًا معلوم نبود. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۳ ۱- در اماکن تخییر مثل مکه و مدینه طیبه اگر مسافر اختیار تمام نمود آیا نوافل ساقط می‌شود و بر فرض سقوط به نحو عزیمت است یا رخصت؟ السید الشبیری: به نظر اینجانب وظیفه مسافر شرعی در همه اماکن قصر صلاة است. «۱» *** الشیخ البهجت: ساقط است و به نحو عزیمت. «۲» الشیخ التبریزی قدس سره: نوافل ساقط است و استحباب ندارد و مقصود از سقوط به نحو عزیمت همین است ولی منافات با اتیان آنها به قصد رجا ندارد. «۳» الشیخ الصافی: ظاهراً نوافل ساقطه از مسافر در مورد سؤال ساقط است بلی اتیان آنها برای کسی که تمام را اختیار کرده رجاء مانعی ندارد. «۴» ۲- اگر نماز مسافر در حرمین فوت شود آیا حکم تخییر باقی است؟

نماز مقیم در مکه مکرمه بعد از مراجعت از مواقف

الإمام الخمینی قدس سره: اگر مسافت شرعیه بین مکه و عرفات محقق نباشد و از عرفات به مکه بر می گردند به عنوان محل اقامت و بعد از مکه قصد مسافرت می کنند نمازشان تمام است در مراجعت و در خود مکه. «۵» السید الخوئی قدس سره: در صورتی که مسافت شرعیه بین مکه و عرفات محقق نباشد وظیفه در عرفات و مشعر و در مراجعت به مکه تمام است. «۶» السید الگلپایگانی قدس سره: در برگشت از محلی که رفته و در محل اقامت شکسته بخواند. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۴ السید الخامنئی: نماز در عرفات و منی تمام است. «۱» السید السیستانی: اذا کانت المسافهٔ من نهایهٔ مکهٔ الحالیهٔ الی عرفات ثم المشعر ثم منی فمکهٔ أربعهٔ وأربعین کیلومتراً أو أکثر قصر فی صلاته فی هذه الأماکن وإلّا أتم فیها نعم فی الصورهٔ الثانیهٔ إذا کان ناویاً للسفر من عرفات و کان رجوعه إلی مکهٔ لا من جهۀ کونها محل اقامته بل من جهۀ وقوعها فی طریقه کان حکمه القصر من مشعر و منی وأما فی مکهٔ فتخیر بین القصر والتمام لأنه من مواطن التخییر للمسافر. «۲» *** الشیخ البهجت: باید نماز را تمام بخواند. «۳» الشیخ التبریزی قدس سره: نمازتمام است. «۴» اگر مجموع ایاب و ذهاب ۸ فرسخ نباشد. منهأیضاً ص ۱۷۷: یحتاطبالجمع بینالقصر والإتمام فیعرفاتومشعر و منی. الشیخ الصافی: نماز او تمام است مگر اینکه انشاء سفر جدید داشته باشد. «۵» ص ۳۱۲ نماز تمام است. الشیخ الفاضل: باید تمام بخواند. «۶» الشیخ المکارم: باید تمام بخواند. «۷» الشیخ النوری: تمام است. «۸»

الصلاهٔ فی الکعبهٔ وفوقها

فی العروهٔ: الأحوط ترک الفریضهٔ علی سطح الکعبهٔ وفی جوفها اختیاراً ولا بأس بالنافلهٔ وکذا لا بأس بالفریضهٔ حال الضرورهٔ. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۵ وفی المحشی بحاشیهٔ الأعلام الخمسهٔ قال السید الخوئی: وإن کان الأظهر جواز فعلها فی جوفها مع الرکوع و السجود. السید الشبیری: احتیاط آن است که در حال اختیار نماز واجب یا مستحب نخواند (در سطح کعبه). «۱» و اما در داخل کعبه نماز واجب در حال اختیار مکروه و نافله اشکال ندارد. السید السیستانی: احتیاط واجب ترک نماز واجب است در کعبه و بام در حال اختیار و در حال ناچاری اشکال ندارد «۲» و نماز مستحب اشکال ندارد. *** الشیخ التبریزی قدس سره: در حال اختیار احتیاط واجب ترک نماز واجب بر بام کعبه است و ظاهر جواز نماز در کعبه است در حال اختیار و نماز مستحب بر بام و کعبه اشکال ندارد. «۳»

نماز جماعت با عامّه

الإمام الخمینی قدس سره: تخلف از جماعت اهل سنت اگر خلاف تقیه باشد جایز نیست. «۴» السید الخوئی قدس سره: بلی مجزی است در صورتی که قرائت حمد و سوره را خود آهسته بخواند. «۵» السید الگلپایگانی قدس سره: در حال ضرورت بی اشکال است و در غیر حال ضرورت شرکت با نماز آنان خوب است لکن با تمکن اعاده کند. السید السیستانی: تجوز الصلاهٔ خلفهم ولکن لابدّ للمأموم أن یقرأ لنفسه آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۶ إخفاتاً إن أمکنه وإلّا یقرء فی نفسه. السید الخامنئی: مجزیهٔ إن شاء اللَّه. «۱» السید الشبیری: مناسب است در نماز جماعت اهل سنت شرکت کنند ولی بنابر احتیاط نماز را دوباره بخوانند. «۲» *** الشیخ البهجت: با شرایط تقیه مانع ندارد و مجزی است ولی باید وظیفه منفرد مراعات شود- ورقه ص ۱۱ و در جامع ص ۵۱۳ و اعتبار عدم مندوحه در حال عمل یقینی است و اما مندوحه مکانی و زمانی پس اعتبار آن موافق با احتیاط است ص ۱۱. الشیخ التبریزی قدس سره: با آنها همراهی کند و قرائت را ولو به نحو حدیث نفس بخواند و این نماز مجزی است. «۳» الشیخ الصافی: اگر موجب تألیف عامه و دفع اتهام از شیعه باشد اعاده ندارد. «۴» الشیخ المکارم: حق این است که چنین نمازی کفایت از نماز واجب می کند و اعاده

آن لازم نیست و در مسئله وقت و مانند آن از آنها پیروی می کند. «۵» الشیخ النوری: رعایت مندوحه لازم نیست. «۶»

نماز جماعت بالاستدارهٔ

السید فی العروهٔ: یجوز علی الأقوی بالإستدارهٔ حول الکعبهٔ و الأحوط عدم تقدم المأموم علی الإمام بحسب الدائرهٔ. «۷» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۷ الإمام الخمینی قدس سره: لا یخلو من إشکال (فی تعلیقته علی العروهٔ) و در مناسک فارسی: با وضع فعلی نیاز به اعاده ندارد. السید الخوئی قدس سره: فی القوّهٔ إشکال بل منع (فی تعلیقته علی العروهٔ). السید الگلپایگانی قدس سره: مأموم اقرب از امام نباشد بالنسبهٔ إلی الکعبهٔ و احوط عدم تقدم المأموم علی الإمام. السید السیستانی: یشکل الصلاهٔ حول الکعبه بالاستدارهٔ. «۱» السید الخامنئی: الصلاهٔ حول الکعبهٔ بالاستدارهٔ تجزی. «۲» السید الشبیری: نماز جماعت به نحو استداره فی نفسه اشکال ندارد. «۳» *** الشیخ التبریزی قدس سره: اقتدا صوری است و باید مأموم به وظیفه فردی عمل کند لذا اقتداء مانع ندارد. «۴» الشیخ البهجت: با انحفاظ نسبت در صف مأمومین با امام و با انحفاظ نسبت امام به کعبه در تمام دور حتی اطراف حجر اسماعیل و عدم حائل بین هر مأموم و آنکه به او متصل است دور نیست تصحیح نماز جماعت به طور استداره در اطراف کعبه. «۵» الشیخ الفاضل: در غیرمورد تقیه صلاهٔ استداره جایز نیست. «۶» الشیخ المکارم: امام به حسب دایره متقدم و به کعبه نزدیک‌تر باشد بنابر احتیاط- حاشیه آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۸

اتمام نماز به خیال ماندن ده روز

س: به خیال اینکه ده روز در مدینه می‌ماند نماز را تمام خوانده بعد از دو روز معلوم می‌شود که مجموع توقف در مدینه هشت روز است وظیفه او نسبت به نمازهایی که خوانده و آینده چیست؟ السید السیستانی: اگر به خیال اینکه رفقایش می‌خواهند ده روز در محلی بمانند قصد کند که ده روز در آن‌جا بماند و بعد از خواندن یک نماز چهار رکعتی ادائی بفهمد که آنها قصد نکرده‌اند اگر چه خودش هم از ماندن منصرف شود و تا مدتی که در آنجا هست باید نماز را تمام بخواند. «۱» السید الشبیری: ظاهراً چنین شخصی مسافر است و حکم کسی را دارد که از اول می‌داند که مدت اقامت کمتر از ده روز است. «۲» *** الشیخ التبریزی قدس سره: چنانچه اشتباه منشأ شده که قصد ده روز بنماید نمازش تمام است ولی اگر قصد کرده تا روز معین مثلا جمعه می‌ماند و فکر می کرده که از امروز تا آن روز ده روز است نمازش شکسته است ولی نمازهایی که قبلًا تمام خوانده قضا ندارد. «۳» الشیخ البهجت: در فرض مرقوم نماز تمام است. «۴» الشیخ الصافی: نمازهایی که تمام خوانده صحیح است و تا در مدینه است هم باید تمام بخواند. «۵» آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۲۹۹

استفتاءات جدید

س: احرام از ادنی‌الحل که میقات عمره مفرده است باید از اولین نقطه حل که متصل به حرم است انجام شود یا با فاصله ولو یک کیلومتر قبل از حرم کافی است یا میزان ادنی‌الحل عرفی است؟ السید السیستانی: ادنی‌الحل معیار است در همه مرزهای حرم. السید الخامنئی: میزان صدق ادنی‌الحل است. ادنی‌الحل میقات عمره مفرده است برای خصوص کسی که در مکه مکرمه حضور دارد و برای احرام برای عمره مفرده خارج می‌شود، نه برای کسی که از خارج وارد مکه می‌شود، و میزان خروج الی خارج حرم برای احرام است، اگرچه کمی با خط حدود حرم فاصله داشته باشد. *** الشیخ البهجت: عرفی است ولو خیلی فاصله کم باشد. الشیخ التبریزی قدس سره: میزان ادنی‌الحل عرفی است. واللّه العالم. الشیخ الصافی: کسی که در مکه است و می‌خواهد عمره مفرده به‌جا آورد از ادنی‌الحل (اولین نقطه عرفی) متصل به حرم محرم شود و فاصله نگیرد. واللّه العالم. الشیخ الفاضل: میزان ادنی‌الحل عرفی

است. الشیخ المکارم: میزان ادنی‌الحل عرفی است. س: کسی که از طریق عراق به مکه می‌رود و باید در وادی عقیق محرم شود آیا در این وادی طولانی نقطه خاصی به‌نظر حضرت عالی میقات است یا موکول به‌نظر اهل منطقه باید عمل شود و خود اهل محل هم مختلف جواب می‌دهند این وادی که اولش به عنوان مسلخ و قسمت وسط آن غمره و قسمت سوم آن آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰۰ ذات‌عرق است بین خود اهل محل مورد گفتگو است و قسمت خاصی را تعیین نمی‌کنند؟ السید السیستانی: از هرجایی از وادی عقیق احرام مجزی است. السید الخامنئی: نقطه خاصی اعتبار ندارد، میزان صدق وادی عقیق است. *** الشیخ البهجت: طلب افضل از اول وادی است. «۱» الشیخ التبریزی قدس سره: تمام وادی عقیق میقات است و در تعیین مناطق آن به اهل آن مکان مراجعه می‌شود و اگر مورد اختلاف شد از جایی که محرز است از وادی عقیق است احرام می‌بندند. واللّٰه العالم. الشیخ الصافی: بنابر احتیاط از اول محل مذکور محرم شود. واللّٰه العالم. الشیخ الفاضل: تحصیل اطمینان لازم است. و احرام در هر سه موضع نامبرده جایز و صحیح است، ولی از مسلخ و پس از آن، از غمره افضل است. الشیخ المکارم: اگر آن‌چه مطابق مشهور در عرف محل است عمل کرده صحیح است. س: در منی روز ۱۲ ذی‌حجه غسل کرده، به‌قصد انجام اعمال مکه و بدون وضو به مکه آمده و طواف و نماز و سایر اعمال را انجام داده است و می‌دانسته که در مکه پنج عمل باید انجام دهد آیا اعمال به‌نحو مذکور صحیح و مجزی است یا نه؟ السید السیستانی: غسل زیارت خانه خدا مستحب و مجزی از وضو است. السید الخامنئی: غسل کفایت نمی‌کند و در اعمال مشروط به وضو باید آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰۱ وضوء بگیرد و اگر بدون وضوء انجام داده اعاده لازم است. غیر از غسل جنابت هیچ‌یک از اغسال مجزی از وضوء نیست، و اگر عمل مشروط به طهارت را بدون وضوء انجام داده باید اعاده کند. *** الشیخ البهجت: مجزی نیست. الشیخ التبریزی قدس سره: بلی صحیح و مجزی است. واللّٰه العالم. الشیخ الصافی: طواف و نماز که بی‌وضوء انجام شده‌اند باطلند و باید اعمال مکه را حتی سعی دوباره انجام دهد. واللّٰه العالم. الشیخ الفاضل: غسل مستحبی کفایت از وضو نمی‌کند. لذا در فرض سؤال طواف‌ها و نمازهای آن صحیح نیست. و سعی را که با اعتقاد به صحت انجام داده مجزی و صحیح است، هرچند احتیاط مستحب است که سعی را نیز اعاده کند. الشیخ المکارم: هر گاه غسل واجب یا مستحب معتبری انجام داده اعمال مذکور صحیح است. س: بعد از وقوف به عرفات سکته مغزی کرده و او را شبانه به مشعرالحرام آورده‌اند و به او وقوف اضطراری داده‌اند و بعد او را به بیمارستان مکه برده‌اند و تا پایان ذی‌حجه در حال سکته است اگر اولیاء این بیمار یا سایر مؤمنین بقیه اعمال او را تبرعاً به‌جا آورند کافی است یا نه و با فرض عدم کفایت وظیفه چیست؟ السید السیستانی: حج او باطل است و بعد از به‌هوش آمدن اگر می‌تواند اعمال عمره مفرده را ولو با نایب گرفتن برای طواف و سعی آن را انجام دهد. السید الخامنئی: اعمال تبرّعاً کافی نیست و حج او صحیح است و باید اعمال آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰۲ حج را ولو با استنابه انجام دهد و تا انجام نداده به احرام باقی است. انجام نیابت دیگران بدون وکالت از شخص مکلف، صحیح و مجزی برای مکلف نیست، و اگر بقیه اعمال با مباشرت یا وکالت خودش در آن سال انجام نشود، حج آن سالش صحیح نیست، و خودش تا اعمال خروج از احرام به‌نحو صحیح انجام نگرفته، در احرام باقی است. *** الشیخ البهجت: حج صحیح است و سؤال ۷۵ دارد اگر کسی محصور شد برای بقیه اعمال نائب می‌گیرد و حجش صحیح است. الشیخ التبریزی قدس سره: در فرض مزبور اولیاء شخص مزبور از طرف او اعمال را انجام دهند و کافی است. واللّٰه العالم. الشیخ الصافی: در فرض سؤال اگر شخص مذکور بی‌هوش شده و هنوز بی‌هوش است به حال احرام باقی است اعمال نیابی دیگران تبرعاً کافی نیست و بعد از به‌هوش آمدن باید به اعمال عمره مفرده از احرام خارج شود. واللّٰه العالم. الشیخ الفاضل: ظاهر سؤال این است که شخص مزبور وقوف اضطراری مشعر را نیت نکرده و قهراً ترک شده است. لذا بنابر احتیاط واجب حج او باطل است و اعمال انجام‌شده توسط دیگران کافی نیست. و بنابر احتیاط واجب برای خارج شدن از احرام اعمال عمره مفرده انجام دهد. الشیخ المکارم: حج او صحیح است، ولی باقیمانده اعمال را هرچه می‌تواند خودش به‌جا آورد و بقیه را نایب بگیرد و اگر هوشیار نیست، ولیّ او برای او نائب بگیرد. س: نائب در حج تمتع عمره تمتع را انجام

داده و از احرام عمره خارج شده منوب‌عنه اظهار می‌دارد که من از استنابه حج منصرفم و به‌هرجهت تمکن اداء آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰۳ اجرت حج را ندارم خود را به زحمت نیانداز، تکلیف نائب و منوب‌عنه چیست؟ السید السیستانی: باید حج را به همان نیت انجام دهد مگر این‌که متمکن نباشد یا مستلزم حرجی باشد که معمولًا تحمل نمی‌شود. السید الخامنئی: از منوب‌عنه کفایت نمی‌کند مگر نائب به‌جا آورد و نائب می‌تواند بین حج و عمره از عمل منصرف شود و منوب‌عنه یعنی اجیرکننده باید اجرت را به نائب بدهد. شخصی که عمره تمتع انجام داده، اگر حج بر او واجب نباشد، می‌تواند از انجام حج منصرف شود و به‌جا نیاورد، ولی اگر برای انجام حج اجیر شده، باید پس از انجام عمره تمتع، حج تمتع را هم از باب وفا به قرارداد اجاره انجام دهد، و حق انصراف از انجام را ندارد، و عذر اجیرکننده در پرداخت اجرت، مجوز ترک وفاء به عقد اجاره و انصراف از انجام حج نیست، مگر آن‌که قرارداد او را با اقاله منحل سازند، و در صورت توافق بر اقاله و حل قرارداد، از اجرت قراردادی به نسبت آن‌چه از اعمال عمره که انجام داده استحقاق مطالبه دارد، نه تمام اجرت را. *** الشیخ البهجت: عمره مبتوله می‌شود و اجیرکننده ضامن اجرت مقدار عمل شده است. الشیخ التبریزی قدس سره: در فرض مزبور که منوب‌عنه اجرت حج را نمی‌دهد نایب می‌تواند بعد از انجام عمره تمتع یک طواف نساء انجام دهد و آن را عمره مفرده قرار دهد، و نسبت به مقداری که برای منوب‌عنه انجام داده اجرت مطالبه کند. واللّٰه العالم. الشیخ الصافی: در فرض سؤال کسی که نائب را اجیر نموده نمی‌تواند اجاره را فسخ نماید و نایب باید حج را انجام دهد و مستحق اجرت است. واللّٰه العالم. الشیخ الفاضل: اجاره از عقود لازمه است و مستأجر نمی‌تواند منصرف شود. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰۴ اجیر نیز پس از انجام عمره تمتع باید حج تمتع را انجام دهد و شرعاً هیچ‌کدام نمی‌توانند تخلف کنند. الشیخ المکارم: احتیاطاً طواف نساء را انجام دهد و می‌تواند اجرت را به اندازه عملش به تصدیق اهل اطلاع از کسی که به او پیشنهاد نیابت کرده بگیرد. س: بعضی فقهاء عظام فرموده‌اند که کسی که عمره مفرده مستحبی در اشهر حج انجام دهد و تا روز ترویه در مکه بماند عمره مفرده او متعه می‌شود و لیس له الّا أن یحجّ حجّ التمتّع، آیا این تمتع قهری در مطلق حج است چه مستحب و چه واجب و چه اصلی باشد یا نیابی یا مخصوص به حج استحبابی است؟ السید السیستانی: اختصاص به حج استحبابی ندارد و اگر عمره را به نیابت انجام داده حج را نیز به همان نیت باید انجام دهد. السید الخامنئی: صحبت از انقلاب مفرده به تمتع نیست بلکه صحبت از اجزاء دومی از اولی است که در عمره مستحب مجزی است. اختصاص به‌صورت حضور در مکه مکرمه تا روز ترویه ندارد، بلکه با انجام عمره مفرده استحبابی در یکی از اشهر حج، می‌تواند آن را عمره تمتع به‌حساب آورد، و به دنبال آن حج تمتع در همان سال به‌جا آورد، به شرط آن‌که عمره مفرده استحبابی را برای خود به‌جا آورده باشد، و حج استحبابی را هم بخواهد برای خودش به‌جا آورد، و برای حج نیابی یا حج واجب صحیح و مجزی نیست. *** الشیخ البهجت: فرق نمی‌کند. الشیخ التبریزی قدس سره: در حکم مزبور بین حج واجب و حج مستحب و بین حج اصلی و حج نیابی فرقی نیست. واللّٰه العالم. الشیخ الصافی: در فرض سؤال قدر متیقن حج استحبابی است. واللّٰه العالم. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰۵ الشیخ الفاضل: در مطلق حج است، ولی باید حج را به نیت همان کسی که عمره مفرده را برای او انجام داده است انجام دهد نه به‌طور مطلق. مثلًا اگر عمره مفرده را برای خودش انجام داده است می‌تواند آن را تبدیل به عمره تمتع کند و برای خودش حج تمتع انجام دهد. و چنان‌چه عمره مفرده را برای غیر انجام داده حج تمتع را نیز برای همان شخص انجام دهد. الشیخ المکارم: در حج استحبابی شخص می‌تواند عمره مفرده خود را مبدل به عمره تمتع کند و به دنبال آن حج به‌جا آورد. س: طواف و نماز طواف را با بدن نجس یا لباس نجس به‌جا آورده جهلًا یا نسیاناً آیا اعاده لازم است یا نه؟ و تکلیف او نسبت به اعمال مترتبه چیست؟ السید السیستانی: طواف در صورت جهل به موضوع یا نسیان صحیح است و همچنین نماز ولی اگر قبل از نماز شک داشته و تفحّص نکرده و بعد از نماز آن را دیده است به احتیاط واجب باید نماز را اعاده کند و در مورد نسیان نیز اگر منشأ آن بی‌اعتنایی بوده اعاده نماز بنابراحتیاط لازم است. السید الخامنئی: در جهل به موضوع اعاده ندارد و اگر نسیان کرده احوط اعاده است و سعی با اعتقاد به صحت طواف اعاده ندارد ولی طواف نساء با بطلان

طواف اعاده شود. *** الشیخ البهجت: بایـد خودش طواف و نماز را اعاده کند و با عدم تمکن استنابه کند و اعمال مترتبه صـحیح است. الشیخ التبریزی قدس سره: در فرض جهل، طواف و نماز آن صحیح است و در فرض نسیان در طواف صحیح است و در نماز طواف باید اعاده کند. واللّٰه العالم. الشیخ الصافی: در فرض سؤال در صورت نسیان طواف و نمازش را اعاده آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰۶ کنـد و احتیاطاً سـعی را نیز اعاده کنـد و در صورت جهل به موضوع نجاست اعاده ندارد و طواف و نماز صـحیحند و اگر جاهل به حکم بود نیز طواف و نماز و سـعی را اعاده نماید. واللّٰه العالم. الشـیخ الفاضل: در صورت نسـیان طواف صـحیح است، ولی نماز را اعاده کند. و اعمال مترتبه را که با اعتقاد به صحت انجام داده صحیح است. اما در صورت جهل به حکم، طواف و نماز را اعاده کند، ولی اعمال مترتبه مثل صورت قبل است. الشیخ المکارم: اعاده لازم نیست. س: احرام برای عمره یا حج واجب تکلیفی است یا شرطی؟ و فرق بین تکلیفی و شرطی کجا ظاهر می‌شود؟ السید السیستانی: احرام از اجزاء واجب عمره و حج است و احتمال این‌که واجب شرطی باشد درست نیست و ثمره واجب شرطی این است که مثل وضوی نماز می‌شود اگر به نیت دیگری احرام بست می‌تواند عدول به نیت دیگری کند. السـید الخامنئی: هیچ‌کدام و تا اعمال را انجام نداده به احرام باقی است و بدون احرام نمی‌تواند وارد مکه شود. وجوب احرام برای عمره یا حـج، هم واجب تکلیفی است، زیرا که از مناسک است، و هم واجب شـرطی است، زیرا که صـحت بقیه اعمال در صورت تذکر قبل از عمل و امکان تدارک احرام منوط به احرام است. *** الشیخ البهجت: شـرط ذکری است در حـج تمتع بنـابر اقوی و در عمره شـرط مطلق است بنـابراحوط. الشـیخ التبریزی قـدس سـره: احرام جزء مناسک عمره و حج است مثل سایر اعمال آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰۷ عمره و حج. واللّٰه العالم. الشیخ الصافی: احرام برای صحت حج و عمره شرط است و بـا ترک احرام در غیر مورد جهـل و نسـیان حـج و عمره باطلنـد. واللّٰه العالم. الشـیخ الفاضل: برای هردو واجب شـرطی است، ولی در حـج ذکری و در عمره واقعی است. و فرق آن در موردی ظـاهر می‌شود که انسان حـج را فراموش کنـد یا جهلًا ترک کنـد تـا اعمال تمام شود که در این صورت حـج او صـحیح است. ولی اگر احرام عمره را فراموش کنـد یا جهلًا ترک کنـد تا اعمال تمـام شود عمره‌اش باطـل است. الشـیخ المکـارم: احرام جنبه شـرطی دارد و بـدون آن عمـل باطل است. س: در حـج بعـد از حلق یا تقصیر از احرام خارج می‌شود ولی بوی خوش و نساء قبل از سایر اعمال بر حرمت باقی است آیا در عمره مفرده بعد از تقصیر و قبل از طواف نساء این حکم جاری است یا نه؟ السید السیسـتانی: فقط اسـتمتاع بر او حرام است. السـید الخامنئی: بعد از تقصـیر و قبل از طواف نسـاء از همه محرمـات احرام خـارج می‌شود مگر نساء. اگر طواف واجب عمره و نماز آن را هم انجام داده باشـد، طیب بر او حلال است، فقط می‌مانـد نساء، که با طواف نساء و نماز آن بر او حلال می‌شود. *** الشـیخ البهجت: قبل از طواف نساء فقط زن و آن‌چه مبتنی بر آن است حرام است. الشـیخ التبریزی قدس سـره: هرچند به حسب نظر مشـهور بعد از حلق یا تقصیر در عمره مفرده و قبـل از طواف نسـاء جمیع محرمـات احرام به شـخص حلال می‌شود آراء المراجع فی الحـج، ج۲، ص: ۳۰۸ فقـط حرمت نساء باقی می‌مانـد، لکن احتیـاط این است که از جمیع محرمـات احرام قبـل از طواف نسـاء اجتناب شود. واللّٰه العالم. الشـیخ الصافی: در عمره مفرده بعـد از حلق یا تقصـیر همه محرمات غیر نساء حتی بوی خوش حلال می‌شوند و حکم مذکور مخصوص حج تمتع است. واللّٰه العـالم. الشیخ الفاضل: در عمره‌مفرده بعـد از تقصـیر همه‌چیز حلال می‌شود به‌جز زن. الشیـخ المکارم: در عمره مفرده قبل از طواف نساء تنها نساء برای او حرام است. س: شخصـی عمره مفرده انجام داده و قبل از این‌که طواف نساء به‌جا آورد انشاء عقد نکاح کرده آیا این عقد صحیح است یا نه و برفرض بطلان موجب حرمت ابدی می‌شود یا نه و موجب کفاره می‌شود یا نه؟ خصوصاً در صورت مباشرت. السید السیستانی: عقد صحیح است ولی هرگونه استمتاع جایز نیست و اگر مباشرت با علم و عمد باشد موجب کفاره است. السـید الخامنئی: حرمت ابـدی نـدارد و لکن عقـد باطل است و درصورت علم کفاره هم دارد. اگر پیش از انجام طواف نساء و نماز آن، عقـد زواج خوانده، در هرصورت آن عقد باطل است و در صورتی که با علم به حرمت باشد، موجب حرمت ابدی نیز می‌شود، و در صـورت جهـل به حرمت مـوجب حرمت ابـدی نمی‌شود، اگرچه درصورت نزدیکی پس از عقـد و پیش از توجه به بطلاـن آن

احوط ترتیب آثار حرمت ابـدی است. *** آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۰۹ الشیخ البهجت: باطل است. الشیخ التبریزی قدس سره: بنابر احتیاط قبل از طواف نساء در عمره مفرده باید از جمیع محرمات احرام اجتناب شود. واللّٰه العالم. الشیخ الصافی: حکم عقد قبل از خروج از احرام را دارد با علم به حکم موجب حرمت ابـدی است. واللّٰه العالم. الشیـخ الفاضل: بنابر احتیاط واجب عقـد باطل است. ولی موجب حرمت ابدی نمی‌شود و می‌توانند تجدید عقد کنند و چنانچه نمی‌دانسته کفاره ندارد هرچند مباشرت کرده باشد. بلی چنانچه علم به حرمت عقـد و مباشـرت داشـته کفاره دارد. الشیـخ المکارم: عقـد مذکور باطل است و اگر حکم را بداند موجب حرمت ابـدی است و اگر دخولی صورت گیرد یک شتر بر هر یک از مرد و زن و همچنین بر عاقد در صورت علم لازم است. *** س: فرموده‌انـد شـخص متمتّع بعـد از عمره تمتع مرتبط بالحج است حتی یقضیه و نباید خارج شود آیا حرمت خروج خارج شدن از حرم است یا نفس مکه معظمه؟ السید السیستانی: به احتیاط واجب از مکه نباید خارج شود مگر برای حاجتی هرچند ضروری نباشد. السید الخامنئی: جایز است و موجب بطلان عمره نمی‌شود و تجدید عمره لازم نیست به‌شرط این‌که وثوق به ادراک حج داشته باشد خروج از مکه مانع ندارد. *** الشیخ البهجت: ظاهراً مکه است که احتیاط فرموده‌اند. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۱۰ الشیخ التبریزی قدس سـره: به مقداری که حوالی مکه محسوب شود می‌تواند خارج شود. واللّٰه العالم. الشیـخ الصافی: شخص مذکور نباید از مکه خـارج شود. واللّٰه العـالم. الشیخ الفاضـل: ملاـک خـارج شـدن از شـهر مکه است. الشیـخ المکارم: در صورتی که به مناطق نزدیـک برود و مطمئن است بـازمی‌گردد مـانعی نـدارد. س: بعضـی از کوه‌هـای مکه که داخل حرم است افرادی اعم از حکومتی و عادی سیـم خاردار کشیده‌اند و به‌نظر می‌رسد که حیازت کرده‌اند برداشتن حصاهٔ جمرات از دامنه‌های این کوه‌ها که سیم کشیده‌اند اشکال دارد یا نه؟ السید السیستانی: اشکال ندارد. السید الخامنئی: اگر به‌قصد احیاء باشد باید با رضایت تحجیرکننده باشد و نیز اگر مشـکوک باشد که به چه قصدی تحجیر شده چون اباحه سـنگ‌ها شرط است و باید احراز شود. *** الشیخ البهجت: اشکال ندارد. الشیـخ التبریزی قـدس سـره: از جهت مـذکور در سؤال مانعی نـدارد، از جهت این‌که ممکن است خوف خطر باشد نباید برود، ولی برداشـتن سـنگریزه و صـرف آن در رمی جمرات مانعی نـدارد. واللّٰه العالم. الشیـخ الصافی: ظاهراً اشـکال ندارد. واللّٰه العالم. الشیـخ الفاضل: باید احراز اباحه کنند. الشیخ المکارم: از مناطقی که به‌عنوان حیازت سیم‌کشی شده نباید سنگ برداشت مگر این‌که علم به رضایت داشـته باشـند. آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۱۱ س: آیا بـدار برای معـذورین از طهارت مائیه بلکه مطلق ذوی‌الاعـذار جـایز است یـا نه؟ و علی فرض‌الجواز اگر قبـل از انقضاء وقت عـذر برطرف شـد بایـد اعاده کننـد یا نه؟ السـید السیسـتانی: بـدار در صورت یأس جایز است و اعاده لازم نیست هرچند در وقت، عذر برطرف شود. السـید الخامنئی: اگر امیدی به رفع عذر دارد احتیاط کنـد. بعد از دخول وقت عمل مشـروط به طهارت، بدار جایز است حتی با رجاء ارتفاع عذر در اثنای وقت اگرچه احوط در صورت اخیر ترک بـدار است، و در هر صورت اگر عمل را انجام داد و بعـداً اتفاقاً عذر در اثنای وقت برطرف شد، اعاده واجب نیست، ولی با علم به ارتفاع عذر در اثنای وقت بدار صـحیح نیست و باید تا ضـیق وقت منتظر بماند. *** الشیخ البهجت: جایز است مگر علم به برطرف شدن عذر داشـته باشد. الشیـخ التبریزی قدس سره: اگر مأیوس بود بدار جایز است و در تیمم برای نماز در این‌صورت اعاده واجب نیست و در غیر نماز و تیمم آن در صورت رفع عذر در وقت اعاده لازم است. واللّٰه العالم. الشیخ الصافی: در فرض سؤال اگر امیـد زوال عذر در آخر وقت را داشـته باشـند احتیاط در تأخیر است. واللّٰه العالم. الشیـخ الفاضل: معذور چنان‌چه بداند تا آخر وقت عـذرش برطرف نمی‌شود می‌توانـد به مجرد ورود اعمـال را بـا وضو یـا غسـل جبیره‌ای یـا تیمم انجام دهـد. اما چنان‌چه امیـد دارد تا زمـانی که در مکه است عـذرش برطرف شود احتیـاط واجب آن است که صبر کنـد و اگر تـا آخر وقت عـذرش برطرف نشـد طبق وظیفه معـذور عمل کنـد. و چنان‌چه بعد از عمل به‌وظیفه معذور عذرش برطرف شد چنان‌چه آراء المراجع فی الحج، ج۲، ص: ۳۱۲ علم داشته عذرش برطرف نمی‌شود اعاده واجب نیست، ولی اگر امید داشته که عذرش برطرف می‌شود بنابر احتیاط باید اعمال را با غسل و وضو اعاده کنـد. الشیخ المکارم: بـدار برای ذوی‌الاعـذار بنابر احتیاط واجب جایز نیست مگر این‌که یقین داشـته باشد که تا

آخر وقت عـذر برطرف نخواهـد شد و در صورتی که تا آخر عذر برطرف شود بنابر احتیاط اعاده لازم است. س: اگر برخلاف تقیه عمل کرد فقط حرمت تکلیفی دارد یا عملی را که انجام داده است باطل است؟ السید السیستانی: عمل صحیح است. السید الخامنئی: اگر خلاف تقیه عمل کرد مثل مهر گذاشتن نمازش باطل است. اگر عمل برخلاف تقیه به‌صورتی باشـد که موجب وهن مـذهب و شین بر شیعه باشد، حرام و باطل است. *** الشیخ البهجت: صحت عمل مورد تأمل است. الشیخ التبریزی قدس سره: در موردی که تقیه واجب است اکتفـاء بر عمـل خلاف تقیه باطل است. واللّه العالم. الشـیخ الصافی: صـحت عملی که برخلاف تقیه باشـد مشکل است. واللّه العالم. الشیخ الفاضل: صحت عمل نیز مشکل است. الشیخ المکارم: اصل عمل اشکال دارد.

تعريف المركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِـدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِـكُمْ فی سَبیـلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُـونَ (التوبـة/۴۱). قـالَ الإمـامُ علیّ ُبنُ موسَـی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَـنـادِرُ البِحـار – فی تلخیص بحـار الأنوار، للعلّامـة فیض الاسـلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّـیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷). مؤسّس مُجتمَع "القائمیّـة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشـهید آیـة الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحـداً من جَهابذة هـذه المدینة، الـذی قـدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهـم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّـلام) و بساحة صاحِب الزّمـان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهـذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّـة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم ینطَفِئ مِصباحُها، بـل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم. مرکز "القائمیّـة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمع من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة... الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشـباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت – علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و... - مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَی. - من الأنشطة الواسعة للمرکز: الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و... د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَی ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴) ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و... ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَةِ المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع "مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع "پنج رَمَضان" ومُفترَق "وفائی/"بنایة "القائمیّة" تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة) رقم التسجیل: ۲۳۷۳ الهویّة

الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶ الموقـع: www.ghaemiyeh.com البریـد الالـکترونی: Info@ghaemiyeh.com المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com الهـاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱) الفـاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱) مکتـب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱) التِّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹ امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱) ملاحَظة هامّة: المیزانیّة الحالیّة لهذا المرکز، شَعبیّة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.


مركز القائمية اصفهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹